

صَلَاةُ الْحَيْبِ

صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُصَنَّف

عَلَامَةُ عِلْمِ مُحَمَّدٍ نَصْرَانِي

نماز ادا کرنے کا سنت طریقتہ

فقہ حنفی کی روشنی میں

قرآن و حدیث کے دلائل کے ساتھ

ادارہ قمر الاسلام برنگھم (برطانیہ)

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں ڈاؤن لوڈ کرنے کے ٹیلگرام پر ان چینل و گروپ کو جوائن کریں

<https://telegram.me/Tehqiqat>

<https://telegram.me/faizanealahazrat>

<https://telegram.me/FiqahHanfiBooks>

<https://t.me/misbahilibrary>

آرکائیو لنک

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

https://archive.org/details/@muhammad_tariq

[_hanafi_sunni_lahori](https://archive.org/details/@muhammad_tariq)

بلوگسپوٹ لنک

<http://ataunnabi.blogspot.in>

صَلَاةُ الْمَسْبُورِ

صَلَّى عَلَيْهِ الْوَالِدُ وَهُوَ مَسْبُورٌ

نماز ادا کرنے کا سنت طریقتہ

فقہ حنفی کی روشنی میں

قرآن و حدیث کے دلائل کے ساتھ

مصنف

علامہ حافظ محمد نصر اللہ مدنی

ادارہ قمر الاسلام برمنگھم (برطانیہ)

نمازِ احناف

رفع یدین، قراءت خلف الامام اور دیگر سینکڑوں اختلافی مسائل
کی تحقیق قرآنی آیات کے علاوہ 600 سو سے زائد
احادیث کی روشنی میں

مرتب

حافظ ابو ابراہیم

متعلم جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

نام کتاب نماز احناف

مصنف حافظ ابو ابراہیم

اشاعت بار اول محرم 1426ھ

بمطابق مارچ 2005ء

تعداد صفحات 908

انتساب

جنتی نوجوانوں کے سردار سیدنا امام حسن و حسین
 اور دیگر شہداء کربلا رضی اللہ عنہم کے نام جن کی عظیم
 قربانیوں کی وجہ سے آج اسلام زندہ ہے۔

شعر

مسلمانوں نہ گھبراؤ ابھی خدا کی شان باقی ہے ابھی اسلام باقی ہے ابھی قرآن باقی ہے
 یہ کافر کیا سمجھتے ہیں جو اپنے دل میں ہنستے ہیں ابھی تو کربلا کا آخری میدان باقی ہے

ہدیہ عقیدت

سر اپا اخلاص و محبت عاشق رسول مفکر اسلام علامہ پروفیسر محمد حسین آسی
آف شکر گڑھ

اور اپنے پیارے والدین کی خدمت میں بصد عجز و نیاز ہدیہ عقیدت
جن کی دعاؤں اور جسمانی و روحانی تربیت سے فقیر دین کی خدمت
کے قابل ہوا

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
28	نبوت کی میراث	
29	سو حج سے افضل عمل	
	باب نمبر: 1	
29	فضائل نماز پر چالیس احادیث	
62	تارک نماز کو کافر یا قتل کرنے میں مذاہب فقہاء (فائل: 2)	
	باب نمبر: 2	
82	کتاب الطہارہ	
82	الاحکام الشرعیہ	
86	وضو کا بیان	
93	فرائض وضو	
96	چوتھائی سر پر مسح کے متعلق احادیث	
99	پیروں کے دھونے پر دلائل	
103	وضو میں پاؤں دھونے کا ثبوت کتب شیعہ سے (فائل: 2)	
104	وضو کی سنتیں	
107	مسواک کی فضیلت	
118	گردن کا مسح کرنا سنت ہے	

121	وضو توڑنے والے امور
122	جسم سے خون یا منہ بھر کر قے آنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
126	نیند بھی ناقض وضو ہے
130	ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور نماز بھی
131	عورت کو چھوٹا ناقض وضو ہے یا نہیں؟
132	مس ذکر ناقض وضو ہے یا نہیں؟
134	غسل کا بیان
143	حائضہ عورت کے احکام
152	غسل مسنون کا طریقہ
158	تیمم کا بیان
171	مسح علی الخفین (موزوں پر مسح)
174	جراہوں پر مسح کا بیان
	باب نمبر: 3
182	اوقات نماز
184	نماز فجر کا مستحب وقت
188	نماز ظہر کا مستحب وقت
194	نماز عصر کا مستحب وقت

196	نماز مغرب کا مستحب وقت
198	نماز عشاء کا مستحب وقت
200	اوقات مکروہ - زوال کا مطلب
	فائل نمبر 3
205	نماز فجر اور عصر کے بعد نوافل ممنوع ہیں البتہ سجدہ غیرہ جائز ہے
202	طلوع آفتاب سے پہلے فجر کی سنتیں ادا کرنا
204	مکہ المکرمہ میں فجر اور عصر کے بعد نوافل خلاف سنت ہیں
	باب نمبر: 4
210	اذان کا بیان
216	اذان کے بعد درود شریف
219	مسنون اذان کے کلمات
221	رسول اللہ ﷺ کے اذان دینے کی تحقیق
223	وقت سے پہلے اذان دینے کی تحقیق
224	اذان میں ترجیح کی تحقیق
227	کلمات اقامت کی تعداد
232	اقامت کے دوران امام اور نمازیوں کے کھڑے ہونے کی تحقیق
207	اذان سے قبل درود شریف

- 299 آئین بالجبر پر دلالت کرنے والی احادیث کا جائزہ
- 306 حکیم صادق اہل حدیث سیالکوٹی کی چالبازیاں (فائل: 4)
- باب نمبر: 6**
- 310 رفع یدین
- 309 مرد کے لئے سونا پہننا جائز تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا
- 310 پالتو گدھا اور متعہ حلال تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا
- 312 بغیر انزال کے غسل فرض نہیں تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا
- 313 نماز میں باتیں کرنے کی اجازت تھی جو بعد میں منسوخ ہو گئی
- 315 اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدیوں کے لئے بھی بیٹھنا ضروری تھا
- 316 ہر پکی ہوئی چیز سے وضو کرنا ضروری تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا
- 318 نماز میں چار مرتبہ رفع یدین
- 319 نماز میں پانچ مرتبہ رفع یدین
- 320 نماز میں چھ مرتبہ رفع یدین
- 321 ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کا ثبوت
- 323 رفع یدین کے دوام پر اہل حدیثوں کے پاس ایک بھی دلیل نہیں
- 326 رفع یدین کے منسوخ ہونے کے دلائل
- 334 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے عمل سے رفع یدین منسوخ

- 207 تمام اوقات میں درود پڑھنا جائز ہے (سعودی مفتی کا فتویٰ)
- 242 اذان سے قبل حمد و ثناء اور دعا کرنا
- 244 نماز میں درود شریف
- 247 تمام غیر منقول درود بھی جائز ہیں (مسجد نبوی کے مدرس کا فتویٰ)
- 249 درود ابراہیمی نماز کے ساتھ خاص ہے قاضی شوکانی غیر مقلد کا فتویٰ
- 251 شجر و حجر نے السلام علیک یا رسول اللہ کہا
- 252 اذان میں نام اقدس سن کر انگوٹھے چومنا
- 259 دیوبندی عالم کا شان مصطفیٰ ﷺ چھپانا
- 260 ”نماز پیغمبر کے مصنف، محمد الیاس دیوبندی کی خیانت
- 266 حدیث کو ضعیف کہنے والوں کے لئے لحد و فکر یہ
- باب نمبر: 5**
- 267 نماز میں دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا
- 269 نماز کے شروع میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں
- 271 ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا
- 274 سینہ پر ہاتھ باندھنے والی احادیث پر بحث و نظر
- 280 آئین بالسر پر دلائل
- 293 آئین کے متعلق خلفاء راشدین کا عمل

- 340 رفع یدین کے متعلق حکیم صادق سیالکوٹی کی فن کاری
- 341 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رفع یدین ترک کر دیا
- 344 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عمل سے رفع یدین منسوخ
- 346 حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے عمل سے رفع یدین منسوخ
- 347 نماز جنازہ میں بھی رفع یدین منسوخ ہے
- 349 جنازہ میں رفع یدین والی حدیث کا ضعف
- 349 رفع یدین کے متعلق اہل حدیثوں کی ایک گپ
- 349 رفع یدین کے متعلق امام بخاری کی مبالغہ آرائی
- 351 رفع یدین کے متعلق حکیم صادق سیالکوٹی کی گپ
- 353 حکیم صادق سیالکوٹی غیر مقلد کا من گھڑت روایت سے استدلال
- 353 نماز رسول کے طریقہ پر گیا رہ صحابہ کی شہادت والی حدیث کا ضعف
- 357 امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی کا ترک رفع پر استدلال
- 357 ترک رفع یدین کی احادیث کو ترجیح دینے کی وجوہات
- 361 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رفع یدین والی روایت کا اضطراب
- 364 حدیث مالک بن حویرث کے طرق
- 365 ترک رفع یدین پر اہل حدیثوں کا اعتراض اور اس کا جواب
- 368 ان روایات پر وہابیوں نے عمل نہیں کیا
- 370 وہابی اکابر کے موقف میں اختلاف کیوں

- 372 اہل حدیثوں کے شیخ الکل سید نذیر حسین کا فیصلہ کن حوالہ
- 372 اہل حدیثوں ایک مغالطہ - رفع یدین کی احادیث بخاری میں ہیں
- 377 امام بخاری کا ضعیف روایتوں سے رفع یدین پر استدلال
- 378 رفع یدین کے راویوں کے تعداد کے متعلق ایک مغالطہ

باب نمبر: 7

- 381 قراءۃ خلف الامام
- 386 قراءت خلف الامام کے متعلق امام شافعی کا نظریہ
- 387 قراءت خلف الامام کے متعلق امام احمد بن حنبل کا نظریہ
- 388 قراءت خلف الامام کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ
- 389 قراءت خلف الامام کے متعلق فقہاء حنفیہ کا نظریہ
- 391 عام اہل حدیثوں کا قراءت خلف الامام کے متعلق انتہائی نظریہ
- 401 امام کے پیچھے قراءۃ والی تمام احادیث ضعیف ہیں (البانی)
- (فائل: 5)
- 399 امام کا سورہ فاتحہ پڑھ کر طویل سکتہ کرنا بدعت ہے (ابن تیمیہ)
- 401 جہری نمازوں میں قراءت خلف الامام والی حدیث منسوخ ہے
- 407 امام احمد بن حنبل اور ابن تیمیہ کا نظریہ قراءت خلف الامام
- 408 حافظ ابن کثیر کا نظریہ قراءت خلف الامام

- 440 امام کے پیچھے نہ سورہ فاتحہ کی قراءت جائز ہے نہ کوئی دوسری سورہ چاہے نماز سڑی ہو یا جہری
- 441 امام کی قراءت کے وقت خاموشی کا حکم سورہ فاتحہ کو بھی شامل ہے
- 442 امام کی اقتداء میں نماز پڑھنے والے پر سورہ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں
- 444 رسول اللہ ﷺ نے مقتدیوں کو امام کے پیچھے قراءت سے روک دیا
- 445 خلفاء راشدین نے قراءت خلف الامام سے روک دیا
- 446 امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا ہے
- 449 سری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت جائز نہیں۔
- 450 حضرت عبداللہ بن عمر امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے
- 452 جامع القرآن حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کا فتویٰ
- 453 حضرت عبداللہ بن مسعود نے امام کے پیچھے خاموش رہنے کا حکم دیا
- 454 حضرت عبداللہ بن مسعود امام کے پیچھے جہری نماز میں پڑھتے تھے نہ سڑی میں
- 457 کاش امام کے پیچھے قراءت کرنے والے کے منہ میں پتھر ہو۔
- 458 اختلاف کی ہیت
- 460 جوابات اولہ خصوم
- 461 صلاة کے عموم سے استدلال کا جواب
- 463 من کے عموم سے استدلال کے جوابات

- 410 سورہ اعراف کے نزول کے بعد قراءت خلف الامام ممنوع ہوگئی
- 411 استماع اور انصات کا معنی
- 412 مقتدیوں کو سری نمازوں میں بھی قراءت کی اجازت نہیں
- 415 مفسر قرآن امام ابو بکر حصص صاحب احکام القرآن کا فیصلہ
- 416 مفسر قرآن علامہ سید محمود آلوسی صاحب تفسیر روح المعانی کا فیصلہ
- 419 امام کے ساتھ رکوع میں ملنے والے کی وہ رکعت مکمل ہے
- 423 کاتب وحی حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فتویٰ
- 425 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا فتویٰ
- 427 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری نماز جس میں آپ نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی
- 430 احناف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری عمل کو اپناتے ہیں
- 432 مقتدی جیسے تسمیع نہیں کہہ سکتا اسی طرح وہ سورہ فاتحہ بھی نہیں پڑھ سکتا
- 433 سورہ فاتحہ پڑھنا صرف امام کا کام ہے
- 434 رسول اللہ ﷺ نے مقتدی کو خاموش رہنے کا حکم دیا
- 438 امام کی پیروی کا مطلب ہے کہ اس کی قراءت کے وقت مقتدی خاموشی اختیار کی جائے

- 467 لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب کا جواب
- 476 اقرأ بها فی نفسک کا صحیح مفہوم
- 479 غیر مقلدین کا غنیۃ الطالبین دھوکہ
- 480 غنیۃ الطالبین میں امام قراءت کے وقت خاموشی کا حکم
- 481 غنیۃ الطالبین میں بیس تراویح اور تین وتر کا حکم
- 481 غنیۃ الطالبین میں موچھیں منڈوانے کی ممانعت
- 482 غیر مقلدین کے جھوٹے خود ساختہ جعلی دلائل
- 483 وہابی مناظر کا دوسرا جھوٹ
- 484 امام کے پیچھے سورہ فاتحہ والی احادیث کی اسناد ضعیف ہیں
- 490 سورہ فاتحہ کے بعد امام پر طویل سکتہ واجب نہیں
- 494 اعترض فانتھی الناس عن القراءۃ یہ امام زہری کا کلام ہے

باب نمبر: 8

- 496 نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ
- 499 نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے دلائل کا تجزیہ (فائل: 9)
- 503 نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے کی ممانعت
- 503 نماز جنازہ میں اگر سورہ فاتحہ بہ نیت دعا پڑھی جائے تو بھی آہستہ پڑھنا سنت ہے

- 504 نماز جنازہ پڑھنے کے طریقے میں احناف کا موقف
- 507 نماز جنازہ میں بھی رفع یدین کرنا منسوخ ہے
- 508 نماز جنازہ میں رفع یدین والی احادیث ضعیف ہیں
- 508 نماز جنازہ میں دونوں طرف سلام پھیرا جائے
- 509 غائبانہ نماز جنازہ کے متعلق ائمہ اربعہ کا نظریہ
- 510 حدیث نجاشی کے جوابات
- 512 غائبانہ نماز جنازہ کے عدم جواز پر احناف کے دلائل
- 513 شیخ ابن تیمیہ اور ابن قیم کا فیصلہ
- 513 میت کے بعض اجزاء پر نماز جنازہ
- 514 دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب
- 517 قبر پر نماز جنازہ
- 518 رسول اللہ ﷺ کی نماز جنازہ

باب نمبر: 9

- 520 نماز وتر
- 522 وجوب وتر پر احناف کے دلائل
- 529 ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب

- 570 نمازِ استخارہ
- 572 صلاۃ التسبیح
- 573 صلاۃ الحاجہ
- 574 صلاۃ الحاجہ اور نبی کے وسیلہ سے دعا
- 576 ولی کے وسیلہ سے دعا
- (فائل: 10) ص 579
- 581 اہل بیت کرام کا بعد از وصال کے بعد نبی کریم ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا
- 582 فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں نبی ﷺ کے وسیلہ کا ثبوت
- 584 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں نبی ﷺ کے وسیلہ کا ثبوت
- 587 رسول اللہ ﷺ کا خود اپنے وسیلہ سے دعا کرنا
- باب نمبر: 11**
- 589 مرد اور عورت کی نماز میں فرق
- 593 عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے استحباب پر دلائل
- 602 سرخ، سفید، سیاہ اور سبز عمامہ شریف کا جواز

- 532 رکعات وتر میں مذاہب
- 535 تین رکعت وتر پر احناف کے دلائل
- 542 ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات
- 544 ایک رکعت وتر پر استدلال کا جواب
- 546 قنوت قبل از رکوع
- 549 وتروں کی دو رکعتوں پر بغیر سلام کے قعدہ کرنا
- 550 دعائے قنوت کی تکبیر کہتے وقت رفع یدین کر کے ہاتھ باندھنا
- 553 دعائے قنوت میں ہاتھ باندھ کر دعا کرنا
- 553 دعائے قنوت
- 555 دعائے قنوت واجب ہے
- باب نمبر: 10**
- 558 نماز کے بعد دعا کرنا سنت رسول اللہ ﷺ ہے
- 560 نماز فجر اور مغرب کے بعد کی دعا
- 560 نماز کے بعد کے اذکار
- 565 نماز کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا
- 567 اجتماعی دعا
- 569 دعا کے بعد ہاتھ منہ پر پھیرنا

- 653 وجوب قصر میں مذاہب
- 656 منی میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قصر نہ کرنے کی وجہ
- 657 وطن کی اقسام
- 658 سنن کا حکم
- (فائل: 11) ص 659
- 661 سفر میں سواری پر نفل ادا کرنا جائز ہے چاہے سواری کا منہ کسی طرف بھی ہو
- 662 بحری جہاز پر نماز
- 663 ریل میں نماز
- 666 ریل میں نماز پڑھنے کا طریقہ
- 667 ہوائی جہاز میں نماز
- 667 نماز میں بیٹھنے کا طریقہ کیا ہے
- 671 جمعہ کی سنتیں
- 671 خطبہ جمعہ کے وقت نماز پڑھنا
- 677 مغرب سے قبل نفل پڑھنا
- 680 فجر کی جماعت کھڑی ہو تو سنتوں کا کیا حکم ہے
- 682 سنتوں کی قضا میں مذاہب
- 684 احناف کی دلیل

- 603 غیر مقلدین کا نماز میں مانگیں چوڑی کرنا
- 605 تشہد میں انگلی کھڑی کرنا
- 608 شرائط نماز آٹھ ہیں
- 609 فرائض یا ارکان نماز سات ہیں
- 611 واجبات نماز
- 613 سجدہ سہو کا طریقہ
- 618 سجدہ سہو کے بعد تشہد
- 619 نماز کی رکعات میں شک ہو کہ تین پڑھی ہیں یا چار
- 621 نماز میں کلام کرنا
- 626 نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز پڑھنا
- 633 دو نمازیں جمع کرنا
- 636 احناف کے دلائل
- 643 امر ثلاثہ کی دلیل کا جواب
- باب نمبر: 12**
- 644 مسافت قصر میں مذاہب
- 648 مسافت قصر کا اندازہ بحساب انگریزی میل و کلومیٹر
- 650 مدت قصر

- 684 مقام مصطفیٰ ﷺ
- 686 جلسہ استراحت
- 689 نماز عیدین
- باب نمبر: 13**
- 693 نماز تراویح
- 698 عہد فاروقی میں بیس رکعات تراویح
- 700 عہد عثمانی میں بیس رکعات تراویح
- 701 عہد علی میں بیس رکعات تراویح
- 704 جمہور صحابہ اور اہل مکہ کا عمل
- 704 غیر مقلدین سے گزارش
- 706 رسول اللہ ﷺ نے صرف تین دن نماز تراویح باجماعت مسجد میں ادا کی
- 708 زِعَمَ الْبِدْعَةِ هَذِهِ كَالْمَفْهُومِ
- 610 اہل حدیث منکر حدیث عبداللہ چکڑالوی کے نقش قدم پر
- 713 مسجد نبوی شریف کے مشہور مدرس قاضی شیخ عطیہ سالم کی تحقیق
- 714 تنہا عشاء پڑھنے والا باجماعت وتر پڑھ سکتا ہے
- باب نمبر: 14 مقتدی اور امام کے احکام**

- 715 مقتدی کو امام سے پہلے رکوع سجود کرنا جائز نہیں
- 717 امام مقتدیوں کو ہلکی نماز پڑھائے
- 721 نماز میں امام سے پہلے سر اٹھانے پر شدید وعید
- 721 نماز میں آسمان کی طرف دیکھنے کی ممانعت
- 722 نمازی کے آگے سے گذرنا
- باب نمبر 15**
- تعمیم نبی ﷺ عبادات کی جان ہے
- 727 صحابہ کرام عین حالت نماز میں نبی کریم ﷺ کی تعظیم کیا کرتے تھے۔
- 728 رسول اللہ ﷺ کے تبرک کی اہمیت
- 731 حضور ﷺ کے فضلات مبارکہ میں بھی شفاء ہے
- 734 اولیاء کرام کے آثار سے تبرک حاصل کرنا
- 736 **باب نمبر 16**
- روزمرہ پڑھی جانے والی 40 ضروری دعائیں
- باب نمبر 17 (فائل: 12) ص 639**
- سجدہ کے احکام

- 761 سات اعضاء پر سجدہ کرنا
- 764 سجدہ میں پہلے ہاتھ رکھے جائیں یا گھٹنے
- 766 سجدہ میں پیر زمین پر رکھنے کی تحقیق
- 770 سجدہ میں کسی ایک انگلی کے پیٹ لگانے کے فرض نہ ہونے کی تحقیق
- 772 نماز میں کپڑا موڑنے یا اڑسنے اور بال سنوارنے کا شرعی حکم
- 774 باب نمبر 18
- نماز کو سلام کے ساتھ ختم کرنے میں ائمہ مذاہب
- 776 خروج بھننے کی تحقیق
- 778 باب نمبر 19
- جماعت کی فضیلت
- 781 جماعت میں مذاہب
- باب نمبر 20
- 786 فاسق کی امامت کی تحقیق
- 791 بد عقیدہ کے پیچھے نماز ناجائز ہے

- 793 کعبہ کا بے ادب امامت کے لائق نہیں
- باب نمبر 21
- 794 عورتوں پر جمعہ اور جماعت فرض نہیں
- 795 جماعت کی طرح جمعہ بھی عورت پر فرض نہیں
- 796 شہر کی شرط پر دلائل
- 798 شہر کی تعریف
- باب نمبر 22
- 799 جماعت کے پیچھے تنہا آدمی کا نماز پڑھنا
- 801 جماعت کے حصول کے لئے دوڑنا منع ہے (فائل: 13)
- باب نمبر: 23
- 802 نماز میں سدل اور ٹخنوں سے کپڑا نیچے لٹکانا
- 805 فجر کی سنتوں کے بعد لیٹنا
- باب نمبر: 24
- 806 رکوع و سجود ادا کرنے کی صحیح کیفیت
- 806 رکوع و سجود میں اعتدال

810 نامکمل رکوع اور سجدہ کرنے سے ساٹھ سالہ عبادت بھی قبول نہیں ہوتی

812 رکوع سے سر اٹھا کر یہ دعا پڑھنا باعث اجر ہے

813 جلسہ یعنی دو سجدوں کے درمیان بیٹھ کر یہ دعا پڑھنا سنت ہے

باب نمبر: 25

814 امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

819 تصانیف امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ

820 عظیم محدث ہونے کے شواہد

821 امام اوزاعی نے فرمایا: امام ابوحنیفہ عظیم شخص ہیں

822 امام باقر سے ملاقات

823 امام المسلمین

823 مقدس بوڑھا

829 فقہ حنفی حقیقت میں قرآن و حدیث و سنت صحابہ کا دوسرا نام ہے

باب نمبر 26

831 اصول فقہ چار ہیں: ۱- قرآن، ۲- حدیث، ۳- اجماع، ۴- قیاس

832 اقسام حدیث (باعتبار ثبوت)

834 تیسری بنیاد اجماع امت

838 چوتھی بنیاد: قیاس

840 قرآن سے اجتہاد اور قیاس پر دلائل

841 حدیث سے اجتہاد اور قیاس پر دلائل

848 جب کتاب و سنت میں کسی مسئلہ کی تصریح نہ ہو تو اس وقت

اجتہاد کرنے کا حکم ہے

852 فقہ اور فقہ کی فضیلت

853 رسول اللہ ﷺ فقہاء کی مجلس میں بیٹھنا پسند فرماتے ہیں

854 رسول اللہ ﷺ کی میراث فقہ کی تعلیم ہے

854 منافقین میں فقہ نہیں ہو سکتے

855 حدیث کی فقہ اور تقلید کی حکمت

859 باب نمبر: 27 تقلید

(فائل: 14)

861 قرآن کریم سے تقلید پر استدلال

868 غیر مقلد وہابی اپنے مولویوں کی تقلید کرتے ہیں

869 غیر مقلدین اہل حدیثوں کے کھانے

870 امام غزالی نے عام آدمی کی تقلید پر دو دلیلیں

- 871 احادیث سے تقلید پر استدلال
- 873 اہل مدینہ حضرت زید بن ثابت کے فتویٰ کی تقلید کرتے تھے۔
- 875 تقلید کی ضرورت
- 879 تقلید شخصی پر ابن تیمیہ کی تصریحات
- 880 فقہ حنفی کی دس خصوصیات
- 885 احناف کا عمل بالحدیث
- 886 غیر مقلدین منیٰ کو پاک کہتے ہیں
- 888 جب صحیح اور ضعیف حدیث متعارض ہوں
- 891 غیر مقلدین کے نزدیک حلال جانوروں کا پیشاب پاک ہے
- 895 تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات
- 898 عام مسلمانوں کا تقلید کے بغیر گزارہ نہیں ہے
- 900 تقلید واجب اور تقلید حرام
- 901 کن مسائل میں تقلید کی جاتی ہے

تقریظ مبارک

مناظر اہل سنت فاتح مجددیت مصنف کتب کثیر ابوالمحقق
علامہ غلام مرتضیٰ ساقی مجددی حفظہ اللہ گوجرانوالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ تَحْمَدُہٗ وَتُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ
نماز تمام عبادتوں میں بڑی عظیم عبادت ہے اور تمام فرائض میں بڑی اہمیت اور قدر و منزلت کا حامل فریضہ ہے۔ نماز اللہ تعالیٰ کی تعریف، تجید، تقدیس، تسبیح اور رسول اکرم ﷺ کی تعظیم و توقیر اور درود و سلام و ذکر صالحین کا مجموعہ ہے۔ حالت نماز میں بندہ اپنے رب سے ہم کلام ہوتا ہے اور اس کے قرب خاص کی لذتوں سے بہرہ ور۔ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر نماز قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے جس کا مطلب ہے نماز پر بیہنگلی اختیار کرنا اور اسے فرائض، واجبات، سنن، مستحبات کیساتھ ادا کرنا۔ اور اسے مفسدات اور مکروہات سے بچانا۔ رسول اکرم ﷺ نے حکم فرمایا ہے کہ نماز اس طرح ادا کرو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے (بخاری) کیونکہ آپ ﷺ کا مبارک طریقہ ہی مسلمانوں کے لئے اُسوۂ حسنہ ہے۔ مسائل نماز پر اہل سنت و جماعت کی متعدد کتب شائع شدہ ہیں۔ جن میں سے بعض مارکیٹ میں دستیاب ہیں۔ عالم با عمل، فاضل ذیشان، صاحب تحریر و تقریر، ادب و محبت کی تصویر حضرت علامہ مولانا حافظ ابو ابراہیم محمد نصر اللہ مدنی آسوی زید فضلہ و باریک فی سعیہ نے نماز کے جملہ مسائل پر دلائل و حوالہ جات سے بھرپور اپنی نئی کاوش ”صلوۃ الحیب ﷺ“ کے نام سے ایک خوبصورت کتاب تیار کی ہے، صاحب کتاب علم و تحقیق سے محبت رکھتے ہیں اس لئے ان کی خواہش ہوتی ہے کہ کوئی بات بھی بے دلیل اور بغیر حوالہ نہ لکھی جائے۔ انہوں نے پیش نظر کتاب میں بھی اپنے اس انداز کو برقرار رکھا ہے۔ راقم الحروف اپنی مصروفیات کی بنا پر اس کتاب کو بالاستیعاب نہ پڑھ سکا صرف ایک طائرانہ نظر ڈالی ہے اس دوران جو بھی مفید بات نظر آئی وہ عرض کر دی

اور جو قابل اصلاح مقامات تھے ان کی نشاندہی کر دی ہے۔ امید ہے کہ مدنی صاحب کی دیگر کتب کی طرح یہ کتاب بھی مقبول عام ہوگی۔ اللہ تعالیٰ ہماری لغزشیں معاف فرمائے اور امورِ صالحہ قبول فرما کر دارین کی برکات عطا فرمائے آمین

راقم: ابو الحقائق علامہ غلام مرتضیٰ ساقی مجددی گوجرانوالہ

فون: 0300-7422469

نشان منزل

حضرت علامہ محمد منشاء تالپش قصوری مدظلہ العالی مرید کے لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

صلوٰۃ الحبیب ﷺ حضرت علامہ مولانا الحاج حافظ القاری محمد نصر اللہ مدنی نقشبندی آسوی زید مجدہ کی مسائل نماز پر ضخیم و عظیم تصنیف لطیف ہے۔ جسے موصوف نے نہایت شرح و بسط اور محبت و عشق سے قلمبند فرمایا ہے۔ متعدد ابواب پر مشتمل یہ کتاب مستطاب مسلک حنفیہ کی مؤید ہے۔

حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا امت مصطفیٰ ﷺ پر عظیم احسان ہے کہ انسانی زندگی سے متعلقہ جملہ مسائل کا حق شریعت اسلامیہ سے اس شان سے حل فرمایا ہے کہ قیامت تک امت مصطفیٰ کی اکثریت انہی پر عمل پیرا رہے گی کیونکہ آپ نے قرآن و سنت، آثار صحابہ اور شرعی قیاس سے ہی ہر مسئلے کو زینت بخشی ہے۔ اور پیش نظر کتاب ”صلوٰۃ الحبیب ﷺ“ میں جمع فرمودہ مسائل کا حل آپ کی ہی برکات کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ یوں تو اسلام کا ہر رکن اپنی اپنی حیثیت و اہمیت کا حامل ہے مگر ہر مسلمان (مرد و زن) کے لئے نماز کا مقام بہت بلند و بالا ہے کیونکہ دیگر ارکان زکوٰۃ، روزہ اور حج ہر ایک مسلمان پر فرض نہیں کیونکہ ان ارکان کا یومیہ ادا کرنا فرض نہیں لیکن نماز ہر جگہ نہ ہر بالغ مرد و زن پر فرض ہے گو بعض مخصوص ایام میں عورت کو استثناء حاصل ہے۔

نماز ایسا فرض ہے کہ صحت و تندرستی، عقل و شعور کے ہوتے ہوئے کسی ایماندار کو معاف نہیں۔ لہذا اس کی کما حقہ ادائیگی کے لئے اس کے جملہ مسائل کو جاننا ہر نمازی کے لئے از حد ضروری ہے۔ اسی اہم ضرورت کو باحسن و جوہ بجالانے کے لئے مولانا محمد نصر اللہ مدنی نے بڑی خوبصورتی سے ہر ایک مسئلہ پر بالوضاحت لکھا ہے۔

گوئی زمانہ لوگوں کے پاس ایسی بڑی بڑی کتابیں پڑھنے کا وقت نہیں ہے وہ اس تیز رفتاری اور میڈیا کی بے شمار سہولتوں سے آن کی آن میں مستفید و مستفیض ہو رہے ہیں مگر اکثریت آج بھی ایسی ہے جو سائنسی سہولتوں سے محروم ہے۔ ان کے لئے ”صلوٰۃ الحیب“ کا مطالعہ بے شمار فوائد کا باعث ہو سکتا ہے۔ یہ کتاب نہ صرف عوام بلکہ خواص خصوصاً واعظین، خطباء، مقررین اور ائمہ مساجد کے درس میں بھی معاون و مددگار نیز اسلامی چینل کے مسئولین و مبلغین کے لئے نعمت غیر مترقبہ ثابت ہو سکتی ہے۔

دعا ہے اللہ تعالیٰ جل جلالہ حضرت مصنف زیدہ مجدہ کی اس مساعی جلیلہ کو قبولیت کا شرف عطا فرمائے اور موصوف اپنے قلم کو ایسے بنیادی مسائل کے مؤثر ترین حل کے لئے جاری و ساری رکھیں۔

فقط محمد نشانی، قسوری، مرید کے۔

مدرس جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور، پاکستان

۲۰ مئی 2011ء بروز جمعہ المبارک

تعارفی خاکہ

از: استاذ محترم حضرت علامہ ظہور احمد بروہی صاحب دامت برکاتہم العالیہ

مدرس دارالعلوم محمدیہ غوثیہ سیالکوٹ

اللہ تعالیٰ نے انسان کو عبادت کے لئے پیدا کیا ہے اور عبادت میں اولین اور افضل ترین عبادت نماز ہے۔ یہ اللہ اور بندے کے تعلق کا مظہر بھی ہے اور بندے کے لئے اپنے خالق و مالک کی توجہ کے حصول کا باعث بھی۔ اس کتاب میں اسی اہم عبادت کی اہمیت، فضیلت اور تفصیلات کا بیان ہے۔

کتاب کے بارے میں کچھ عرض کرنے سے پہلے صاحب کتاب کے تعارف کا خاکہ پیش کر دینا مناسب ہوگا۔ حافظ محمد نصر اللہ مدنی بن حاجی عاشق حسین بن برکت علی صاحب کا تعلق اعوان برادی سے ہے اور ان کا آبائی گاؤں آنولہ ہے جو علامہ اقبال کے شہر سیالکوٹ سے کنگرہ روڈ پر تقریباً ۱۵ کلومیٹر کے فاصلہ پر انڈیا کی باڈر پر واقع ہے۔ لیکن مدنی صاحب کے والد صاحب ملازمت کے سلسلہ میں فاروق آباد ضلع شیخوپورہ کے ایک نواحی گاؤں ”تریون سیداں“ میں مقیم تھے وہیں پر غالباً ۱۹۶۳ء میں مدنی صاحب کی ولادت ہوئی اور وہیں پر پرائمری تک تعلیم حاصل کی اور والد صاحب سے ناظرہ قرآن پاک پڑھا اور ۱۹۷۲ء میں دس سال کی عمر میں فاروق آباد میں مولانا سید عباس علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مدرسہ جامعہ صدیقیہ حیدریہ میں قرآن پاک حفظ کرنا شروع کیا اور ماشاء اللہ حافظہ تیز اور علم دین حاصل کرنے کا شوق تھا۔ حفظ کے ساتھ ساتھ قبلہ شاہ صاحب جو تقریر کرتے وہ انہیں یاد ہو جاتی لہذا دس گیارہ سال کی عمر میں ہی تقریر کرنا شروع کر دی تھی۔ ۱۹۷۳ء میں والد صاحب بحری جہاز پر حج کے لئے روانہ ہونے لگے تو مدنی صاحب کو شیخ الحدیث والتفسیر حافظ محمد عالم

رحمۃ اللہ علیہ کے مدرسہ جامعہ حنفیہ دودروازہ سیالکوٹ میں داخل کرا دیا گیا جہاں انہوں نے قاری محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ۱۹۷۶ء میں حفظ قرآن کی تکمیل کی اور آخری سبق قاری عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو سنایا اور انہیں سے تجوید پڑھی اور پھر ۱۹۷۷ء میں گوجرانولہ میں حضرت علامہ حاجی ابوداؤد محمد صادق صاحب کے مدرسہ جامعہ حنفیہ رضویہ سراج العلوم میں قاری بشیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پاس قرآن پاک کی دہرائی کرتے رہے۔ اس وقت مولانا اکرم رضوی صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ اور مفتی ظریف القادری صاحب بھی درس نظامی کر رہے تھے اس وقت قومی اتحاد کی تحریک نظام مصطفیٰ چل رہی تھی مدنی صاحب اس تحریک میں بھی شرکت کرتے رہے اور اس کے بعد قاری یوسف صدیقی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مدرسہ جامعہ صدیقیہ مستی گیٹ لاہور میں تجوید پڑھی۔ اور گاؤں آکر ڈل سکول باجڑہ گڑھی میں داخلہ لیا اور ساتھ ہی والد صاحب کے ساتھ باجڑہ گڑھی میں کپڑے اور کریانہ کی دکان پر بھی ڈیوٹی دیتے رہے تقریباً ۱۹۸۲ء میں ان کے والد صاحب سعودی عرب چلے گئے یہ کچھ عرصہ اکیلے دکان چلاتے رہے اور پھر والد صاحب کے حکم پر دکان چھوڑ کر جامعہ حنفیہ دودروازہ میں درس نظامی میں داخلہ لے لیا یہاں پر انہوں نے ۱۹۸۳ء تک پڑھا اور پھر اسی سال فروری کے مہینہ میں ان کی شادی اپنے گاؤں میں چچا طالب حسین کی بیٹی نسرین سے ہوئی جو بہت نیک پارسا اور صابرہ و شاکرہ خاتون ہیں اور دینی کاموں میں ان کی معاون ہیں۔ اور شادی کے بعد انہوں نے دارالعلوم محمدیہ غوثیہ سیالکوٹ کینٹ میں حضرت پیر سید نذیر حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے سایہ عاطفت میں ادیب عربی میں داخلہ لیا۔ بڑی شد و مد سے حصول تعلیم میں مصروف تھے کہ ان کے والد صاحب نے ان کے لئے سعودیہ عرب کا ویزہ بھیج دیا۔ اور زیارت و حاضری در رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا شوق انہیں کشاں کشاں سعودیہ لے گیا۔ منطقہ نجد کے شہر ”القصیم“ میں کچھ عرصہ مزرعہ میں کھیتی باڑی کا کام کرتے رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتے ہوئے اونٹ اور بکریاں بھی چراتے رہے اس کے علاوہ پاکستانی اور سعودی بچوں اور نوجوانوں کو قرآن پاک کی تعلیم دیتے رہے اور ساتھ ہی اپنی تعلیم بھی جاری رکھی تفسیر جلالین شیخ عبدالکریم سکندر سے پڑھی۔ اور وہاں انہیں احادیث حفظ کرنے کا شوق پیدا ہوا تو

انہوں نے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی جمع کردہ چالیس احادیث اور ریاض الصالحین حفظ کر لیں اور پھر انہیں پتہ چلا کہ کچھ مجددی لوگ صحاح ستہ حفظ کر رہے ہیں تو انہوں نے بھی صحاح ستہ حفظ کرنا شروع کر دی اور پھر انہیں محکمہ اوقاف میں ملازمت مل گئی چنانچہ چار سال یہ مؤذن اور امامت کے فرائض سرانجام دیتے رہے۔ اور ۱۹۹۱ء میں وطن واپس آگئے اور ماڈل ٹاؤن مراد یہ روڈ مدینہ مسجد میں امامت اور خطابت کے فرائض سرانجام دیتے رہے۔ اور ساتھ ہی جامعہ حنفیہ دودر وازہ سیالکوٹ میں تنظیم المدارس کے درجہ عالیہ کے امتحان کی تیاری شروع کر دی چنانچہ شعبان ۱۴۱۳ھ بمطابق ۱۹۹۳ء کے منعقدہ امتحان میں شمولیت کی اور اچھے نمبروں سے پاس ہو گئے۔ اور اس کے بعد دارالعلوم محمدیہ غوثیہ سیالکوٹ کینٹ میں حضرت پیر سید نذیر حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے سایہ عاطفت میں ادیب عربی کی تیاری شروع کر دی ۱۹۹۳ء موسم بہار کے امتحان میں شمولیت کی اور درجہ دوم میں کئی طور پر پاس ہو گئے۔ سند پر تاریخ ۱۴ اکتوبر ۱۹۹۳ء لکھی ہوئی ہے۔ اسی دوران رمضان المبارک مدینہ مسجد ماڈل ٹاؤن میں نماز تراویح میں قرآن پاک بھی سناتے رہے اور دن کو دورہ قرآن کرنے کے لئے وزیر آباد میں مولانا عبدالغفور ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد میں حاضری بھی دیتے رہے جہاں مولانا غلام فرید ہزاروی گوجرانوالہ سے مولانا غلام رسول رضوی فیصل آباد سے اور مولانا صدیق سالک ہزاروی صاحب سیالکوٹ سے تشریف لا کر دورہ قرآن کراتے رہے اور مفتی عبدالشکور ہزاروی صاحب بھی کلاس لیتے رہے۔ جب امتحان ہوا تو مدنی صاحب نے تمام دورہ قرآن کرنے والے علماء میں سے پہلی پوزیشن حاصل کی جس پر انہیں خصوصی انعام سے نوازا گیا۔ لیکن مدینہ پاک کی تڑپ نے انہیں چین نہیں لینے دیا دو سال بعد ۱۹۹۴ء میں پھر حجاز مقدس روانہ ہو گئے۔ اس بار سرکار رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص نظر عنایت فرمائی اور اپنے قدموں میں مدینہ پاک میں جگہ عطا فرمائی۔ ایک سال بعد ۱۹۹۵ء میں اپنے تمام بچوں کو بھی مدینہ منورہ بلا لیا۔ اور ۲۰۰۵ء میں پاکستان چھٹی پر آئے اور حضرت علامہ حضور مفکر اسلام پرو فیسر محمد حسین آسی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھ پر سلسلہ نقشبندی میں شرف بیعت حاصل کی۔ مدینہ پاک میں مدنی صاحب نے تقریباً ۱۵ سال گزارے اس دوران آپ نے بچوں کو قرآن پاک

کی تعلیم بھی دی ورامامت بھی کرائی، ڈرائیوری بھی کی اور حجاج کرام کو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کی زیارات بھی کروائیں اور زیارات مدینہ منورہ کی وڈیوسی ڈیز بھی تیار کیں جس سے آج بھی حجاج کرام استفادہ کر رہے ہیں اور وہ سی ڈیز بھائی طارق صاحب کے پاس ان کی دکان واقع راجہ بازار سیالکوٹ میں دستیاب ہیں۔ رابطہ نمبر 03076157786 اور اس کے علاوہ یو ٹیوب کے زیارات مدینہ کے باب میں بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ ان سی ڈیز میں مقامات مقدسہ کی زیارت کے ساتھ مدنی صاحب نے احادیث مبارکہ کی روشنی میں حوالہ جات کے ساتھ ان مقامات کی تاریخ، تعارف اور فضیلت نہایت دلنشین انداز میں اور نعتیہ اشعار سے مزین کر کے پیش کی ہے۔ جسے دیکھ کر آپ کو یوں محسوس ہوگا گویا کہ آپ مدینہ منورہ میں پھر رہے ہیں۔

سیالکوٹ پاکستان میں کافی حد تک دینی علوم میں مہارت حاصل کرنے کے باوجود حافظ صاحب علمی تفنگی سے بے نیاز نہ ہو سکے مدنی صاحب اس شعر کے مصداق ہیں۔

دنیا سے مطلب ہمیں کیا مدرسہ ہے وطن اپنا

میں گے کتابوں میں ہر ورق ہوگا کفن اپنا

چنانچہ اسی مشن کی تکمیل کے لئے مدینہ منورہ کی مدینہ یونیورسٹی میں ۲۰۰۶ء میں ”القسم اللغۃ العربیہ“ میں داخلہ لیا اور تین سال تک تعلیم حاصل کرتے رہے اور ہر بار پہلی پوزیشن حاصل کی سوائے پہلی مرتبہ کے۔ ایسی انتھک محنت ہر کسی کے بس کی بات نہیں ہوتی اس کے پیچھے کوئی عظیم مقصد اور پھر اس مقصد سے گہری لگن ہوتی ہے اور یہ چیزیں قدرت نے انہیں خوب عطا کی ہیں۔ ان تمام مصروفیات کے باوجود مدنی صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مہمانوں کی خدمت کرنا نہیں بھولتے ان کی خدمت کرنا انہیں زیارات مدینہ کرانے میں اپنی بہت بڑی سعادت سمجھتے ہیں۔

میں وہ وقت نہیں بھول سکتا جب مدنی صاحب نے مجھے اور اہل خانہ کو مدینہ منورہ کی بڑی محبت کے ساتھ اپنی گاڑی میں بٹھا کر زیارات کروائیں۔ وہ منظر اب بھی میری نگاہوں میں ہے کہ رجب شریف کا مہینہ اور ستائیسویں شب کی سہانی رات تھی کہ گنبد خضراء کے بالکل سامنے مسجد علی رضی اللہ عنہ کے پاس ایک ہوٹل میں بعض اہل محبت نے معراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل

رکھی اور مدنی صاحب نے مجھے خطاب کرنے کی دعوت دی اور میں اپنی قسمت پر ناز کر رہا تھا کہ میں معراج شریف کا واقعہ صاحب معراج صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں بیان کر رہا تھا اور ساتھ ہی گنبد خضراء کا نظارہ بھی کر رہا تھا اور میں دل میں کہہ رہا تھا۔

کتھے مہر علی کتھے تیری ثناء ایہہ مشتاق اکھیاں کتھے جاڑیاں
کتھے مہر علی کتھے مدینے دی گلی ایہہ مشتاق اکھیاں کتھے جاڑیاں

اور آج عجیب حسن اتفاق ہے کہ آج جب کتاب چھپنے جا رہی ہے اور میں اپنے تلمیذ خاص مدنی صاحب کی کتاب پر تقریظ اور تعارفی خاکہ لکھ رہا ہوں تو مہینہ بھی رجب شریف کا ہے۔ اور میرے دل میں یہ آرزو چل رہی ہے۔ اور میں عالم تصور میں مدنی صاحب کو مخاطب کر رہا ہوں۔

اوہ کیسیاں گھڑیاں سن مہمان ساں سوہنے دے دل فیروی کر دا اے طیبہ دا سفر ہووے
آکھیں سوہنے نوں دا ئے نی جے تیرا گذر ہووے میں مر کے وی نہیں مر دا جے تیری نظر ہووے
دم دم نال ذکر کراں آقا تیریاں شانناں دا تیرے نام توں واردیواں جنی میری عمر ہووے

بالخصوص مدنی صاحب پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص کرم یہ ہے کہ بعض لوگ سعودیہ میں دو تین سال رہ کر ہی بہکی بہکی باتیں کرنا شروع کر دیتے ہیں اور اپنا دین و ایمان خراب کر بیٹھتے ہیں لیکن بیس سال سعودی عرب میں رہنے کے باوجود نہ صرف اپنے عقیدہ پر قائم رہے بلکہ اس قابل ہو گئے کہ تحریر و تقریر کے ذریعے دوسروں کے عقائد کی بھی حفاظت کر سکیں۔ مدنی صاحب کو باری تعالیٰ نے محنت و ریاضت کے علاوہ بھی بہت سی صفات سے نوازا ہے۔ تخریج احادیث، تصنیف و تالیف اور مسائل کی تحقیق کا ملکہ بھی عطا فرمایا ہے۔ اور مسلک حقہ اہل سنت و جماعت کی ترویج و اشاعت کا جذبہ بھی۔ ان کی تصانیف کو دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی زندگی کا کوئی لمحہ ضائع نہیں ہونے دیا اور جہد مسلسل کو اپنایا ہے درج ذیل مطبوعہ کتابیں بھی انہوں نے مدینہ منورہ میں رہ کر تصنیف کی تھیں (۱) زیارات و برکات مدینہ (۲) نعت رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم بہ زبان صحابہ و تابعین (۳) ایصال ثواب (۴) اختیارات نبی

کریم ﷺ (۵) حاضر و ناظر (۶) بے ادبوں کی پہچان۔

ان میں سے آخری چار کتابیں مارکیٹ میں دستیاب ہیں ”کرمانوالہ بک شاپ“، ”مکتبہ جمال کرم“، داتا دربار مارکیٹ لاہور، عطار اسلامی کتب خانہ دودروازہ سیالکوٹ 03456747131، کراچی ورائٹی ہاؤس بوجڑ خانہ روڈ سیالکوٹ، مکتبہ عثمانیہ رحمت الہی (رام تلالی) سیالکوٹ۔ اسکے علاوہ ماہنامہ ”الحقیقہ“، میں ہر ماہ آپ کے تحقیقی مقالات و مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں۔

”صلوٰۃ الحبيب ﷺ“

زیر نظر کتاب ”صلوٰۃ الحبيب ﷺ“، حنفی نماز کے انسائیکلو پیڈیا کی حیثیت رکھتی ہے۔ نماز کی ساری جزئیات کو بھی احادیث نبوی ﷺ اور آثار صحابہ کرام کے قابل اعتماد اور مستند حوالوں سے مزین کیا گیا ہے اس طرح مصنف نے عوام اہل سنت کی دیرینہ ضرورت کو پورا کر دیا ہے۔ اور خواص و عوام کی دعاؤں کے مستحق بنے ہیں۔ بہت سی ایسی چیزیں جو عام کتب نماز میں نہیں ملتیں اس کتاب میں مستند مذکور ہیں۔ اس کتاب میں ۲۸ ابواب ہیں ہر باب میں اختلافی مسائل کو مستند احادیث کے حوالوں سے سلجھانے کی بھرپور کوشش کی گئی ہے۔ مثلاً تقلید کی شرعی حیثیت، رفع الیدین، قرأت خلف الامام، ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا، اذان میں انگوٹھے چومنا، فضائل درود شریف پر چالیس احادیث، فضائل نماز میں چالیس احادیث، اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے کا ثبوت، نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے دلائل کا تجزیہ، جنازہ کے ساتھ کلمہ کا ورد، نماز جنازہ کے بعد دعائے مغفرت، غائبانہ نماز جنازہ کے متعلق ائمہ اربعہ کا نظریہ، بعد از دفن دعائے مغفرت، قبر پر اذان دینے کی تحقیق، صلاۃ الحاجہ اور نبی کریم ﷺ کے وسیلہ سے دعا، ولی کے وسیلہ سے دعا، بزرگوں کے نام کی نماز، صلاۃ غوثیہ، مرد اور عورت کی نماز میں فرق، عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے استحباب پر دلائل، سرخ، سفید، سیاہ اور سبز عمامہ شریف کا جواز، غیر مقلدین کا نماز میں ٹانگیں چوڑی کرنا، بحری جہاز پر نماز، ریل میں نماز، ہوائی جہاز میں نماز، قضا نماز کا بیان، مریض کی

نماز اور کرسی پر نماز پڑھنا، نماز تراویح، مقتدی اور امام کے احکام، نمازی کے آگے سے گذرنا، داڑھی منڈانے والے امام کے پیچھے نماز کا حکم، مسئلہ سیاہ خضاب، تعظیم نبی ﷺ، عبادت کی جان ہے، روزمرہ پڑھی جانے والی 40 ضروری دعائیں، غموں اور پریشانیوں کا روحانی علاج، سجدہ کے احکام، سجدہ میں کسی ایک انگلی کے پیٹ لگانے کے فرض نہ ہونے کی تحقیق، نماز میں کپڑا موڑنے یا اڑسنے اور بال سنوارنے کا شرعی حکم، نماز میں سدل اور ٹخنوں سے کپڑا نیچے لٹکانا، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے عظیم محدث ہونے کے شواہد، فقہ اور فقہیہ کی فضیلت وغیرہا۔

کتاب کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اس کو پڑھنے والا احکام نماز کے سلسلہ میں مکمل اطمینان پاتا ہے اور کوئی تشکیکی محسوس نہیں کرتا اور اس کتاب کا قاری ایسے لوگوں کو جو کہتے ہیں کہ احناف کی نماز صحیح احادیث کے مطابق نہیں مسکت و مستند جواب دے سکتا ہے۔
اللہ تعالیٰ موصوف مصنف کا زور قلم اور زیادہ کرے ان کے علم و فضل میں مزید برکتیں عطا فرمائے اور انہیں اسی طرح دین کی خدمت کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

دعا گو اور دعا جو

علامہ ظہور احمد بروہی

مدرس دارالعلوم محمدیہ غوثیہ صدر بازار سیالکوٹ کینٹ

03074639642

نصر اللہ مدنی صاحب

03328028182

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
تَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُصَلِّمُ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ. اَمَّا بَعْدُ

یہی ہے آرزو کہ تعلیم قرآن و حدیث عام ہو جائے
ہر ایک پرچم سے اونچا پرچم اسلام ہو جائے
کلام اللہ سے ہر مسلم کا دل پر نور ہو جائے
یہی ہے مقصد کہ دُنیا سے جہالت دور ہو جائے

نبوت کی میراث۔

حضرت یحییٰ بن یحییٰ صہودی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ جب امام مالک رحمہ اللہ کا مرض الموت طویل ہوا اور وقتِ آخر آ پہنچا، مدینہ منورہ اور دوسرے شہروں سے تمام علماء اور فقہاء امام صاحب کے مکان پر جمع ہو گئے تاکہ امام وقت کی آخری ملاقات سے فیض یاب اور ان کی وصیتوں سے بہرہ مند ہوں۔ یحییٰ بن یحییٰ کہتے ہیں کہ اس وقت امام مالک رحمہ اللہ کی عیادت کرنے والے مجھ سمیت ایک سو تیس علماء کرام حاضر تھے۔ میں بار بار امام مالک رحمہ اللہ کے پاس جاتا اور سلام عرض کرتا تاکہ اس آخری وقت میں امام کی نظر مجھ پر پڑ جائے اور وہ نظر میری سعادتِ اخروی کا وسیلہ بن جائے۔ میں اسی کیفیت میں تھا کہ امام صاحب نے آنکھیں کھولیں اور ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہم کو کبھی ہنسایا اور کبھی رُلا یا۔ اس کے حکم سے زندہ رہے اس کے حکم سے جان دیتے ہیں، اس کے بعد فرمایا موت آگئی۔ خدا تعالیٰ سے ملاقات کا وقت قریب ہے، حاضرین نے عرض کیا: اس وقت آپ کے باطن کا کیا حال ہے؟ فرمایا: میں اس وقت اولیاء اللہ کی مجلس کی وجہ سے بہت خوش ہوں کیونکہ میں اہل علم کو اولیاء اللہ گردانتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کو حضرات انبیاء علیہم السلام کے بعد علماء سے زیادہ کوئی شخص پسند نہیں ہے اور میں خوش ہوں کہ میری تمام زندگی علم کی تحصیل اور اس کی تعلیم میں گزری ہے اور میں اس سلسلہ میں اپنی تمام مساعی کو مستجاب اور مشکور گمان کرتا ہوں، اس لیے کہ تمام

فرائض اور سنن اور ان کے ثواب کی تفصیلات ہم کو زبان رسالت ﷺ سے معلوم ہوئیں مثلاً حج کا اتنا ثواب ہے اور زکوٰۃ کا اتنا اور ان تمام معلومات کو حدیث کے طالب علم کے سوا کوئی نہیں جان سکتا اور یہی اصل میں نبوت کی میراث ہے۔

سوج سے افضل عمل۔

حضرت یحییٰ بن یحییٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: اس کے بعد امام مالک رحمہ اللہ نے ربیع کی ایک روایت بیان کی کہ کسی شخص کو نماز کے مسائل بتلانا روئے زمین کی تمام دولت صدقہ کرنے سے بہتر ہے اور کسی شخص کی دینی الجھن دور کر دینا سوج کرنے سے افضل ہے اور ابن شہاب زہری کی روایات سے بتایا کہ کسی شخص کو دینی مشورہ دینا سوغزوٰت میں جہاد کرنے سے بہتر ہے۔ راوی کہتے ہیں: اس گفتگو کے بعد حضرت امام مالک علیہ الرحمہ نے کوئی بات نہیں کی اور اپنی جان، جان آفریں کے سپرد کر دی۔

(ہستان المحدثین از شاہ عبد العزیز محدث دہلوی ص: ۱۳۹)

دُنیا سے مطلب ہمیں کیا مدرسہ ہے وطن اپنا
میں گے کتابوں میں ہر ورق ہو گا کفن اپنا
تمنا ہے کہ اس دنیا میں کوئی کام کر جاؤں
اگر ہو سکے تو خدمتِ اسلام کر جاؤں
میری زندگی کا مقصد تیرے دین کی سرفرازی
میں اسی لیے مسلمان، میں اسی لیے نمازی

☆☆☆

كِتَابُ
فَضَائِلِ الصَّلَاةِ

فضائل نماز پر چالیس احادیث مبارکہ

ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ۔

میں نے جنوں اور انسانوں کو اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا ہے۔ (سورۃ الذاریات: ۵۷)

جانور پیدا کئے تیری وفا کے واسطے

چاند سورج اور ستارے ضیاء کے واسطے

کھیتیاں سر سبز ہیں غذا کے واسطے

سب جہاں ہے تیرے لئے اور تو خدا کے واسطے

نماز اور معراج۔

معراج کیا ہے؟ معراج نام ہے رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ سے قرب حاصل ہونے کا اور یہی مقصد نماز سے حاصل ہوتا ہے کہ نماز کے ذریعے بندہ کو اللہ تعالیٰ کا قرب بھی نصیب ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کا بھی۔

سفر معراج کو لفظ سبحان سے شروع کیا اور نماز کو بھی لفظ سبحان سے شروع کیا، معلوم ہوا کہ نماز اور معراج کا آپس میں خاص تعلق ہے۔ اسی لئے حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

مَجَعَلْتُ فَرَجَهُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ (مشکوٰۃ)

میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کو راضی کرنا ہے تو وہ کام کریں جس سے آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور آپ کا سچا محب وہی ہے جو پانچ وقت کا نمازی ہے اور معراج کو ماننے والا بھی وہی ہے جو نماز پڑھنے والا ہے۔ بعض لوگ معراج بڑے جوش و خروش سے مناتے ہیں لیکن معراج کے خاص تحفہ نماز کے قریب نہیں جاتے حالانکہ جلسہ معراج النبی ﷺ سنت یا مستحب ہے لیکن نماز پڑھنا فرض ہے اور فرائض کے ذریعہ اللہ کا قرب حاصل ہوتا ہے اور فرائض کی ادائیگی کے بعد نوافل کے ذریعہ مرتبہ ولایت

حاصل ہوتا ہے اور فرائض کی ادائیگی کے بعد نوافل کے ذریعہ مرتبہ ولایت حاصل ہوتا ہے
نماز سے اللہ تعالیٰ کا قرب نصیب ہوتا ہے

حدیث (۱)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ
إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي
يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ
بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي
بِهَا ، وَإِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ ، وَلَئِنِ اسْتَعَاذَنِي لَأُعِيذَنَّهُ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: جو میرے کسی ولی سے دشمنی رکھے میں اس کے خلاف اعلان جنگ
کرتا ہوں جن چیزوں کے ذریعے بندہ میرا قرب حاصل کرتا ہے ان میں سب سے پسندیدہ
چیز میرے نزدیک فرائض ہیں اور میرا بندہ نوافل کے ذریعے میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے
یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں اور جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو
اس کی سماعت بن جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ سنتا ہے اور اس کی بصارت بن جاتا ہوں
جس کے ساتھ وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ پکڑتا ہے اور اس

کے پاؤں بن جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ چلتا ہے اگر وہ مجھ سے سوال کرے تو میں ضرور
اسے عطا کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ پکڑے تو ضرور میں اسے پناہ دیتا ہوں۔

بخاری کتاب الرقاق حدیث ۶۵۰۲-مشکاۃ کتاب الدعوات حدیث ۲۲۶۶

حدیث (۲)

آتا ہے ہر طرف نظر نور خدا نماز میں

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بندہ سجدہ کی حالت میں اپنے رب سے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے اس لئے تم سجدہ میں بہ

کثرت دعا کیا کرو۔ مسلم ۳۸۲ مشکوٰۃ ۸۹۴

حدیث (۳)

نماز سے نبی کریم ﷺ کا قرب ملتا ہے

عن ربیعة بن کعب الاسلمی رضي الله عنه قال:

كُنْتُ آيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ بِرُضْوَيْهِ وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي:

((سَلْ)) فَقُلْتُ: أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ: ((أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ))

قُلْتُ: هُوَ ذَاكَ قَالَ: ((فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ)) .

حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رات کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہا کرتا تھا اور میں آپ کے پاس وضو کا پانی اور ضروریات لایا (دریائے رحمت جوش میں آیا) فرمایا،، مانگ کیا مانگتا ہے،، میں نے عرض کی میں آپ سے جنت کی رفاقت مانگتا ہوں آپ نے فرمایا اس کے علاوہ اور کچھ میں نے کہا مجھے یہی کافی ہے آپ ﷺ نے فرمایا تو زیادہ سجدے کر کے اپنے معاملے میں میری مدد کر۔

مسلم حدیث ۴۸۹- کتاب الصلوٰۃ باب فضل السجود

مشکوٰۃ حدیث ۸۹۶- کتاب الصلوٰۃ باب السجود وفضل

مجھ سے تجھی کو مانگ کر مانگ لی ساری کائنات مجھ سا کوئی گدا نہیں تجھ سا کوئی سخی نہیں رسول اللہ کا فرمانا ،، مانگ کیا مانگتا ہے،، اس پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا اور آخرت کی تمام نعمتیں آپ کی ملک اور اختیار میں دے دی تھیں کہ جس کو چاہیں جتنا چاہیں (بشرط موافقت تقدیر) عطا کر دیں

لا ورب العرش جس کو جو ملا ان سے ملا بنتی ہے کونین میں نعمت رسول اللہ ﷺ

دونوں عالم کی دے کر ہمیں نعمتیں پوچھتے ہیں بتا اور کیا چاہئے

بھر کے جھولی میری میرے سرکار نے مسکرا کر کہا اور کیا چاہئے

حدیث (4)

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ

أَبْنَاءُ عَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ

حضرت عمرو بن شعيب عن ابیہ عن جدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے بچوں کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کی عمر کو پہنچیں اور نماز نہ پڑھنے پر مارو جب وہ دس سال کی عمر کو پہنچیں (اور اس عمر میں) ان کے بستر علیحدہ علیحدہ کر دو۔

ابوداؤد 495 مشکوٰۃ 572

کھول کے دیکھ چشمِ دل لطف ہے کیا نماز میں آتا ہے ہر طرف نظر نور خدا نماز میں بوڑھا ہو یا جوان ہو سب پر نماز فرض ہے اور بچے کو دس سال کے مار کے لاؤ نماز میں دیکھو امام تشلب کیسے تھے عاشقِ نماز تیغ تھی حلق پر رواں سر تھا جھکا نماز میں

نماز کی اہمیت

باقی تمام فرائض زمین پر فرض ہوئے نماز عرش پر بلا کر فرض کی جس سے معلوم ہوا کہ نماز تمام عبادتوں سے افضل ہے اگر حضور ﷺ کی امت کے لئے نماز سے کوئی افضل تجھہ ہوتا تو رب تعالیٰ وہی دیتا باقی تمام احکام جبریل کے واسطے سے فرض ہوئے لیکن نماز معراج کی رات بلا واسطہ عطا ہوئی اور پھر باقی ارکان ایسے ہیں جو امراء پر فرض ہیں غر بار پر فرض نہیں مثلاً زکاۃ اور حج اور روزہ مسافر اور بیمار پر فرض نہیں لیکن نماز ہر حال میں فرض ہے چاہے آدمی غریب ہو یا امیر مسافر ہو یا مقیم خوف ہو یا امن بیمار ہو تندرست نماز کسی حالت میں بھی معاف نہیں

آگیا عین لڑائی میں اگر وقت نماز قبلہ رو ہو کے زمیں بوس ہوئی قوم حجاز ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود یا زینہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز بندہ و صاحب محتاج و غنی سب ایک ہوئے تیری سرکار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے روزے سال میں ایک مرتبہ زکاۃ سال میں ایک مرتبہ حج زندگی میں ایک بار لیکن نماز روزانہ اور وہ بھی پانچ مرتبہ معلوم ہوا کہ نماز رب تعالیٰ کو بہت پیاری ہے

حدیث (5)

تمام اعمال میں سے نماز رب تعالیٰ کو بہت پیاری ہے

عن عبد الله رضى الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ أى الأعمال أحب إلى الله؟ قال: الصلاة على وقتها، قلت ثم أى قال: ثم بر الوالدين قلت ثم أى قال: ثم الجهاد فى سبيل الله .

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: کہ کونسا عمل اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پیارا ہے؟ ارشاد فرمایا: نماز کو اس کے وقت پر ادا کرنا، میں نے کہا پھر کونسا؟ فرمایا: والدین کے ساتھ نیکی کرنا، میں نے کہا پھر کونسا؟ فرمایا: اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا۔

مسلم 85 بخاری 527 مشکوٰۃ 568

حدیث (6)

نماز میں بندہ رب تعالیٰ سے ہم کلام ہوتا ہے

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يبصق أمامه فإنما يناجى الله ما دام فى مصلاة .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو اپنے سامنے نہ تھوکے کیونکہ نمازی جب تک نماز میں رہتا ہے اپنے رب سے راز و نیاز کرتا رہتا ہے۔

بخاری: 416 مسلم: 548 مشکوٰۃ: 710

نمازی دنیا و آخرت میں کامیاب ہیں

ارشاد باری تعالیٰ ہے

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى .

بیشک مراد کو پہنچا جو ستھرا ہوا اور اپنے رب کا نام لے کر نماز پڑھی

سورة الاعلى: ۱۴-۱۵

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ .

پیشک مراد کو پہنچایمان والے جو اپنی نماز میں گڑگڑاتے ہیں

سورہ المؤمنون: ۱-۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

اے ایمان والو رکوع اور سجدہ کرو اور اپنے رب کی بندگی کرو اور بھلے کام کرو اس امید پر کہ تمہیں کامیابی ملے۔ سورۃ الحج: ۷۷

حدیث (7)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ عَزَّوَجَلَّ انظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكَمَّلَ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

قیامت کے دن بندے سے سب سے پہلے جس عمل کا حساب ہوگا وہ نماز ہے۔ اگر نماز صحیح ہوئی تو وہ کامیاب اور نجات پانے والا ہے اور اگر یہ درست نہ ہوئی تو وہ ناکام اور نقصان

اٹھانے والا ہے۔ اگر فرض میں کچھ کمی رہ گئی تو رب تعالیٰ فرمائے گا: کیا میرے بندے کے پاس کوئی نفل ہے؟ پھر اس سے فرض کی کمی پوری کی جائے گی۔ پھر تمام اعمال کا یہی حال ہوگا

ترمذی ۲۱۳ مشکوٰۃ ۱۳۳۰

نماز پڑھنے سے جنت واجب ہو جاتی ہے

وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿۱۱﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿۱۲﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

وہ جو اپنی نمازوں کی نگہبانی کرتے ہیں یہی لوگ وارث ہیں کہ فردوس کی میراث پائیں گے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ سورہ المؤمنون: ۹-۱۱

وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿۱۱﴾ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ . وہ جو اپنی نمازوں کی نگہبانی کرتے ہیں یہی لوگ ہیں جن کا جنتوں میں اعزاز و اکرام ہوگا۔ سورۃ المعارج آیت: ۳۲-۳۵

حدیث (8)

عن عقبه بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وُضوءَهُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ مُقْبِلًا

عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ إِلَّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ .

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو مسلمان اچھی طرح وضو کرے اور پھر کھڑا ہو کر حضور قلب کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے

اس کے لئے جنت واجب ہو جائے گی۔ مسلم حدیث نمبر: ۲۳۴ مشکوٰۃ ۲۸۸

حدیث (9)

نمازی کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں

عن ابی امامة رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَتَحَتْ لَهُ الْجَنَانُ وَكُشِفَتْ لَهُ الْحُجُبُ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ رَبِّهِ وَاسْتَقْبَلَهُ الْحُورُ الْعِينُ مَا لَمْ يَمْتَحِطْ أَوْ يَتَنَحَّعْ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بندہ جب نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہوتا ہے اس کے لئے جنتوں کے دروازے کھول دیئے

جاتے ہیں اور اس کے اور رب کے درمیان حجابات ہٹا دیئے جاتے ہیں اور حور عین اس کا

استقبال کرتی ہیں جب تک ناک نہ سکے یا نہ کھنکھارے۔

رواہ الطبرانی ترغیب: 126/1 بہار شریعت 5/3

حدیث (10)

نماز جنت کی چابی ہے

عن جابر رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ وَمِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جنت کی چابی نماز ہے اور نماز کی چابی وضو ہے۔ احمد ۱۴۲۵۲ مشکوٰۃ ۲۹۴

حدیث (11)

عن ابی امامة رضی اللہ عنہ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ فِي

حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَقَالَ: اتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَصَلُّوا حَمْسَكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ

وَأَدُّوا زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ وَأَطِيعُوا إِذَا أَمَرَكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ .

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا

اور آپ حجۃ الوداع کا خطبہ ارشاد فرما رہے تھے فرمایا: اپنے رب سے ڈرو پانچ نمازیں ادا

کرو ایک مہینہ کے روزے رکھو اپنے مالوں کی زکاۃ ادا کرو اپنے حاکموں کی اطاعت کرو

اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ۔ ترمذی ۶۱۶ مشکوٰۃ ۵۷۱

حدیث (12)

عن أنس رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

الْمَرْأَةُ إِذَا صَلَّتْ حَمْسَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا وَأَحْصَنَتْ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ
بَعْلَهَا فَلْتَدْخُلُ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَتْ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عورت جب پانچ نمازیں پڑھے اور رمضان کے روزے رکھے اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت
کرے اور اپنے خاوند کی اطاعت کرے تو وہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل
ہو جائے۔ ابو نعیم مشکوٰۃ 3254

منورہ تشریف لائے تو میں بھی لوگوں کے ساتھ آپ کی زیارت کے لئے حاضر ہوا جب میں
نے آپ کے چہرہ انور کی زیارت کی تو میں پہچان گیا کہ ایسا نورانی چہرہ جھوٹے کانٹوں سے
(آپ یقیناً اللہ کے سچے نبی ہیں) تو میں نے آپ کا پہلا کلام جو سنا وہ یہ تھا کہ آپ نے
ارشاد فرمایا: اے لوگوں سلام پھیلاؤ کھانا کھلاؤ صلہ رحمی کرو رات کو نماز پڑھو جب کہ لوگ
سوئے ہوئے ہوں (یعنی نماز تہجد ادا کرو) سلامتی کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ۔

ابن ماجہ 3251 مشکوٰۃ 1907

حدیث (14)

یہ ایک سجدہ جسے تو گراں سمجھتا ہے ہزار سجدوں سے دیتا ہے آدمی کو نجات
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَئِيلِي أَمْرَ
ابْنِ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأَمْرَتْ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلِي النَّارُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب ابن آدم سجدہ کی آیت تلاوت کرتا ہے اور سجدہ کرتا ہے تو شیطان ایک طرف ہو کر روتا
ہے اور کہتا ہے: ہائے میری خرابی ابن آدم کو سجدہ کا حکم ہوا تو اس نے سجدہ کیا اس کے لئے
جنت ہے اور مجھے بھی سجدہ کا حکم ہوا میں نے انکار کیا میرے لئے دوزخ ہے۔

مسلم 81 مشکوٰۃ 895

حدیث (13)

عن عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ
فَجِئْتُ فِي النَّاسِ لِأَنْظُرَ فَلَمَّا تَبَيَّنْتُ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ
كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ تَكَلَّمَ بِهِ أَنْ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا
السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ .

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ

ذرا غور فرمائیں کہ شیطان نے صرف ایک مرتبہ اللہ کے حکم کی نافرمانی کی تو اس کے گلے میں لعنت کا طوق ڈال کر جنت سے نکال دیا گیا اور انسان کو کئی سو مرتبہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نماز کا حکم دیا ہے تو جو نماز نہ پڑھے وہ روزانہ اللہ تعالیٰ کے کتنے احکام کی خلاف ورزی کرتا ہے روزانہ پانچ مرتبہ اس کو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف بلایا جاتا ہے ایک مہینہ میں ایک سو پچاس مرتبہ ایک سال میں 1825 ایک ہزار آٹھ سو پچیس مرتبہ سن بلوغ کو پہنچنے کے بعد جس نے دس سال نماز نہیں پڑھی اس نے گویا 18250 اٹھارہ ہزار دو سو پچاس مرتبہ اللہ کے حکم کی خلاف ورزی کی ہے

یہ ایک سجدہ جسے تو گراں سمجھتا ہے ہزار سجدوں سے دیتا ہے آدمی کو نجات

حدیث: 15

بے نماز کا حشر فرعون اور قارون کے ساتھ ہوگا

عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه عن النبي ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ :

مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ يَكُنْ لَهُ نُورٌ وَلَا بُرْهَانٌ وَلَا نَجَاةٌ

وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنْ خَلْفٍ .

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک

روز نماز کا ذکر کیا: ارشاد فرمایا: جو اس پر پابندی کرے گا نماز اس کے لئے قیامت کے دن

روشنی دلیل اور نجات ہو جائے گی اور جو اس پر پابندی نہ کرے گا تو اس کے لئے نہ نور ہوگا نہ دلیل اور نہ نجات اور وہ قیامت کے دن قارون فرعون ہامان اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

احمد 6540 مشکوٰۃ 578

بے نمازی کا حشر ان کافروں کے ساتھ ہوگا اور نمازی کا حشر انبیاء شہداء صالحین کے ساتھ ہوگا اس سے یہ لازم نہیں کہ بے نمازی کافر ہو جائے اور نمازی نبی بلکہ بے نماز کو قیامت میں ان کفار کے ساتھ کھڑا کیا جائے گا جیسے کسی شریف آدمی کو ذلیل کے ساتھ بٹھا دینا اس کی ذلت ہے لہذا حدیث واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں خیال رہے کہ قیامت میں ہر شخص کا حشر اس کے ساتھ ہوگا جس سے اسے دنیا میں محبت تھی۔ اور جس طرح کا وہ کام کرتا تھا بے نماز چونکہ کافروں کے سے کام کرتا ہے لہذا اس کا حشر ان کے ساتھ ہوگا نمازی نبیوں صدیقوں کی نقل کرتا ہے لہذا اس کا حشر ان کے ساتھ ہوگا اس لئے اچھوں کی نقل بھی اچھی بروں کی نقل بھی بری۔ مراۃ 1/368

حدیث: 16

نمازی کا حشر صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا

عن عمرو بن مرة رضى الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال

يا رسول الله أرأيت إن شهدت أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله

وَصَلَّيْتُ الصَّلَوَاتِ الْحَمْسَ وَأَدَّيْتُ الزَّكَاةَ وَصُمْتُ رَمَضَانَ وَقُمْتُه
فَمِمَّنْ أَنَا قَالَ: مِنَ الصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ

حضرت عمرو بن مرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے خبر دیجئے کہ اگر میں کو ابھی دوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی مستحق عبادت نہیں اور آپ اللہ کے رسول ہیں اور پانچ نمازیں ادا کروں اور زکوٰۃ ادا کروں اور رمضان کے روزے رکھوں اور رات کو قیام کروں تو میں کن لوگوں میں سے ہوں؟ ارشاد فرمایا: تو صدیقین اور شہداء میں سے ہے۔

ترغیب و ترہیب 64/2 بہار شریعت 81/5

حدیث (17)

نمازی کے لئے جنت میں گھر تیار کیا جاتا ہے

عن أم حبيبة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول:

مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ
قَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ .

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: جو بندہ مسلمان روزانہ اللہ کے فرائض کے علاوہ بارہ رکعات ادا کریگا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا۔

مسلم 728 مشکاۃ 1159

یعنی بارہ رکعات سنت مؤکدہ ہیں جو حضور ﷺ ہمیشہ پڑھتے تھے جن کی تفصیل اس حدیث میں ہے۔ چار رکعات ظہر سے پہلے اور دو رکعت فرضوں کے بعد، دو رکعت مغرب کے بعد، دو رکعت عشاء کے بعد اور دو رکعت فجر سے پہلے۔ ترمذی حدیث 415

مغرب کے بعد کی سنتیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے جن کے درمیان کوئی بری بات نہ کرے تو یہ بارہ سال کی عبادت کے برابر ہوں گی۔ ترمذی 435 مشکوٰۃ 1173

اس نماز کا نام اذانین ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ چھ رکعتیں مغرب کی سنتوں و نفلوں کے ساتھ ہیں۔ خیال رہے کہ ان جیسی احادیث فضائل میں ثواب عبادت مراد ہوتا ہے نہ کہ اصل عبادت لہذا اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایک بار نماز اذانین پڑھ کر ۱۲ سال تک نماز سے بے پروا ہو جاؤ۔

مراۃ شرح مشکوٰۃ 226/2

عشاء کی سنتیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی عشاء کی نماز پڑھ کر میرے گھر میں داخل ہوئے تو آپ نے چار یا چھ رکعات ادا

کیس - ابوداؤد 1303 مشکوٰۃ 1175

ایک روایت میں گھر میں داخل ہونے کے بعد دو رکعت پڑھنے کا ذکر ہے مسلم 730
لہذا کم از کم دو رکعت ضرور پڑھی جائیں
حدیث (18)

نمازی پر دوزخ کی آگ حرام کر دی جاتی ہے

عن أم حبيبة رضي الله عنها قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مَنْ حَافِظًا عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعِ بَعْدَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى
النَّارِ .

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس شخص ظہر سے پہلے چار رکعت اور ظہر کے بعد چار رکعت پر پابندی کی تو اللہ تعالیٰ نے
اس کے جسم کو آگ پر حرام کر دیا۔

ترمذی 428 مشکوٰۃ 1167

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظہر سے
پہلے چار رکعتیں جن کے بیچ میں سلام نہ ہو ان کے لئے آسمان کے دروازے کھولے جاتے
ہیں۔

ابوداؤد 1270 مشکوٰۃ 1168

عصر کی سنتیں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس آدمی
پر رحم فرمائے جس نے عصر سے پہلے چار رکعت (سنتیں) ادا کیں۔
ترمذی 430 مشکوٰۃ 1170

حدیث (19)

عشاء اور فجر کی نماز باجماعت ادا کرنے والے کو ساری رات عبادت کا
ثواب ملتا ہے۔

عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ
فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ .

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس نے عشاء کی نماز باجماعت ادا کی گویا اس نے آدھی رات قیام کیا اور جس نے صبح کی
نماز باجماعت ادا کی گویا اس نے ساری رات نماز پڑھی۔

مسلم 656 مشکوٰۃ 630

حدیث (20)

نمازی کو فرض نماز کے لئے مسجد کی طرف جانے پر حج کا ثواب ملتا ہے

عن ابی امامة رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ
الْمُحْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَى لَا يَنْصِبُهُ إِلَّا إِيَّاهُ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ
الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٍ عَلَى إِثْرِ صَلَاةٍ لَا لَعْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلِّيِّينَ .

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو فرض نماز کے لئے اپنے گھر سے وضو کر کے نکلے تو اس کا ثواب احرام باندھنے والے حاجی
کی طرح ہے اور جو چاشت کی نماز کے لئے نکلے کہ یہ نماز ہی اسے نکالے تو اس کا ثواب عمرہ
والے کی طرح ہے اور نماز کے بعد دوسری نماز جس کے درمیان کوئی بیہودہ بات نہ ہو اس
کی عِلِّيِّین میں تحریر ہے۔

ابوداؤد 558 مشکوٰۃ 728

خیال رہے کہ چاشت کی نماز اور دیگر نوافل اگرچہ گھر میں افضل ہیں لیکن اگر گھر
کے مشاغل اور بچوں کے شور کی وجہ سے مسجد میں پڑھے تو بھی بہتر ہیں یہاں یہی مراد ہے
۔ اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ چاشت کی نماز مسجد میں ہی افضل ہے ان کی دلیل یہ حدیث
ہے۔

عِلِّيِّین ساتویں آسمان کے اوپر دفتر ہے جہاں ابرار کے نیک اعمال لکھے جاتے ہیں چونکہ یہ

اونچی جگہ واقع ہے اس لئے اس کو عِلِّيِّین کہتے ہیں۔

حدیث (21)

نماز اشراق ادا کرنے پر حج اور عمرہ کا ثواب

عن انس رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مَنْ صَلَّى الْعِدَاةَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ
صَلَّى رُكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
: تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے
نماز فجر باجماعت ادا کی پھر بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتا رہا یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا پھر اس
نے دو رکعت نماز ادا کی تو اس کے لئے حج اور عمرہ کا ثواب ہے۔ راوی فرماتے ہیں
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پورے کا پورے کا پورے کا۔

ترمذی 586 مشکوٰۃ 971

حج فرض ہے عمرہ سنت ایسے ہی نماز فجر فرض اور دو رکعتیں سنت اس لئے ان دونوں کو جمع
کرنے میں حج اور عمرے کا ثواب ہے۔

حدیث (22)

تحیۃ الوضو ادا کرنے سے عالی مقامات حاصل ہوتے ہیں

عن بريدة رضى الله عنه قال: أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدَعًا بِبِلَالٍ فَقَالَ: يَا بِلَالُ بِمَ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ نَحْسُخَ شَتِكَ أَمَامِي قَالَ بِلَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكْعَتَيْنِ وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهَا وَرَأَيْتُ إِنْ لِلَّهِ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمَا .

حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا اور فرمایا: کہ تم کس وجہ سے جنت میں مجھ پر سبقت لے گئے میں جنت میں کبھی بھی داخل نہ ہوا مگر اپنے آگے تمہارے قدموں کی آواز سنی عرض کیا یا رسول اللہ میں جب بھی اذان پڑھتا ہوں تو اس کے بعد دو رکعتیں ادا کرتا ہوں اور جب بھی بے وضو ہوتا ہوں فوراً وضو کرتا ہوں اور میں نے سمجھ رکھا تھا کہ مجھ پر اللہ کی طرف سے دو رکعتیں لازمی ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان دو رکعتوں کے سبب تمہیں یہ مقام ملا ہے۔ ترمذی 3689 مشکا 1326

اسی کی مثل حدیث بخاری اور مسلم شریف میں بھی ہے لیکن اس میں صرف تحیۃ الوضو کا ذکر ہے اذان کے بعد دو رکعتوں کا ذکر نہیں ہے بخاری 1149 مسلم 2458

مشکا 1322

اس حدیث سے اذان کے بعد دو رکعتیں ادا کرنے اور با وضو رہنے اور وضو کے بعد نفل پڑھنے کی فضیلت ثابت ہوئی اور یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی نفل عبادت کو واجب کی طرح ہمیشہ ادا کرے تو اس سے نفل حرام نہیں ہو جاتے جیسے اذان سے قبل اور بعد اور جمعہ کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر صلاۃ و سلام پڑھنا اور ہر نئی چیز بدعت نہیں ہوتی اور اپنے اجتہاد سے مقرر کی ہوئی بعض عبادات پر ثواب ملتا ہے بشرطیکہ اس سے کسی سنت کی مخالفت نہ ہوتی ہو یا حضور ﷺ نے اس سے منع نہ کیا ہو جیسے فرض نماز کے بعد اور سنتیں اور نوافل ادا کرنے کے بعد اجتماعی دعا مانگنا یا اجتماعی ذکر کرنا وغیرہ

حدیث (23)

نماز دخول جنت کا سبب ہے

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْبَبْتَنِي بِعَمَلٍ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ قَالَ: لَقَدْ سَأَلْتَنِي عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَيَّ مَنْ يَسْرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ تَعَبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْعًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ الْبَيْتَ .

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے ایسے عمل کی خبر دیں جو مجھے جنت میں داخل کر دے اور جہنم سے دور کر دے تو ارشاد فرمایا: تو نے مجھ سے بہت بڑا سوال کیا ہے لیکن یہ اس کے لئے آسان

ہے جس کے لئے اللہ آسان کر دے اللہ کی عبادت کرو اور کسی چیز کو اس کا شریک نہ بناؤ
نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو رمضان کے روزے رکھو اور کعبہ کا حج کرو۔

ترمذی 2616 مشکاۃ 29

حدیث (24)

نماز سے گناہ درخت کے پتوں کی طرح جھڑتے ہیں

عن أبي فر رضى الله عنه أن النبي ﷺ حَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ
وَالرُّوْقُ يَتَهَاقَتُ فَأَحَدًا بِغُصْنَيْنِ مِنْ شَجَرَةٍ فَجَعَلَ ذَلِكَ الرُّوْقُ يَتَهَاقَتُ
فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَيْتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لَيَصَلِّي
الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَاقَتُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا يَتَهَاقَتُ هَذَا الرُّوْقُ
عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ .

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سردی کے موسم میں
باہر تشریف لے گئے جب پتے جھڑ رہے تھے تو حضور ﷺ نے ایک درخت کی دو شاخیں پکڑ
لیں چنانچہ پتے جھڑنے لگے فرمایا اے ابو ذر میں نے کہا حضور حاضر ہوں فرمایا: جب
مسلمان بندہ اللہ کی رضا کے لئے نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ ایسے ہی جھڑ جاتے ہیں
جیسے اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں۔

احمد 21046 مشکوٰۃ 576

حدیث (25)

نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً
فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ
وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَلَيْ هَذَا؟ قَالَ: لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ .

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرد نے کسی عورت کا
بوسہ لے لیا پھر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ کو یہ خبر دی تب اللہ تعالیٰ نے یہ
آیت اتاری ﴿کہ دن کے کناروں اور رات کی ساعتوں میں نماز قائم کرو نیکیاں گناہوں کو
دور کرتی ہیں۔ اس نے کہا یا رسول اللہ کیا یہ صرف میرے لئے ہے فرمایا: میری ساری امت
کے لئے ہے

بخاری 526 مسلم 2763 مشکوٰۃ 566

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام خطائیں معاف کرانے کے لئے حضور
ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اس آیت پر عمل کرتے ﴿اگر وہ اپنی جانوں پر ظلم
کر لیں تو اے محبوب تمہارے حضور حاضر ہو کر اللہ سے معافی مانگیں اور رسول بھی ان کے
لئے استغفار کریں تو اللہ ان کی توبہ قبول کریگا اور ان پر رحم فرمائے گا۔﴾ (سورۃ النساء 64)
مجرم بلائے آئے ہیں جاؤ وک ہے گواہ پھر وہ وکب یہ شان کریموں کے در کی ہے

دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا العبرة بعموم الالفاظ لا بخصوص السبب یعنی اعتبار عموم الفاظ کا ہونا ہے نہ کہ شان نزول کا مثلاً یہ آیت اس صحابی کے بارے میں اتری لیکن حکم اس کا عام ہے کوئی مسلمان کوئی گناہ صغیرہ کرے اس کی نمازیں وغیرہ معافی کا ذریعہ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ احبیبہ سے خلوت اور بوس و کنار گناہ صغیرہ ہے ہاں یہ جرم بار بار کرنے سے کبیرہ بن جائے گا کیوں کہ صغیرہ پر دوام کبیرہ ہے اور یہ جان کر بوس و کنار کرنا یا گانے سننا یا غیر اسلامی فلمیں دیکھنا کہ نماز سے معاف کرالیں گے کفر ہے کہ یہ اللہ پر امن ہے یہ حدیث اس کے لئے ہے جو اتفاقاً ایسا معاملہ کر بیٹھے پھر شرمندہ ہو کر توبہ کرے لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ اس میں ان حرکتوں کی اجازت دے دی گئی۔

حدیث (26)

نماز روزہ سے صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

الصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ
مُكْفِرَاتٌ مَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنَبَ الْكَبَائِرَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

کہ پانچ نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک اور رمضان سے رمضان تک درمیان کے گناہ مٹانے والی ہیں جب کبیرہ گناہوں سے بچا رہے۔

مسلم 233 مشکوٰۃ 564

یعنی نماز پنجگانہ روزانہ کے صغیرہ گناہ کی معافی کا ذریعہ ہے اگر کوئی ان نمازوں کے ذریعہ گناہ نہ بخشوا سکا تو نماز جمعہ ہفتہ بھر کے صغائر کا اگر کوئی جمعہ کے ذریعہ بھی گناہ نہ بخشوا سکا تو کہ اسے اچھی طرح ادا نہ کیا تو رمضان سال بھر کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ خیال رہے گناہ کبیرہ جیسے کفر و شرک زنا چوری وغیرہ یوں ہی حقوق العباد وغیر توبہ معاف نہ ہوں گے خیال رہے کہ جو اعمال گنہگاروں کی معافی کا ذریعہ ہیں وہ نیکوں کا رو کی بلندی و درجات کا ذریعہ ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ (سورة النساء ۳۱)

حدیث (27)

سنت کے مطابق نماز ادا کرنے سے گناہ معاف ہوتے ہیں

عن عثمان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

مَا مِنْ امْرِئٍ مُسْلِمٍ تَحَضَّرَهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وَضُوءَ هَا
وَيُحْشِرُهَا وَرُكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ
يُؤْتِ كَبِيرَةً وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ .

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے

ہوئے سنا: جس مسلمان نے بھی فرض نماز کا وقت پایا، اچھی طرح وضو کیا پھر خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ نماز اس کے پچھلے تمام گناہوں کا کفارہ ہو جائے گی۔ جب تک کہ وہ کوئی کبیرہ گناہ نہ کرے۔ اور یہ سلسلہ ہمیشہ جاری رہے گا

مسلم 228 مشکوٰۃ 286

حدیث (28)

پانچ نمازوں سے گناہوں کا میل اس طرح دور ہوتا ہے جس طرح نہانے سے بدن کی میل کچیل دور ہوتی ہے

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ هَلْ يَبْقَى مِنْ ذَنْبِهِ شَيْءٌ؟ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ ذَنْبِهِ شَيْءٌ قَالَ: فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُوا اللَّهُ بِهِنَّ الْخَطَايَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بتاؤ تو اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر ہو اور وہ اس میں پانچ مرتبہ نہائے کیا اس پر کچھ میل رہے گا لوگوں نے عرض کیا بالکل میل نہ رہے گا فرمایا یہ پانچ نمازوں کی مثال ہے کہ اللہ ان کی برکت سے گناہ مٹاتا ہے۔

مسلم حدیث: 667 بخاری: 528 مشکوٰۃ: 565

حدیث (29)

چالیس دن باجماعت نماز پڑھنے والا آگ اور نفاق سے بری ہے

عن أنس رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَتْ لَهُ بَرَاءَةٌ تَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو اللہ کے لئے چالیس روز باجماعت نماز پڑھے کہ پہلی تکبیر پاتا رہے تو اسکے لئے دو پروانے لکھ دیئے جاتے ہیں ایک پروانہ آگ سے آزادی کا اور دوسرا نفاق سے آزادی کا۔

ترمذی 241 مشکوٰۃ 1144

یعنی اس عمل کی برکت سے یہ شخص دنیا میں منافقین کے اعمال سے محفوظ رہے گا اسے اخلاص نصیب ہوگا قبر و آخرت میں عذاب سے نجات پائے گا۔

حدیث (30)

نماز کے لئے مسجد کے طرف چلنے ہر قدم پر گناہ مٹتے ہیں

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَشَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ كَانَتْ خَطْوَتَاهُ إِحْدَاهُمَا تَحُطُّ خَطِيمَةً وَالْآخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو اپنے گھر سے وضو کر کے اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر کی طرف چلا تا کہ اللہ کی فرائض میں سے کوئی فرض ادا کرے تو اس کے ہر قدم کے بدلہ میں ایک گناہ معاف ہوگا اور دوسرے سے ایک درجہ بلند ہوگا۔

مسلم حدیث 666

حدیث (31)

نماز کے لئے مسجد کے طرف چلنے ہر قدم پر گناہ مٹتے ہیں

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاغُ الوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

کیا میں تمہیں وہ چیز نہ بتاؤں جس سے اللہ خطائیں مٹا دے اور درجے بلند کر دے لوگوں نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: تکلیف کے وقت مکمل وضو کرنا، مسجد کی طرف زیادہ قدم رکھنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا تمہارے لئے یہی رباط ہے تمہارے لئے یہی رباط ہے

مسلم 251 مشکوٰۃ 282

رباط کے لغوی معنی ہے گھوڑا پالنا اصطلاح میں جہاد کی تیاری کرنا یا سرحد اسلام پر رہ کر کفار کے مقابلے میں ڈٹے رہنا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دشمن کے مقابلے میں مورچے سنبھالنا ظاہری رباط ہے اور مذکورہ بالا اعمال باطنی رباط یعنی نفس اور شیطان کے مقابل حدود ایمان کی حفاظت۔

حدیث (32)

رکوع و سجود صحیح ادا کرنے والے کے لئے اللہ تعالیٰ کی بخشش کا وعدہ

عن عبادة بن الصّاميت رضي الله عنه قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول:

خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْسَنِ وَضُوءٍ هُنَّ وَصَلَاةٌ لِيُؤْتِيَهُنَّ وَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَخُشُوعَهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ

حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کیں جو ان کا وضو اچھی طرح کرے اور انہیں صحیح وقت پر ادا کرے اور ان کا رکوع و خشوع پورا کرے اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ اسے بخش دے اور جو ایسا نہ کرے تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا وعدہ نہیں اگر چاہے اسے بخشے اور اگر چاہے اسے عذاب دے

ابوداؤد 425 مشکوٰۃ 570

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے نمازی کا فر نہیں اور ترک نماز کفر نہیں کیونکہ کفر کی بخشش نہیں ہوتی۔

تارک نماز کو کافر یا قتل کرنے میں مذاہب فقہاء

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا: انسان اور اس کے کفر و شرک کے درمیان نماز نہ پڑھنے کا فرق ہے۔

مسلم 82 مشکوٰۃ 569

اس حدیث کے تحت شارح مسلم علامہ نووی لکھتے ہیں:

جو شخص نماز کی فرضیت کا انکار کر کے نماز کو ترک کر دے اس کے کفر پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے وہ شخص ملت اسلامیہ سے خارج ہے، الا یہ کہ وہ نیا نیا مسلمان ہوا ہو، یا مسلمانوں کے ساتھ اتنا عرصہ نہ رہا ہو کہ اس کو نماز کی فرضیت کا علم ہو جائے اور اگر وہ

نماز کی فرضیت کا اعتقاد رکھتا ہے اور اس نے سستی کی وجہ سے نماز کو ترک کیا ہے جیسا کہ اکثر لوگوں کا حال ہے تو اس میں لوگوں کا اختلاف ہے، امام شافعی، امام مالک اور جمہور سلف و خلف کا مسلک یہ ہے کہ وہ کافر نہیں فاسق ہے، اس سے توبہ طلب کی جائے گی اگر اس نے توبہ کر لی تو فیہا ورنہ اس کو حد اُقل کر دیا جائے گا، جس طرح شادی شدہ زانی کو حد میں سنگسار کیا جاتا ہے لیکن اس کو تلواریں سے قتل کیا جائے گا، متقدمین کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے، امام احمد بن حنبل سے بھی ایک روایت یہی ہے، عبد اللہ بن مبارک اور اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی قول ہے اور بعض اصحاب شافعی کا بھی یہی مسلک ہے، امام ابو حنیفہ، کوفہ کے دیگر علماء اور امام شافعی کے تلمیذ امام مزنی کا مسلک یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے اور نہ اس کو قتل کیا جائے گا بلکہ اس پر تعزیر لگائی جائے گی اور اس کو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے، اور نماز پڑھنے لگے جمہور فقہاء جن کا موقف یہ ہے کہ نماز ترک کرنے سے مسلمان کافر نہیں ہوتا، ان کا استدلال اس آیت سے ہے

بے شک اللہ تعالیٰ اس کو نہیں بخشا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور جو اس سے کم ہو اس کو بخش دیتا ہے جس کے لئے چاہے (سورہ النساء آیت: 48)

اور نبی ﷺ کے ان ارشادات سے استدلال کرتے ہیں

مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ

جو شخص اس حال میں مرا کہ اس کو لا الہ الا اللہ کا یقین تھا وہ جنت داخل ہو گیا۔ مسلم حدیث

26: مشکوٰۃ: 37

جو علماء تارک نماز کو قتل کرنے کے قائل ہیں وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں ﴿پھر جب حرمت والے مہینے گزر جائیں تو مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کروان کو پکڑو اور ان کا محاصرہ کرو، اور ان کی تاک میں ہر گھات کی جگہ بیٹھو، پس اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو ان کا راستہ چھوڑ دو۔﴾ سورہ توبہ آیت: 5

اس آیت کے مفہوم مخالف سے استدلال کیا گیا ہے، یعنی اگر وہ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں تو ان کا راستہ چھوڑ دو، ورنہ ان کو قتل کر دو نیز اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے:

﴿مجھے لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے حتیٰ کہ وہ کہیں لا الہ الا اللہ اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں، جب وہ ایسا کریں گے تو مجھ سے اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیں گے﴾ بخاری 25 مسلم 22 مشکاۃ 12

اس حدیث کے مفہوم مخالف سے بھی استدلال کیا گیا ہے، یعنی جس شخص نے نماز نہیں پڑھی اس کی جان و مال محفوظ نہیں ہوں گے۔

جواب

(فقہاء احناف اس آیت اور حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس آیت اور حدیث میں صرف نماز کے ترک کرنے پر قتل کا حکم نہیں ہے اور بحث اس میں ہے، اس آیت اور حدیث میں اس شخص کو قتل کرنے کا حکم ہے جو ایمان نہ لائے اور نماز نہ پڑھے اور زکوٰۃ ادا نہ کرے، یعنی ایمان اور عمل صالح دونوں کے مجموعہ کے تارک کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے نہ

کہ صرف نماز کے تارک کو اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جن لوگوں سے زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے قتال کیا تھا وہ ادا کی زکوٰۃ کا انکار کرتے تھے۔ سعیدی غفرلہ)

جو علماء تارک نماز کو کافر کہتے ہیں ان کی دلیل اس باب کی احادیث ہیں: انسان اور اس کے کفر و شرک کے درمیان نماز نہ پڑھنے کا فرق ہے۔ مسلم 82 مشکوٰۃ 569

اور دوسرے علماء نے اس حدیث کی تاویل یہ کی ہے کہ انسان نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے اس سزا کا مستحق ہے جو کافر کو نماز کے ترک کی وجہ سے دی جاتی ہے، یا یہ تاویل ہے کہ جو شخص نماز کے ترک کو جائز اور حلال سمجھے وہ کافر ہے یا یہ کہ نماز کے ترک کی شامت انسان کو مآل کار کفر کی طرف لے جاتی ہے یا اس کا نماز نہ پڑھنا کافروں کا فعل ہے۔ امام ابو حنیفہ اور جو فقہاء نماز ترک کرنے والے کو قتل کرنے کے قائل نہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے

عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِيٍّ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِإِحْلَایِ ثَلَاثٍ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَالثَّيْبُ الزَّانِي وَالْمَارِقُ مِنَ الدِّينِ التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان شخص اللہ کے ایک ہونے اور میرے رسول ہونے کی گواہی دیتا ہو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے جب تک تین اسباب میں سے ایک سبب نہ پایا جاتا ہو، جان کا بدلہ جان، وہ شخص شادی شدہ زانی ہو، وہ شخص دین اسلام کو ترک کر کے جماعت مسلمین سے الگ ہو

جائے۔

بخاری 6878 مسلم 1676 مشکوٰۃ 3446

نبی ﷺ نے مسلمان کو قتل کرنے کے جو تین اسباب بتائے ہیں ان میں نماز کو ترک کرنا داخل نہیں ہے اسلئے اس حدیث کی بناء پر تارک نماز کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

شرح مسلم امام نووی شرح مسلم سعیدی: 538/1

امام شافعی اور امام احمد کا دلچسپ مناظرہ

ایک مرتبہ امام شافعی نے امام احمد سے پوچھا کیا تم تارک نماز کو کافر کہتے ہو۔ امام احمد نے جواب دیا ہاں تارک صلاۃ میرے نزدیک کافر ہے۔ امام شافعی نے پوچھا پھر اس کے مسلمان ہونے کی صورت کیا ہے؟ امام احمد نے کہا کہ کلمہ پڑھ لے۔ امام شافعی نے کہا کلمہ تو وہ پہلے ہی پڑھتا ہے بحث ہی اس شخص کے بارے میں ہے جو کلمہ کو ہو اور نماز نہ پڑھے۔ امام احمد نے کہا پھر اس کی توبہ کی صورت یہ ہے کہ وہ نماز پڑھ لے۔ امام شافعی نے فرمایا وہ تو کافر ہے اور کافر کی نماز ہوتی ہی نہیں۔ امام احمد اس کا کوئی جواب نہ دے سکے۔

طبقات الشافعیہ

امام شافعی کے فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ تارک الصلاۃ کو کافر کہنے کی صورت میں اس کے مسلمان ہونے کی کوئی صورت ہی نہیں ہوتی۔

حدیث (33)

نماز سے ہر جائز حاجت پوری ہوتی ہے اور ہر غم و پریشانی دور ہوتی ہے
ارشاد باری تعالیٰ ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ

اے ایمان والو صبر اور نماز سے مدد حاصل کرو بیشک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

سورہ بقرہ آیت: 153

عن عبد الله بن ابي اوفى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

مَنْ كَانَتْ لَهُ إِلَى اللَّهِ حَاجَةٌ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ
الْوُضُوءَ ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لْيُثْنِ عَلَى اللَّهِ وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ
لْيَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمِ مَغْفِرَتِكَ
وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَسَلَامَةٍ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا
هَمًّا إِلَّا فَرَّجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: جس کو اللہ سے یا کسی انسان سے حاجت ہو تو وہ اچھی طرح وضو کرے پھر دو رکعتیں

پڑھے پھر اللہ کی حمد کرے اور نبی ﷺ پر درود بھیجے پھر کہے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ حلم

والا ہے کرم والا ہے اللہ پاک ہے بڑے عرش کا مالک ہے سب تعریفیں جہانوں کے مالک اللہ کی ہیں الہی میں تجھ سے تیری رحمت کے اسباب اور تیری بخشش کے اعمال اور ہر نیکی میں سے غنیمت اور ہر گناہ سے سلامتی مانگتا ہوں میرا کوئی گناہ بغیر بخشے اور کوئی غم بغیر دور کئے نہ چھوڑ اور میری کوئی حاجت نہ چھوڑ جو تیری رضا کا باعث ہے مگر اسے پورا کر دے اے سب سے بڑھ کر رحم کرنے والے۔

ترمذی 479 مشکوٰۃ 1327

خیال رہے کہ حاجت روا اللہ تعالیٰ ہی ہے لیکن بعض حاجتیں براہ راست اس سے مانگی جاتی ہیں اور بعض کسی مخلوق کے ذریعے سے اس سے معلوم ہوا کہ بعض بندے حاجت روا ہوتے ہیں اور مجازی حاجت روا مان کر مشکل کشائی کے لئے ان کے پاس جانا شرک نہیں مرقاۃ نے فرمایا حاجت سے مراد دینی دنیاوی ساری حاجتیں ہیں۔

مراۃ المناجیح از مفتی احمد یار خاں صاحب رحمہ اللہ جلد ۲/۳۰۴

حدیث (34)

نماز مشکل کشائی کا ذریعہ اور سبب ہے

عن عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ قال: إن رجلاً ضرب البصر أتى النبي ﷺ فقال: ادع الله أن يعافيني فقال: إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك فقال: ادع فامرته أن يتوضأ فيحسن وضوءه

وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَيَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي قَدْ تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتَقْضِي اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِيَّ

قال عثمان فرجع فكشفت له عن بصره

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک نابینا شخص نبی کریم

ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا عرض کیا حضور اللہ سے دعا کریں کہ وہ مجھے آرام دے فرمایا: اگر تو چاہے تو میں دعا کروں اور اگر تو چاہے تو صبر کرے اور یہ تیرے لئے بہتر ہے وہ بولا: حضور رب سے دعا کر دیں۔ راوی کہتے ہیں تو حضور ﷺ نے اسے حکم دیا کہ وہ اچھی طرح وضو کرے اور دو رکعات نماز ادا کرے اور یہ دعا مانگے الہی میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف تیرے رحمت والے نبی محمد ﷺ کے وسیلہ سے متوجہ ہوتا ہوں اور اے محمد ﷺ میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف توجہ کرتا ہوں تاکہ وہ میری یہ حاجت پوری کر دے الہی میرے بارے میں ان کی یہ شفاعت قبول فرما۔ حضرت عثمان فرماتے ہیں جب وہ صحابی یہ عمل کر کے واپس آیا تو اس کی آنکھیں روشن ہو چکی تھیں

ابن ماجہ 1385 ترمذی 3578 احمد 16790 السنن الکبریٰ حدیث 10496

ترغیب وترہیب حدیث 1018 باب فی صلاة الحاجۃ مشکوٰۃ 2495

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز سے مشکلیں دور ہوتی ہیں دوسرا یہ ثابت ہوا کہ

رب کی کوئی نعمت بغیر وسیلہ نہیں ملتی اور صحابہ کرام مشکل حل کرانے کے لئے حضور ﷺ کی

بارگاہ میں حاضری دیا کرتے تھے

جھولیاں کھول کے بے سمجھے نہیں دوڑ آئے ہمیں معلوم ہے دولت تیری عادت تیری اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو نداء کرنا اور نعرہ رسالت لگانا جائز ہے اور اللہ کی بارگاہ میں آپ کا وسیلہ بعد از وصال بھی جائز ہے کیونکہ منع پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

حدیث (35)

نماز حوادث سے بچاتی ہے

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ:

إِذَا خَرَجْتَ مِنْ مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مِنْ مَخْرَجِ السُّوءِ
وَإِذَا دَخَلْتَ إِلَى مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مِنْ مَدْخَلِ السُّوءِ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب تو اپنے گھر سے باہر جائے تو دو رکعت نماز ادا کر یہ دو رکعت تمہیں بُرے خروج سے بچائیں گی (یعنی ہر قسم کی آفات کو تم سے دور کریں گی)
اور جب تو اپنے گھر میں داخل ہو تو دو رکعت نماز ادا کر یہ دو رکعت تمہیں گھر میں بُرے داخلہ سے بچائیں گی۔

رواہ البزار فی مسندہ 81 سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ البانی حدیث 1323

حقیقتاً آفات اور مشکلات سے بچانے والا اللہ تعالیٰ ہے یہاں پر اس حدیث میں آفات سے بچانے کی نسبت نماز کی طرف کی گئی ہے کیونکہ وہ سبب ہے اس کو نسبت مجازی کہتے ہیں اسی طرح کسی اللہ کے ولی یا نبی کو مشکل دور کرنے والا مشکل کشایا دافع البلاء کہا جائے تو وہ بھی اس حدیث کی رو سے بالکل جائز ہوگا شرک یا بدعت ہرگز نہیں ہوگا کیونکہ ان کو بھی مجازی طور پر مشکل کشا کہا جاتا ہے وہ بھی مشکل دور کرنے کا سبب ہوتے ہیں ان کی دعا سے بلائیں دور ہوتی ہیں رزق ملتا ہے جو لوگ مسلمانوں کو بغیر سوچے سمجھے مشرک کہتے ہیں وہ غلطی پر ہیں وہ قرآن و حدیث میں غور نہیں کرتے قرآن و حدیث میں

اس کی ہزاروں مثالیں ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (زمین اگاتی ہے) سورہ بقرہ آیت: 61
حالانکہ اگانا اللہ تعالیٰ کا کام ہے یہاں اگانے کی نسبت زمیں کی طرف کی گئی ہے جو ایک عام مخلوق ہے اور اللہ کے نبی ﷺ تو افضل مخلوق ہیں جب اللہ کے کاموں کی نسبت ایک عام مخلوق کی طرف کرنا جائز ہے تو اللہ کے ولی اور نبی کی طرف بھی مجازی نسبت کرنا جائز ہے اس کی ایک مثال یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام نے حضرت مریم کو کہا (میں تمہیں ستر بیٹا دینے آیا ہوں) (سورہ مریم آیت: 19) حالانکہ بیٹا دینا اللہ کا کام ہے فرشتے معصوم ہوتے ہیں وہ شرک و بدعت سے پاک ہوتے ہیں اگر اللہ کے کاموں کی نسبت اپنی طرف کرنا شرک ہوتا تو جبریل علیہ السلام یہ کلمہ کبھی نہ کہتے معلوم ہوا کہ اللہ والوں کی مدد اللہ کی مدد ہوتی ہے ان کا مشکل دور کرنا اللہ کا مشکل دور کرنا ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ اللہ والے اللہ کے حکم سے بندوں کے حاجت روا مشکل کشا ہوتے ہیں بلکہ ان کے جسم کے ساتھ جو کپڑا لگ جائے وہ بھی دافع البلاء مشکل کشا ہو جاتا ہے حضرت یوسف علیہ السلام فرماتے ہیں: میری یہ قمیص لے جاؤ

اور اسے میرے ابا جان کے چہرے پر ڈال دینا ان کی آنکھیں روشن ہو جائیں گی۔ سورہ یوسف آیت: 93

حکایت

نماز کے وقت پینائی لوٹ آتی

حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما پینا ہونے کی وجہ ایک لڑکے کو اپنے ساتھ رکھتے تھے اور جب بھی نماز کا وقت ہوتا وہ آپ کا عصا تھام کر مسجد لے آتا اور آپ کو قبلہ کی جانب کھڑا کر دیتا اور آپ باجماعت نماز ادا فرماتے۔ ایک دن نماز کے وقت وہ لڑکا نہ آیا تو آپ نے اسے آواز دی۔ لیکن وہ موجود نہ تھا۔ آپ نے شوق نماز میں بارگاہ خداوندی میں عرض کیا: ”اے میرے مالک! یہ پینا ہونا مجھے قیامت میں کہیں رسوا نہ کر دے۔ مولا مجھے رسوائی سے بچالے“ یہ دعا کرنا تھا کہ فوراً آپ کی آنکھیں روشن ہو گئیں آپ خوشی خوشی مسجد کی طرف نماز کے لئے روانہ ہو گئے اور حسب معمول آپ نے باجماعت نماز ادا کی۔ پھر ہمیشہ آپ کا یہ معمول ہو گیا کہ جب نماز کا وقت ہوتا آپ کی آنکھیں روشن ہو جاتیں اور جب نماز ختم کر کے گھر پہنچتے تو آپ کی آنکھوں کی روشنی چلی جاتی اور آپ پینا ہو جاتے۔ (شواہد النبوت فیضان سنت ص 1005)

حدیث (36)

مصیبت کے وقت نماز کی استعانت سے ایک اللہ کا بندہ ذلت و رسوائی

سے بچ گیا

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

كَانَ جُرَيْجٌ رَجُلًا عَابِدًا فَاتَّخَذَ صَوْمِعَةً فَكَانَ فِيهَا فَاتَتُهُ أُمُّهُ وَهُوَ يُصَلِّي فَقَالَتْ يَا جُرَيْجُ فَقَالَ يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلَاتِي فَأَقْبَلَ عَلَيَّ صَلَاتِهِ فَأَنْصَرَفْتُ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ أَتَتْهُ وَهُوَ يُصَلِّي فَقَالَتْ يَا جُرَيْجُ فَقَالَ يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلَاتِي فَأَقْبَلَ عَلَيَّ صَلَاتِهِ فَأَنْصَرَفْتُ

فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ أَتَتْهُ وَهُوَ يُصَلِّي فَقَالَتْ يَا جُرَيْجُ فَقَالَ يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلَاتِي فَأَقْبَلَ عَلَيَّ صَلَاتِهِ فَقَالَتْ: اللَّهُمَّ لَا تُعْتَهُ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَيَّ وَجُوهُ الْمُؤْمِسَاتِ فَتَذَاكَرَ بَنُو إِسْرَائِيلَ جُرَيْجًا وَعِبَادَتَهُ وَكَانَتْ امْرَأَةٌ بَغِيٌّ يُتَمَثَّلُ مِنْ حُسْنِهَا فَقَالَتْ: إِنْ شِئْتُمْ لَا أَقْتِنُهُ لَكُمْ فَتَعَرَّضْتُ لَهُ فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهَا فَآتَتْ رَاعِيًا كَانَ يَأْوِي إِلَى صَوْمِعَتِهِ فَأَمَكَّتَهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَقَعَ عَلَيْهَا فَحَمَلَتْ فَلَمَّا وَلَدَتْ قَالَتْ: هُوَ مِنْ جُرَيْجٍ فَاتَوَهُ فَاسْتَنْزَلُوهُ وَهَدَمُوا صَوْمِعَتَهُ وَجَعَلُوا يَضْرِبُونَهُ فَقَالَ: مَا شَأْنُكُمْ؟ قَالُوا زَنَيْتَ بِهَذِهِ الْبَغِيِّ فَوَلَدَتْ مِنْكَ فَقَالَ: أَيْنَ الصَّبِيِّ فَجَاءُوا بِهِ فَقَالَ دَعُونِي حَتَّى أَصَلِّيَ فَصَلَّى فَلَمَّا أَنْصَرَفَ أَتَى الصَّبِيَّ فَطَعَنَ فِي بَطْنِهِ وَقَالَ يَا غُلَامُ مَنْ أَبُوكَ قَالَ فُلَانُ الرَّاعِي فَأَقْبَلُوا عَلَيَّ جُرَيْجٌ يُقْبَلُونَهُ وَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ وَقَالُوا

نَبْنِي لَكَ صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ لَا أَعِيدُوهَا مِنْ طِينٍ كَمَا كَانَتْ
فَفَعَلُوا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جرتج ایک عبادت گذار شخص تھا، اس نے ایک معبد بنایا جس وقت وہ معبد میں نماز پڑھ رہا تھا اس کے پاس اس کی والدہ آئی اور کہا اے جرتج! اس نے (دل میں) کہا، اے میرے رب! ایک طرف میری ماں ہے اور ایک طرف میری نماز ہے، پھر وہ نماز پڑھتا رہا اور اس کی ماں واپس چلی گئی، دوسرے دن پھر وہ اس وقت آئی جب وہ نماز پڑھ رہا تھا اس نے کہا اے جرتج! اس نے (دل میں) کہا، اے میرے رب! ایک طرف میری ماں ہے اور ایک طرف میری نماز ہے، پھر وہ نماز پڑھتا رہا اور اس کی ماں واپس چلی گئی، اگلے روز ماں پھر اس وقت آئی جب وہ نماز پڑھ رہا تھا اس نے کہا اے جرتج! اس نے (دل میں) کہا، اے میرے رب! ایک طرف میری ماں ہے اور ایک طرف میری نماز ہے، پھر وہ نماز میں مصروف رہا، اس کی ماں نے کہا: اے اللہ! جب تک یہ فاحشہ عورت کا منہ نہ دیکھ لے اس پر موت طاری نہ کرنا، بنو اسرائیل جرتج اور اس کی عبادت کا بہت چہ چا کرتے تھے، بنو اسرائیل میں ایک بدکارہ عورت تھی جس کا حسن ضرب المثل تھا اس نے کہا اگر تم چاہو تو میں جرتج کو فتنہ میں مبتلا کر دوں، وہ عورت جرتج کے پاس گئی، جرتج نے اس کی طرف توجہ نہیں کی، ایک چہ واہا جرتج کے معبد میں رہتا تھا، اس عورت نے اس چہ واہے کو اپنے نفس کی دعوت دی، چہ واہے نے اس سے اپنی خواہش پوری کی، وہ عورت حاملہ ہو گئی، جب اس کے ہاں بچہ پیدا ہوا تو اس نے کہا یہ جرتج

کا بچہ ہے لوگ آئے انہوں نے جرتج کو معبد سے اتارا اور معبد کو گرا دیا، لوگوں نے جرتج کو مارنا شروع کیا، جرتج نے پوچھا تمہارے اس ہنگامے کا کیا سبب ہے، لوگوں نے کہا تم نے اس بدکارہ عورت سے زنا کیا ہے، اور تم سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے، جرتج نے کہا وہ بچہ کہاں ہے؟ لوگ اس بچہ کو لے کر آئے جرتج نے کہا ٹھہرو مجھے نماز پڑھنے دو اس نے نماز پڑھی پھر فارغ ہو کر بچہ کے پاس آیا اور اس کے پیٹ میں انگلی چھو کر کہا اے بچہ تیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا فلاں چہ واہا پھر لوگ جرتج کی طرف مڑے اس کو بوسہ دینے لگے اور حصول برکت کے لئے اس کو چھونے لگے اور کہا ہم آپ کے لئے سونے کا معبد بنا دیتے ہیں جرتج نے کہا نہیں تم اسی طرح مٹی کا بنا دو۔

مسلم 2550 بخاری 3436

اس سے معلوم ہوا کہ مشکل کے وقت نماز پڑھنے سے بڑی سے بڑی مشکل دور ہو جاتی ہے اور مصیبت کے وقت صبر اور نماز سے مدد چاہنا انبیاء اور اولیاء کرام کا طریقہ ہے

لیکن اس کے برعکس ہم پر اگر کوئی مصیبت نازل ہو تو بے صبری کا مظاہرہ کرتے ہیں اور اگر پہلے نماز پڑھتے بھی ہوں تو چھوڑ بیٹھتے ہیں

ترقی کی جوئی را ہیں زیر آسماں نکلیں میاں مسجد سے نکلے حرم سے بیبیاں نکلیں

اب مصیبت میں بھی انہیں یاد خدا آتی نہیں منہ سے دعا نہ نکلی پا کٹوں سے عرضیاں نکلیں

اس حدیث میں اولیاء اللہ کی کرامات کا ثبوت ہے ان کے کہنے پر دودھ پیتا بچہ

بول پڑا

کرامت کی تعریف

جو کام عام لوگوں کی طاقت اور عادت کے خلاف ہو اس کا اللہ کے ولی سے بغیر دعویٰ نبوت کے ظہور ہو اس کو کرامت کہتے ہیں بعض اوقات اولیاء اللہ کی کرامات ان کی طلب اور اختیار سے واقع ہوتی ہیں جیسے حضرت جبرئیل کا یہ واقعہ، اور حضرت آصف بن برخیا کا تخت بلقیس کو پلک جھپکنے سے پہلے حاضر کر دینا اور کبھی اولیاء اللہ کی طلب اور اختیار کے بغیر کرامات واقع ہوتی ہیں جیسے حضرت مریم کے پاس بے موسمی پھلوں کا آنا یہی حال معجزات کا ہے

حدیث (37)

بے نماز اللہ کی امان میں خلل ڈالنے والا ہے

عن جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَطْلُبُنَا اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ يُدْرِكُهُ ثُمَّ يَكْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ .

حضرت جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے صبح کی نماز پڑھی وہ اللہ کی امان میں ہے پس کوئی شخص اللہ کی امان میں خلل نہ ڈالے جس نے اللہ کی امان میں خلل ڈالا اللہ تعالیٰ اس کو اوندھے منہ جہنم کی آگ میں ڈال دے گا۔

مسلم 657 مشکوٰۃ 627

یعنی فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی امان میں ایسا ہوتا ہے جیسے ڈیوٹی کا سپاہی حکومت کی امان میں کہ اس کی بے حرمتی حکومت کا مقابلہ ہے ایسا نہ ہو کہ تم نمازی کو ستاؤ اور قیامت میں سلطنت الہیہ کے باغی بن کر پکڑے جاؤ

تارک الصلاة کا حکم

ارشاد بانی ہے

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا

تو ان کے بعد ان کی جگہ وہ ناخلف آئے جنہوں نے نمازیں گنوائیں اور اپنی خواہشوں کے پیچھے چلے تو عنقریب وہ دوزخ میں غی کا جنگل پائیں گے۔ سورہ مریم: 59

فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٨﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٥٩﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٦٠﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ

اہل جنت مجرموں سے سوال کرتے ہیں تمہیں کیا بات دوزخ میں لے گئی وہ بولے ہم نماز نہ پڑھتے تھے۔ سورہ المدثر: 43-40

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٦١﴾ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ .

جس دن ایک ساق کھولی جائے گی (جس کے معنی اللہ ہی جانتا ہے) اور سجدہ کو بلائے

جائیں گے تو نہ کر سکیں گے ☆ نیچی نگاہیں کئے ہوئے ان پر ذلت چڑ رہی ہوگی اور بیشک وہ دنیا میں سجدہ کی طرف بلائے جاتے تھے جب وہ تندرست تھے۔

سورہ القلم: 41-42

حدیث (38)

بے نماز کے کان میں شیطان پیشاب کر جاتا ہے

عن عبد الله رضي الله عنه قال: ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ فَقِيلَ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ: بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک آدمی کا ذکر کیا گیا آپ سے عرض کیا گیا وہ صبح تک سوتا رہا نماز کے لئے نہ اٹھا آپ نے فرمایا: شیطان نے اس شخص کے کان میں پیشاب کر دیا۔

بخاری 1144 مسلم 774 مشکوٰۃ 1221

یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو اپنی کوتاہی کی وجہ سے صبح کو نہ جاگیں اور رات کو دیر تک جاگتے رہیں اور صبح کی نماز کو قضا کرنا اپنی عادت بنا لیں اور اس حدیث میں کسی منافق کا ذکر ہے کیونکہ عشاء اور فجر نمازیں ان پر بھاری ہیں اس حدیث سے کوئی صحابی مراد نہیں کیونکہ تمام صحابہ نماز کے عاشق تھے ان کی راتیں عبادت میں اور دن جہاد میں گذرتے تھے

حدیث (39)

دانستہ نماز چھوڑنے والے سے اللہ کا ذمہ بری ہو جاتا ہے

عن معاذ رضي الله عنه قال: أَوْصَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَشْرِ كَلِمَاتٍ قَالَ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُتِلْتَ وَحُرِّقْتَ وَلَا تُعَقِّنْ وَالِدَيْكَ وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَلَا تَتْرُكَنَّ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا فَإِنَّ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے دس باتوں کی وصیت فرمائی ارشاد فرمایا: رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ مانو اگر چہ مار دیئے جاؤ یا جلا دیئے جاؤ اپنے ماں باپ کی نافرمانی نہ کرو اگر چہ وہ تمہیں اپنے گھربار اور مال سے نکل جانے کا حکم کریں، فرض نماز عمدہ ہرگز نہ چھوڑو کیونکہ جو کوئی دانستہ نماز چھوڑ دے اس سے اللہ کا ذمہ و ضمان جاتا رہا۔

احمد 21570 مشکوٰۃ 61

یعنی بے نماز اللہ کی امن میں نہیں رہتا۔ نماز کی برکت سے انسان دنیا میں آفتوں سے مرتے وقت خرابی خاتمہ سے قبر میں فیل ہونے سے حشر میں مصیبتوں سے بفضلہ تعالیٰ امن میں رہتا ہے۔

حدیث (40)

بے نماز کی قبر میں سزا

عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَاتَ غَدَاةٍ: إِنَّهُ أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ، وَإِنَّهُمَا ابْتَعَثَانِي، وَإِنَّهُمَا قَالَا لِي انْطَلِقْ وَإِنِّي انْطَلَقْتُ مَعَهُمَا، وَإِنَّا أَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ وَإِذَا آخِرُ قَائِمٍ عَلَيْهِ بِصَخْرَةٍ، وَإِذَا هُوَ يَهْوِي بِالصَّخْرَةِ لِرَأْسِهِ فَيَتَلَعُ رَأْسَهُ فَيَتَدَهَّدُهُ الْحَجَرُ هَا هُنَا فَيَتْبَعُ الْحَجَرَ فَيَأْخُذُهُ فَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ حَتَّى يَصِحَّ رَأْسُهُ كَمَا كَانَ ثُمَّ يَعُودُ عَلَيْهِ فَيَفْعَلُ بِهِ مِثْلَ مَا فَعَلَ الْمَرَّةَ الْأُولَى قُلْتُ لَهُمَا سُبْحَانَ اللَّهِ مَا هَذَا قَالَا لِي فَإِنَّهُ الرَّجُلُ يَأْخُذُ الْقُرْآنَ فَيَرْفُضُهُ وَيَنَامُ عَنِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ

حضرت سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک صبح رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ رات میرے پاس دو فرشتے آئے انہوں نے مجھے اٹھایا اور کہا چلئے، میں ان کے ساتھ چل دیا تو ہم ایک ایسے آدمی کے پاس پہنچے جو لیٹا ہوا تھا اور دوسرا اس کے پاس پتھر لئے کھڑا تھا وہ اس کے سر پر مارتا جس سے وہ پھٹ جاتا چنانچہ پتھر وہاں سے لڑھک کر دور چلا جاتا ہے تو وہ پتھر کے پیچھے جاتا ہے وہ اسے لے کر واپس نہیں آتا کہ اتنی دیر میں اس کا سر درست ہو جاتا ہے۔ پھر واپس لوٹ کر وہ اسی طرح کرتا ہے جیسے اس نے پہلی دفعہ کیا

تھا۔ میں نے کہا سبحان اللہ! یہ کون ہیں؟ انہوں نے کہا یہ وہ شخص تھا جس نے قرآن پڑھا لیکن عمل نہیں کیا اور فرض کے وقت سویا رہا۔

بخاری 7047 مسلم 2275 مشکوٰۃ 4621

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو سر اللہ کے لئے نہ جھکے وہ قبر میں کچلا جائے گا اور یہ سزا اس کو قیامت تک ملتی رہے گی وہ قرآن پڑھا ہوا تھا اتنی بڑی نعمت اسے عطا ہوئی تھی جس کا اس نے شکر ادا نہ کیا جس کی وجہ سے اس کو یہ سزا ملی

سونے والے اپنے رب کو سجدہ کر کے سو کیا خبر اٹھے یا نہ اٹھے صبح کو کس قدر تم پہ گراں صبح کی بیداری ہے ہم سے کب پیار ہاں نیند تمہیں پیاری ہے طبع آزاد پہ قید رمضان بھاری ہے تمہیں کہدو یہی آئین وفاداری ہے قوم مذہب سے ہے مذہب جو نہیں تم بھی نہیں جذب باہم جو نہیں مہل انجم بھی نہیں مسجدیں مرثیہ خواں ہیں کہ نمازی نہ رہے یعنی وہ صاحب اوصاف حجازی نہ رہے جا کے ہوتے ہیں مساجد میں صف آرا تو غریب زحمت روزہ جو کرتے ہیں کوارا تو غریب نام لیتا ہے اگر کوئی ہمارا تو غریب پردہ رکھتا ہے اگر کوئی تمہارا تو غریب امراء نشہء دولت میں ہیں غافل ہم سے زندہ ہے ملت بیضاء غربا کے دم سے

فَمَا تَبَّتْ بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ لَا شُبُهَةَ فِيهِ وَحُكْمُهُ الثَّوَابُ بِالْفِعْلِ وَالْعِقَابُ
بِالتَّرْكِ بِلا غُدْرٍ وَالْكَفْرُ بِالْإِنْكَارِ فِي الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ .
فرض وہ شرعی حکم ہے کہ جو ایسی قطعی دلیل سے ثابت ہو جس میں شبہ نہ ہو اس کا حکم یہ ہے
کہ اس کے کرنے پر ثواب ہے اور بلا عذر چھوڑنے پر عذاب اور اس کا انکار کفر ہے اور اس پر
اتفاق ہے جیسے پانچ نمازیں یا نماز میں قیام رکوع سجدہ وغیرہ اور اس کو فرض اعتقادی بھی
کہتے ہیں۔

وَالْوَاجِبُ

مَا تَبَّتْ بِدَلِيلٍ فِيهِ شُبُهَةٌ وَحُكْمُهُ كَحُكْمِ الْفَرَضِ عَمَلًا لَا إِعْتِقَادًا فَلَا
يَكْفُرُ جَاهِدُهُ .
واجب وہ شرعی حکم ہے جو ایسی دلیل سے ثابت ہو جس میں شبہ ہو اور اس کا حکم عمل کے لحاظ
سے فرض کی طرح ہے لیکن اعتقادی فرض کی طرح نہیں یعنی اس کا منکر کافر نہیں ہے۔ جیسے
نماز وتر وغیرہ
وَالسُّنَّةُ

مَا وَاظَبَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ تَرَكِّهِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ
وَحُكْمُهُ الثَّوَابُ بِالْفِعْلِ وَالْعِتَابُ بِالتَّرْكِ فِي سُنَّةِ الْهُدَى .
اور سنت مؤکدہ وہ فعل ہے جس کو نبی کریم ﷺ نے ہمیشہ کیا ہو لیکن ایک یا دو مرتبہ اس کو چھوڑ
بھی دیا ہو اس کے کرنے پر ثواب ہے اور چھوڑنے پر ملامت۔ جیسے ظہر سے قبل چار سنت

باب نمبر: 2

کتاب الطہارہ

الاحکام الشرعیہ

چند ضروری اصطلاحات قابل ذکر ہیں کہ ان سے ہر جگہ کام پڑتا ہے
الْمَشْرُوعُ أَنْوَاعُ أَرْبَعَةٌ فَرَضٌ وَوَاجِبٌ وَسُنَّةٌ وَمُسْتَحَبٌّ وَيَلِيهَا الْمُبَاحُ
جائز امور چار قسم پر ہیں: فرض، واجب، سنت اور مستحب اور انہی کے ساتھ مباح بھی ہے
وَعَبْرُ الْمَشْرُوعَاتِ نَوْعَانِ مُحَرَّمٌ وَمَكْرُوهٌ
ناجائز امور دو قسم پر ہیں حرام اور مکروہ اور مکروہ کی دو قسمیں ہیں تحریمی تنزیہی
أَمَّا الْفَرَضُ

وغیرہ۔

وَالْمُسْتَحَبُّ

مَا فَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً وَتَرَكَهُ مَرَّةً أُخْرَى وَمَا أَحَبَّهُ السَّلَفُ

وَحُكْمُهُ الثَّوَابُ بِالْفِعْلِ وَعَدْمُ الْعِقَابِ بِالتَّرِكِ

مستحب وہ ہے جسے نبی کریم ﷺ نے کبھی کیا اور کبھی چھوڑ دیا ہو اور جس کو صحابہ و تابعین نے پسند کیا ہو اس کے کرنے پر ثواب ہے اور چھوڑنے پر عذاب نہیں جیسے عصر سے قبل چارسنت وغیرہ۔

وَالْمُبَاحُ مَا يُخَيِّرُ الْعَبْدَ بَيْنَ الْإِتْيَانِ وَالتَّرِكِ وَحُكْمُهُ عَدَمُ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فِعْلًا وَتَرْكًا

مباح وہ ہے جس کے کرنے اور نہ کرنے پر بندہ کو اختیار دیا گیا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب نہیں اور چھوڑنے پر ملامت نہیں۔ جیسے کھانا پینا اور سونا لیکن یہ اس وقت ہے جب اس مباح کو عادتاً کیا جائے اور اگر اس میں اچھی نیت کی جائے تو اس پر ثواب بھی ہے مثلاً اس لئے کھائے پئے تاکہ عبادت کے لئے طاقت حاصل ہو تو اس پر ثواب ملے گا۔

وَالْمُحَرَّمُ

مَا تَبَتَّ النَّهْيُ فِيهِ بِإِلَّا مُعَارِضٍ لَهُ وَحُكْمُهُ الثَّوَابُ بِالتَّرِكِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْعِقَابُ بِالْفِعْلِ وَالْكَفْرُ بِالإِسْتِحْلَالِ فِي الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ .

اور حرام وہ ہے جس کے متعلق ایسی قطعی دلیل سے نہیں ثابت ہو جس کے مخالف یا معارض کوئی

دلیل نہ ہو اس کو اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر ترک کرنے پر ثواب ہے اور اس کا ارتکاب کرنے پر عذاب ہے اور اس حرام کو حلال سمجھنا کفر ہے اور اس پر اتفاق ہے۔ جیسے کسی کو ناحق قتل کرنا یا اس کا مال لوٹنا شراب پینا وغیرہ۔

وَالْمَكْرُوهُ

مَا تَبَتَّ النَّهْيُ فِيهِ مَعَ الْمُعَارِضِ وَحُكْمُهُ الثَّوَابُ بِالتَّرِكِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَخَوْفُ الْعِقَابِ بِالْفِعْلِ وَعَدْمُ الْكَفْرِ بِالإِسْتِحْلَالِ .

مکروہ وہ ہے جس کے متعلق ایسی دلیل سے نہیں ثابت ہو جس کے مخالف یا معارض کوئی دلیل ہو اس کو اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر ترک کرنے پر ثواب ہے اور اس کا ارتکاب کرنے پر عذاب ہے اور اس کو حلال سمجھنا کفر نہیں ہے۔ اور مکروہ کی بھی دو قسمیں مکروہ تحریمی و مکروہ تنزیہی۔

(خلاصہ کیدانی)

مولانا عبدالعلی مسلم الثبوت کی شرح میں لکھتے ہیں:-

فقہاء احناف نے کہا ہے کہ اگر دلیل قطعی کے ساتھ کسی فعل کی حتمی طلب ہو تو وہ فرض ہے اور اگر دلیل قطعی کے ساتھ کسی کام کو ترک کرنے کی حتمی طلب ہو تو وہ حرام ہے۔

اگر دلیل ظنی کے ساتھ کسی فعل کی حتمی طلب ہو تو وہ واجب ہے

اور اگر دلیل ظنی کے ساتھ کسی کام کو ترک کرنے کی حتمی طلب ہو تو وہ مکروہ تحریمی ہے۔

وجوب اور مکروہ تحریمی دونوں فرض اور حرام کے ساتھ اس چیز میں شریک ہیں کہ دونوں کے

ترک پر اخروی عذاب کا استحقاق ہے۔

فوائح الرجموت: 58/1

اگر فعل کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مستحب ہے، اور اگر ترک کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مکروہ تنزیہی ہے۔ اور فعل یا ترک کی حتمی طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس کام کو کرنا یا اس کا ترک لازم اور ضروری ہو اور نہ کرنے پر اخروی عذاب کا استحقاق ہو۔

اور راجح طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس فعل کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر کوئی مؤاخذہ نہ ہو۔ اور جس کام کے کرنے کی طلب ہو نہ اس کے نہ کرنے کی طلب ہو وہ فعل مباح ہے۔

شرح مسلم سعیدی: 440/6

وضو کا بیان

ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ .

اس ایمان والوں کو جب تم نماز کو کھڑا ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گھٹوں تک پاؤں دھوؤ۔

سورة المائدة آیت: ۶

نماز کے لئے طہارت شرط ہے اور نماز مشروط اور شرط کے بغیر مشروط نہیں پائی جاتی اس لئے سب سے پہلے طہارت کا بیان کیا جائے گا۔

حدیث: 41

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی اور حرام مال سے کوئی صدقہ قبول نہیں ہوتا۔

مسلم: 224 مشکوٰۃ: 301

نماز کیلئے طہارت ایسی ضروری چیز ہے کہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی بلکہ جان بوجھ کر بے طہارت نماز ادا کرنے والے کو علماء نے کفر لکھا ہے اور کیوں نہ ہو کہ بے وضو یا بے غسل نماز پڑھنے والے نے عبادت کی بے ادبی اور توہین کی۔ وضو اور غسل کی سنتیں اور مستحبات پورا نہ کرنے کا اثر امام پر بھی پڑتا ہے

حدیث (42)

عن شبيب بن ابي روح عن رجلٍ من اصحابِ النبيِّ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرَّؤْمَ فَالتَّبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ اقْوَامٍ

يُصَلُّونَ مَعَنَا لَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ فَإِنَّمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ أَوْلِيكَ .

حضرت شبيب بن روح سے روایت ہے وہ رسول اللہ ﷺ کے کسی صحابی سے

راوی کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر پڑھی اور سورہ روم کی قراءت کی تو آپ کو تشابہ لگ گیا جب نماز پڑھ چکے تو فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں طہارت اچھی طرح نہیں کرتے ہم پر یہی لوگ قرآن مشتبہ کر دیتے ہیں۔

نسائی: 947 مشکوٰۃ: 295 بہار شریعت: 6/2

حدیث 43

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول:

إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو

فرماتے ہوئے سنا: قیامت کے دن میری امت اس حالت میں بلائی جائے گی کہ منہ اور ہاتھ پاؤں آثار وضو سے چمکتے ہوئے ہوں گے تو جس سے ہو سکے چمک زیادہ کرے۔

بخاری 136 مسلم 246 مشکوٰۃ 290

حدیث 44

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ فَعَسَلَ وَجْهَهُ حَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ حَاطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ حَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ حَاطِيئَةٍ يَدَاهُ كَانَتْ بَطَشَتْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ حَرَجَتْ كُلُّ حَاطِيئَةٍ مَشَتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا مِنَ الذُّنُوبِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب مسلمان بندہ یا مومن وضو کرنے لگتا ہے تو جس وقت اپنا چہرہ دھوتا ہے تو جیسے ہی چہرہ سے پانی گرتا ہے یا پانی کا آخری قطرہ گرتا ہے تو اس کے وہ گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے اپنی آنکھوں سے کئے تھے اور جب وہ ہاتھ دھوتا ہے تو جیسے ہی ہاتھوں سے لگ کر پانی کے قطرے گرتے ہیں یا پانی کا آخری قطرہ گرتا ہے تو اس کے وہ گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے ہاتھوں سے کئے تھے اور جب وہ پاؤں دھوتا ہے تو جیسے ہی پاؤں سے لگ کر پانی کے قطرے گرتے ہیں یا پانی کا آخری قطرہ گرتا ہے تو اس کے وہ گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے اپنے پاؤں سے کئے تھے یہاں تک کہ وہ گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے

مسلم 244 مشکوٰۃ 285

حدیث (45)

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضُوءَ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے مکمل طور پر اچھی طرح وضو کیا اس کے تمام جسم حتیٰ کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔

مسلم 245 مشکوٰۃ 284

حدیث (46)

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيَبْلُغُ - أَوْ فَيَسْبِغُ - الوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ: ﴿أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ﴾ - إِلَّا فَتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ .

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جو کوئی اچھی طرح وضو کرے اور پھر کہے

﴿أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ﴾ تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں جس

دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔
مسلم حدیث: ۲۳۳۲ مشکوٰۃ 289

حدیث (47)

عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَتَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْثِرْ ثَلَاثًا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی خواب سے بیدار ہو تو وضو کرے اور تین بار ناک صاف کرے کہ شیطان اس کے نتھنے پر رات گزارتا ہے۔

بخاری: 3295 مسلم: 238 مشکوٰۃ: 392 بہار شریعت: 10/2

حدیث (48)

عن علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَسْبَغَ الوُضُوءَ فِي البُرْدِ الشَّدِيدِ كَانَ لَهُ مِنَ الأَجْرِ كِفْلَانِ
حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو سخت سردی میں کامل وضو کرے اس کے لئے دو ناکھانے کا ثواب ہے۔

روہ الطبرانی فی الاوسط، ترغیب حدیث: 306 بہار شریعت: 9/2

حدیث (49)

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ:

مَنْ تَوَضَّأَ وَاحِدَةً فَتِلْكَ وَخِلْفَةُ الرُّضُوءِ الَّتِي لَا بُدَّ مِنْهَا وَمَنْ تَوَضَّأَ اثْنَيْنِ

قَلَهُ كِفْلَانِ وَمَنْ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا فَذَلِكَ وَضُوءِي وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو ایک بار وضو کرے تو یہ ضروری بات ہے اور جو دو بار وضو کرے تو اس کو دو نثار ہے اور

تین بار وضو کرے تو یہ میرا اور اگلے انبیاء علیہم السلام کا وضو ہے۔ یعنی اعضائے وضو کو تین

بار دھونا سنت انبیاء ہے

احمد: 5476 ابن ماجہ: 414 بہار شریعت: 9/2

حدیث (50)

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ:

مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو شخص وضو پر وضو کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔

ترمذی: 59 مشکوٰۃ: 293 بہار شریعت: 10/2

خیال رہے کہ وضو پر وضو مستحب ہے جبکہ پہلے وضو کے بعد نماز یا ایسی عبادت ادا

کر لی ہو جو وضو پر موقوف ہو ورنہ بار بار وضو کئے جانا مکروہ اور پانی کا اسراف ہے۔

حدیث (51)

عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّرَابِ وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ وَالسُّوَاكُ وَاسْتِنْشَاقُ

الْمَاءِ وَقَصُّ الْأُظْفَارِ وَغَسْلُ الْبُرَاجِمِ وَنَتْفُ الْبَاطِطِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَانْتِقَاصُ

الْمَاءِ يَعْنِي الْإِسْتِنْجَاءَ وَالْمُضْمَضَةَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

دس چیزیں سنت ہیں مونچھیں ترشوانا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن

ترشوانا، جوڑوں کا دھونا، بغل کے بال نوچنا، زبرناف بال صاف کرنا، استنجا کرنا کلی کرنا۔

مسلم: 261 مشکوٰۃ: 379 بہار شریعت: 11/2

طہارت کی دو قسمیں ہیں صغریٰ کبریٰ طہارت صغریٰ وضو ہے اور کبریٰ غسل ہے

جن چیزوں سے صرف وضو لازم ہوتا ہے ان کو حدیث اصغر کہتے ہیں اور جن سے غسل فرض

ہو ان کو حدیث اکبر ان سب کا مختصر بیان کیا جائے گا انشاء اللہ

وضو کے فرائض

فرائض وضو میں مذاہب فقہاء

وضو میں امام ابوحنیفہ کا مسلک

امام ابوحنیفہ نزدیک وضو میں صرف چار فرض ہیں:-

- ۱- منہ دھونا ۲: کہنیوں سمیت دونوں ہاتھ دھونا ۳- سر کا مسح کرنا ۴- ٹخنوں سمیت دونوں پاؤں دھونا

امام مالک کا مسلک

امام مالک کے نزدیک وضو میں سات فرض ہیں

- ۱- نیت ۲- منہ دھونا ۳- کہنیوں سمیت دونوں ہاتھ دھونا ۴- سر کا مسح کرنا ۵- ٹخنوں سمیت دونوں پاؤں دھونا ۶- افعال وضو کو فوراً پے بہ پے کرنا ۷- پانی کو اعضا وضو پر ملانا

امام شافعی کا مسلک

امام شافعی کے نزدیک وضو میں چھ فرض ہیں

- ۱- نیت ۲- منہ دھونا ۳- کہنیوں سمیت دونوں ہاتھ دھونا ۴- بعض سر کا مسح کرنا خواہ چند بالوں پر ہو ۵- ٹخنوں سمیت دونوں پاؤں دھونا ۶- اعضاء مذکورہ میں ترتیب

امام احمد کا مسلک

امام احمد کے نزدیک وضو میں چھ فرض ہیں

- ۱- منہ دھونا ۲: کہنیوں سمیت دونوں ہاتھ دھونا ۳- تمام سر کا کانوں سمیت مسح کرنا ۴- ٹخنوں سمیت دونوں پاؤں دھونا ۵- ترتیب ۶- پے در پے وضو کرنا

فرائض وضو میں حنفی مسلک کی ترجیح

امام مالک کے نزدیک وضو میں سات فرض ہیں اور امام شافعی اور امام احمد کے

نزدیک وضو میں چھ فرض ہیں

حالانکہ فرضیت قرآن کریم سے ثابت ہوتی ہے اور قرآن کریم میں صرف چار چیزوں کا ذکر ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے باقی ائمہ ثلاثہ جو وضو میں سات یا چھ فرض مانتے ہیں ان کے مذہب سے قرآن کریم پر زیادتی لازم آتی ہے۔ جن زائد امور کو ان ائمہ نے فرض مانا ہے ان کا حدیث سے ثبوت ہے اور تمام احادیث ظنی ہیں اور ان سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی۔

۱- منہ دھونا

وضو کے فرائض میں سے پورے چہرے کو دھونا فرض ہے سر کے بال جہاں سے اگنا شروع ہوتے ہیں وہاں سے ٹھوڑی کے نچلے حصہ تک چہرہ کی لمبائی ہے اور دونوں کا درمیانی حصہ

چوڑائی ہے۔ جس آدمی کی داڑھی خفیف ہو، اس پر بالوں کو اور بالوں کے نیچے کھال کو دھونا ضروری ہے اور جس کی داڑھی گھنی ہو، وہ صرف بالوں میں خلال کرے داڑھی کو دھونا اس پر واجب نہیں۔

۲- ہاتھ دھونا

وضو میں ہاتھوں کا دھونا بھی فرض ہے، انگلیوں کے سروں سے لے کر کہنیوں تک ہاتھ ہیں اور کہنیاں ہاتھوں میں داخل ہیں۔

تبیان القرآن: 100/3

سر کے مسح کی مقدار میں مذاہب ائمہ

وضو میں تیسرا فرض سر کا مسح کرنا ہے مسح کی مقدار اختلاف ہے امام شافعی نے کہا مسح کی اتنی مقدار ہے جس سے کم سے کم مقدار پر مسح کا اطلاق آسکے البتہ امام شافعی کے نزدیک پورے سر کا مسح کرنا مستحب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے پورے سر کا مسح کیا تھا۔ اور امام مالک اور امام احمد کے نزدیک پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے اور سارے سر کا مسح کرنا سنت ہے اور بعض مشائخ احناف کے نزدیک تین انگلیوں کی مقدار مسح کرنا فرض ہے۔

چوتھائی سر پر مسح کے متعلق احادیث

حدیث: 52

عن المغيرة بن شعبة أنّ النبي ﷺ مسح على الخفين ومقدم رأسه وعلى عمامته .

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کیا اور سر کے اگلے حصہ پر اور عمامہ پر۔

مسلم: 274 مشکوٰۃ: 399 شرح مسلم سعیدی: 871/1 تبیان القرآن: 101/3

سر کا اگلا حصہ جو کل سر کا چوتھائی ہوتا ہے یعنی حضور ﷺ نے چہارم سر کا مسح کیا، یہ حدیث امام ابوحنیفہ کی قوی دلیل ہے کہ مسح سر میں چہارم حصہ فرض ہے زیادتی سنت۔ امام مالک کے ہاں پورے سر کا مسح فرض اور امام شافعی کے نزدیک ایک بال کا چھولینا بھی کافی ہے، یہ حدیث ان دونوں بزرگوں کے خلاف ہے کیونکہ حضور ﷺ نے چوتھائی سر سے کم مسح بھی نہ کیا اگر ایک بال کا مسح کافی ہوتا تو بیان جواز کے لئے کبھی حضور ﷺ اس پر عمل فرماتے اور اگر پورے سر کا مسح فرض ہوتا تو آپ اس موقع پر چوتھائی سر پر کفایت نہ فرماتے۔

خیال رہے کہ نبی ﷺ نے اس موقع پر عمامہ شریف پکڑ لیا تھا تا کہ گر نہ جائے، دیکھنے والے سمجھے کہ آپ عمامہ کا بھی مسح کر رہے ہیں اس لئے ایسی روایت کر دی عمامہ پر مسح کرنا قرآن کے خلاف ہے قرآن میں ہے وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْسُلِكُمْ كَمَا نَزَّلْنَا فِي الْقُرْآنِ كَرِيمِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ اگر عمامہ کا مسح ہوتا تو سر کے مسح کا نائب ہونا اور نائب اور اصل جمع نہیں ہو سکتے یہ نہیں ہو سکتا

کہ ایک پاؤں دھولو اور ایک پاؤں کے موزے پر مسح کر لویا آدھا وضو کر لو اور آدھا تیمم۔
مرآة المناجیح از مفتی احمد یار خاں صاحب رحمہ اللہ: 286/1

حدیث: 53

عن انس بن مالك قال: رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وعليه عمامة قطريّة فأدخل يده من العمامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة .
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے سرخ رنگ کا منقش قطری عمامہ باندھا ہوا تھا آپ نے عمامہ کے نیچے سے ہاتھ داخل کیا اور سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا اور عمامہ نہیں کھولا۔

ابوداؤد حدیث: 147 کتاب الطہارۃ ابن ماجہ: 557

اس حدیث کا مفاد یہ ہے کہ آپ سر کے پورے اگلے حصہ پر مسح کیا اور یہ سر کا چوتھائی حصہ ہے جس کو ناصیہ کہتے ہیں۔

یہاں پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ ان حدیثوں میں سر کے اگلے حصہ پر مسح کرنے کے فعل کا ذکر ہے۔ اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ اس سے کم مقدار پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر چوتھائی سر کی مقدار سے کم پر بھی مسح کرنا جائز ہوتا تو نبی کریم ﷺ اس سے کم مقدار پر بھی مسح کرتے تا کہ امت کو معلوم ہوتا کہ یہ بھی جائز ہے۔

سر پر مسح کرنا فرض قطعی ہے اور اس کی مقدار فرض ظنی ہے۔ فرض قطعی میں اختلاف یا اس کا

انکار جائز نہیں ہے اور فرض ظنی میں مجتہد دلائل سے اختلاف کر سکتا ہے۔

عمامہ پر مسح کرنا

علامہ بدرالدین لکھتے ہیں:-

عمامہ پر مسح کرنے میں علماء کا اختلاف ہے امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اگر کامل وضو کر کے عمامہ پہنا ہو تو عمامہ پر مسح کرنا جائز ہے جس طرح موزوں پر مسح کرنا جائز ہے جو فقہاء عمامہ پر مسح کرنے کا انکار کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے ﴿

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ۝ اور اپنے سروں کا مسح کرو۔ سورۃ المائدہ آیت: ۶

جو شخص عمامہ پر مسح کرے گا وہ سر پر مسح نہیں کرے گا اور اس پر اجماع ہے کہ چہرے پر کوئی کپڑا لپیٹ کر اگر اس کپڑے پر مسح کیا جائے تو تیمم میں کافی نہیں ہوگا، اس کا مفاد یہ ہے کہ جس عضو پر مسح کرنا ہے اس عضو پر کپڑا رکھ کر مسح کیا جائے تو وہ کافی نہیں ہوگا اسی طرح سر پر عمامہ رکھ کر عمامہ پر مسح کیا جائے تو وہ سر کے مسح سے کفایت نہیں کرے گا، علامہ خطابی نے کہا ہے اللہ تعالیٰ نے سر پر مسح کرنے کو فرض کیا ہے اور عمامہ پر مسح کرنے والی حدیث تاویل کی محتمل ہے تو محتمل چیز کی وجہ سے یقینی چیز کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

ٹوپی پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور عورت کے لئے دوپٹہ پر مسح کرنے میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں ہے کہ یہ جائز ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔

عمدة القاری: 101/3 شرح مسلم سعیدی: 950/1

پیروں کے دھونے پر دلائل

قرآن مجید، احادیث اور اجماع علماء سے وضو میں پیروں کے دھونے کی فرضیت ثابت ہے اور وضو میں پیروں پر مسح کرنا جائز نہیں اور شیعہ اس کے قائل ہیں کہ وضو میں پیروں پر مسح کیا جائے ان کو دھویا نہ جائے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے **وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ** اور لام پر زبر ہے اور اس کا عطف **فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ** (اپنا منہ ہاتھ اور گھونٹوں تک پاؤں دھوؤ) صحابہ میں سے حضرت علی ابن مسعود رضی اللہ عنہم کی بھی یہی قراءت ہے اور قراءت میں سے ابن عامر، نافع اور کسائی کی بھی یہی قراءت ہے اور عاصم سے بھی ایک روایت یہی ہے (الحاوی الکبیر: 1/49 اور اس قراءت کا تقاضا یہ ہے کہ پیروں کا دھونا فرض ہو اور حسب ذیل حدیث بھی اس پر دلیل ہے کہ پیروں کا دھونا فرض ہے۔

حدیث: 54

عن عبد الله بن عمرو قال: تخلف النبي ﷺ عنا في سفرة سافرناها فادركنا وقد لرهقنا العصر فجعلنا نتوضأ ونمسح على أرجلنا فنأدى بأعلى صوتيه ويل للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثاً.

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں نبی کریم ﷺ

ہم سے پیچھے رہ گئے، پھر آپ ہم سے آملے، درآ نکھالیکہ ہم نماز عصر میں دیر کر دی تھی، سو ہم وضو کرنے لگے اور پیروں پر مسح کرنے لگے، تو آپ نے باواز بلند دو یا تین بار فرمایا: ایزویوں کے لئے آگ کا عذاب ہو۔

بخاری: 163 مسلم: 241 یہی روایت شیعوں کی تفسیر مجمع البیان میں بھی درج ہے جلد دوم جزء سوم ص ۶۶۵ مطبوعہ تہران جدید

اس حدیث سے تین مسائل ثابت ہوئے ایک یہ کہ جب موزے نہ پہنے ہوئے ہوں تو وضو میں پاؤں دھونا فرض ہے مسح جائز نہیں اسی پر تمام صحابہ کرام اہل بیت اطہار اور ساری امت کا اجماع ہے۔ حضرت علی ہمیشہ پاؤں ہی دھویا کرتے تھے۔

دوسرے یہ کہ مغسولہ اعضاء کو مکمل دھونا فرض ہے حتیٰ کہ انگوٹھی کے نیچے اور بالیوں کے سوراخوں میں پانی پہنچانا وضو اور غسل میں فرض ہے۔

تیسرے یہ کہ گناہ صغیرہ پر بھی سخت عذاب ہو سکتا ہے۔ مراۃ المناجیح: 1/286

حدیث: 55

عن عمر بن الخطاب ان رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبي ﷺ فقال: ارجع فأحسن وضوءك فرجع ثم صلى.

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے وضو کیا اور اپنے پیر میں

ایک ناخن جتنی جگہ چھوڑ دی نبی کریم ﷺ نے اس جگہ کو دیکھ لیا اور فرمایا جاؤ اچھی طرح اپنا وضوء کرو، وہ لوٹ گیا اور پھر نماز پڑھی۔

مسلم: 244

حدیث: 56

عَنْ أَبِي حِيَةَ قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَقَالَ
لَرَدْتُ أَنْ أُرِيكُمْ طُهُورَ نَبِيِّكُمْ ﷺ

ابو حییہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کیا اور پیروں کو کٹخنوں سمیت دھویا اور کہا میں نے یہ ارادہ کیا کہ تمہیں تمہارے نبی ﷺ کے وضو کا طریقہ دکھاؤں۔

مصنف ابن ابی شیبہ: 26/1

آیت وضو میں قراءت جبر سے علماء شیعہ کے استدلال کے جوابات

قرآن پاک کی آیت کریمہ میں قراءت جبر کی تفسیر پر بھی وَأَرْجُلُكُمْ كَاعْطَفِ

أَيْدِيَكُمْ پر ہے۔ اور اس پر جر (زیر) جوار کی وجہ سے ہے اس کی نظیر یہ آیت ہے۔

إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ بے شک میں تم پر دردناک دن کے عذاب کا

خوف کرتا ہوں۔ سورہ ہود آیت: 26 اس آیت میں الْيَوْمِ عذاب کی صفت ہے اس اعتبار

سے اس پر نصب (زیر) ہونی چاہئے تھی لیکن چونکہ اس کے جوار میں يَوْمِ پر جر ہے اس

لئے اس کو بھی جردے دی گئی۔ اس کو جر جوار کہتے ہیں اسی طرح أَرْجُلُكُمْ كَاعْطَفِ

أَيْدِيَكُمْ پر ہے اس وجہ سے پر نصب ہونی چاہئے تھی لیکن اس کے جوار میں بِرُؤُسِكُمْ

چونکہ مجرور ہے اس لئے اس کو بھی جردے دی گئی لہذا یہ جر جوار ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے

لَوْ جُلِّكُمْ اور لَوْ جُلِّكُمْ دو متواتر قراءتیں ہیں اور جس طرح قرآن مجید کی آیات میں باہم

تعارض نہیں ہے اسی طرح قرآن مجید کی قراءت میں بھی باہم تعارض نہیں ہے اور

أَرْجُلُكُمْ کا معنی ہے پیروں کا دھونا اور أَرْجُلُكُمْ کا معنی ہے پیروں پر مسح کرنا اس لئے

أَرْجُلُكُمْ کی قراءت اس حال پر محمول ہے جب وضو کرنے والے نے موزے نہ پہنے

ہوں اور أَرْجُلُكُمْ کی قراءت اس حال پر محمول ہے جب وضو کرنے والے نے موزے

پہنے ہوں، یعنی جب موزے پہنے ہوں تو پیروں پر مسح کرو اور جب موزے نہ پہنے ہوئے

ہوں تو پیروں کو دھولو، اس طرح ان دونوں قراءتوں میں کوئی تعارض نہیں رہے گا۔

علماء شیعہ کی عقلی دلیل کا جواب

علماء شیعہ نے کہا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ وضو میں جن اعضاء کو دھویا جاتا ہے ان پر

تیمم میں مسح کیا جاتا ہے اور وضو میں جن اعضاء پر مسح کیا جاتا ہے تیمم میں ان کو ترک کر دیا

جاتا ہے، سو اگر وضو میں پیروں کے دھونے کا حکم ہوتا تو تیمم میں ان پر مسح ہوتا، اور جب کہ

تیمم میں پیروں کو ترک کر دیا جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ وضوء میں پیروں کا حکم مسح کرنا ہے۔

اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ قرآن مجید میں مذکور ہے نہ کسی حدیث میں،

یہ محض ان کی ذہنی اختراع ہے، اللہ تعالیٰ نے وضوء میں جن اعضاء کو دھونے کا حکم دیا ہے وہ

چہرہ، ہاتھ اور پیر ہیں تو ان کو دھویا جائے گا اور جس عضو پر مسح کا حکم دیا ہے وہ سر ہے تو

اس پر مسح کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ نے تیمم کے لئے قیاس کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ قرآن

وحدیث میں صریح حکم ہے کہ چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا جائے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس اور قاعدہ غسل سے ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ تیمم جس

طرح وضوء کی فرع ہے اسی طرح غسل کی بھی فرع ہے اور جب تیمم میں چہرے اور ہاتھوں

پر مسح کیا جاتا ہے اور باقی بدن کو ترک کیا جاتا ہے تو چاہئے کہ غسل میں صرف چہرے اور

ہاتھوں کو دھولیا جائے اور باقی بدن پر مسح کر لیا جائے اور جب کہ بالاتفاق غسل میں ایسا نہیں

کیا جانا تو معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ اور قیاس فاسد ہے۔

شرح مسلم سعیدی: 1/889-894 تبيان القرآن: 102/3

وضو میں پاؤں دھونے کا ثبوت کتب شیعہ سے

حدیث: 55

حضرت زید بن علی اپنے آباؤ اجداد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ میں ایک دفعہ بیٹھا وضو کر رہا تھا کہ اتنے میں حضور ﷺ تشریف لے آئے۔ ابھی میں نے وضو شروع ہی کیا تھا۔ تو آپ نے فرمایا: کلی کرو اور ناک میں پانی ڈالو اور صاف کرو پھر میں نے تین مرتبہ منہ دھویا اس پر فرمایا دو ہی دفعہ کافی تھا پھر میں نے اپنے دونوں بازو دھوئے اور اپنے سر کا دو مرتبہ مسح کیا آپ نے فرمایا ایک ہی دفعہ کافی تھا وَغَسَلْتُ قَدَمَيَّ پھر میں نے اپنے دونوں پاؤں دھوئے آپ نے فرمایا اے علی! انگلیوں کے درمیان خلال کرا لیں تمہیں آگ کے خلال سے بچائے۔

الاستبصار جلد اول ص ۶۵ باب وجوب المسح علی الرجلین

تہذیب الاحکام جلد اول ص ۹۳ فی صفة الوضوء والفرض منه

الحمد للہ شیعوں کی معتبر کتاب سے پاؤں دھونے کا ثبوت مل گیا یہ طریقہ وضو اس شخصیت کا ہے جو تمام اہل بیت کے جدِ اعلیٰ اور خلیفۃ المسلمین ہیں اور اس وضو کا معائنہ فرمانے والے خود رسول اللہ ﷺ ہیں اس سے زیادہ صحیح اور معتبر وضو اور کون سا ہو سکتا ہے یہ

صحیح ترین وضو ترتیب اور کیفیت کے اعتبار سے وہی ہے جس پر اہل سنت کا ر بند ہیں اور اہل سنت ہی اہل بیت کے سچے محبت ہیں اور شیعہ جو حضرت علی اور اہل بیت کرام والا وضو نہیں کرتے وہ اہل بیت کے محبت کیسے ہو سکتے ہیں بلکہ شیعوں کے وضو کی ترتیب قرآن کے بھی خلاف ہے قرآن نے پہلے منہ دھونے کا حکم دیا ہے یہ پاؤں سے شروع کرتے ہیں صرف وضو ہی کیا ان کی ہر بات ہی الٹی ہے۔ بتاؤ جو قرآن کے خلاف چلے وہ صراطِ مستقیم پر ہو سکتا ہے؟

وضو کی سنتیں

امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو میں تیرہ سنتیں ہیں۔

۱- وضو میں عبادت کی نیت کرنا۔ ۲- بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر وضو شروع کرنا۔ ۳- پہنچوں تک تین بار ہاتھ دھونا۔ ۴- کلی کرنا۔ ۵- مسواک کرنا۔ ۶- ناک میں پانی ڈالنا داڑھی میں خلال کرنا۔ ۷- ہاتھ اور پیروں کی انگلیوں میں خلال کرنا۔ ۸- پورے سر کا مسح کرنا۔ ۹- کانوں کے ظاہر و باطن کا اسی گیلے پانی سے مسح کرنا۔ ۱۱- قرآن کریم میں اعضاء مذکورہ کی ترتیب کے مطابق وضو کرنا۔ ۱۲- وضو کے تمام افعال کو پے در پے کرنا۔ ۱۳- ہر عضو کو تین بار دھونا۔

شرح مسلم سعیدی: 1/394

سنت نمبر ۱

دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک تین بار دھونا،

ہاتھوں کو برتن میں داخل کرنے کی ضرورت ہو یا نہ، وضو کرنے والا نیند سے بیدار ہو یا نہ لیکن نیند سے بیدار ہونے کی صورت میں ہاتھوں کو دھونے کی زیادہ تاکید ہے۔

حدیث: 56:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْمِسُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا
ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيَّنَ بَاتَتْ يَدُهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو اس وقت تک برتن میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک اپنے ہاتھ کو تین بار دھونہ لے، کیونکہ اس کو نہیں معلوم کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری۔

مسلم: 278: بخاری: 162: مشکوٰۃ: 391:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کثیر پانی کے لئے قلتین (دو گھڑے کی مقدار پانی)

معیار نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مطلقاً ہاتھ دھونے کا حکم دیا ہے یہ نہیں فرمایا کہ اگر پانی قلتین سے کم ہو تو پھر ہاتھ دھونا۔ قلیل پانی میں تھوڑی سی نجاست بھی گر جائے تو وہ پانی نجس ہو جاتا ہے خواہ وہ نجاست اس پانی کے رنگ، بو اور ذائقہ کو تبدیل نہ کرے۔

کسی چیز کو پاک کرنے کے لئے سات بار دھونا ضروری نہیں بلکہ تین بار دھونے سے وہ چیز

پاک ہو جاتی ہے۔

عبادت میں احتیاط پر عمل کرنا مستحب ہے

۲۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر وضو شروع کرنا

حدیث: 57:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ يَذُكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس شخص کا وضو نہ ہو، اس کی نماز نہیں اور جو بسم اللہ نہ پڑھے اس کا وضو نہیں۔

ابوداؤد: 101 ابن ماجہ: 399 مشکوٰۃ: 402:

وضو سے قبل بسم اللہ پڑھنا عام علماء کے نزدیک مستحب ہے اور یہاں کمال کی نفی

ہے یعنی جو وضو کرتے وقت بسم اللہ نہ پڑھے اس کا وضو کامل نہیں کیونکہ رب تعالیٰ نے

فرمایا: (اے ایمان والو جب تم نماز کو کھڑا ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ) یہاں بسم اللہ کی قید نہیں۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ

وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ لَمْ يُطَهَّرْ إِلَّا مَوْضِعَ الْوُضُوءِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو وضو کرے اور اللہ کا نام لے تو وضو اس کے سارے جسم کو پاک کر دیتا ہے اور جو

وضو کرے اور اللہ کا نام نہ لے تو صرف وضو کی جگہ ہی کو پاک کرتا ہے۔

دارقطنی، مشکوٰۃ: 428 بہار شریعت: 10/2

حدیث

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فَإِنَّ حَفَظَتَكَ لَا

تَبْرَحُ تَكْتُبُ لَكَ الْحَسَنَاتِ حَتَّى تَحْدُثَ مِنْ ذَلِكَ الْوُضُوءِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اے ابو ہریرہ جب تم وضو کرو تو کہو بسم اللہ والحمد للہ پھر تمہارے کراما کا تبین اس

وقت تک تمہاری نیکیاں لکھتے رہیں گے جب تک تم اس وضو پر قائم رہو گے۔

رواہ الطبرانی فی الصغیر 131/1 الحدیث: 196 مجمع: 220/1

۳- مسواک

مسواک کرنی چاہئے لکڑی کی معروف مسواک نہ ہو تو انگلی سے یا برش سے دانت صاف کرنے سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے۔

حدیث: 60

عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَيَّ أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پر شاق ہوگا تو میں ان کو ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا امر کر دیتا یعنی فرض کر دیتا۔

رواہ الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن ترغیب حدیث: 320 بہار شریعت: 10/2

علامہ نووی فرماتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس چیز کے متعلق اللہ تعالیٰ کا حکم وارد نہ ہو اس

میں نبی ﷺ کے لئے اجتہاد کرنا جائز ہے یہ اکثر اصحاب اصول اور جمہور فقہاء کا مذہب ہے

اور یہی صحیح ہے۔ شرح مسلم نووی

اس حدیث کی فقہ یہ ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اختیار دیا ہے کہ آپ جس چیز کو

چاہیں امت پر واجب کر دیں اور جس چیز سے چاہیں امت کو روک دیں، احکام شرعیہ آپ

ﷺ کی طرف منفوض ہیں لیکن آپ کا احکام نافذ کرنا مشیت الہی کے تابع ہے اللہ تعالیٰ بالذات شارع ہے اور آپ بالتبع شارع ہیں۔

حدیث (61)

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

عَلَيْكُمْ بِالسُّوَاكِ فَإِنَّهُ مُطَيَّبَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مسواک کا التزام رکھو کہ وہ سبب ہے منہ کی صفائی اور رب تعالیٰ کی رضا کا۔

احمد: 5599 ترغیب: 101/1 بہار شریعت: 10/2

حدیث (62)

عن عائشة رضی اللہ عنہا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

فَضْلُ الصَّلَاةِ بِالسُّوَاكِ عَلَى الصَّلَاةِ بِغَيْرِ سَوَاكِ سَبْعِينَ ضِعْفًا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو مسواک کر کے پڑھی جائے وہ اس نماز سے کہ بے مسواک پڑھی جائے ستر حصے افضل ہے

احمد: 25135 ترغیب: 102/1 بہار شریعت: 11/2

حدیث: 63

عن انس رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

تُجْزَىٰ مِنْ السُّوَاكِ الْأَصَابِعُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

انگلیاں مسواک کرنے سے کفایت کرتی ہیں۔

بیہقی سنن کبریٰ 41/1 شرح مسلم سعیدی 913/1

علامہ عینی فرماتے ہیں:-

ہمارے نزدیک مسواک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ مسواک عرضاً کی جائے طولاً نہ کی جائے مسواک دانتوں اور زبان پر کی جائے، مسواک کو دائیں ہاتھ سے پکڑے، مسواک کرتے وقت تین بار پانی لینا مستحب ہے، مسواک کی لمبائی ایک بالشت اور موٹائی ایک چھنگلی کے برابر ہونی چاہئے، مستحب یہ ہے کہ پیلو کے درخت کی مسواک بنائی جائے اور اگر وہ خشک ہو تو اس کو پانی میں بھگو کر نرم کر لیا جائے۔ محیط میں مذکور ہے کہ عورت کے لئے دنداسہ کرنا مسواک کے قائم مقام ہے۔ اور جب کسی کو مسواک میسر نہ ہو تو انگلی سے دانت صاف کر لے۔ عمدۃ القاری: 185/3 شرح مسلم سعیدی: 912/1

۴- کلی کرنا اور ناک میں تین تین بار پانی ڈالنا

حدیث: 64

عَنْ أَبِي حِيَةَ قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ حَتَّى انْقَاهُمَا ثُمَّ مَضْمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ فَضْلَ طَهُورِهِ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ أَحَبُّتُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ابو حبیہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کیا ہاتھ دھوئے حتیٰ کہ ان کو صاف کر لیا، پھر تین بار کھلی کی پھر تین بار ناک میں پانی ڈالا، پھر تین بار چہرہ دھویا، پھر تین بار کلائیوں کو دھوئیں، پھر ایک بار سر پر مسح کیا پھر اپنے قدموں کو ٹخنوں سمیت دھویا، پھر انہوں نے کھڑے ہو کر وضو کا بچا ہوا پانی پیا پھر فرمایا: میں نے یہ پسند کیا کہ تم کو دکھاؤں کہ رسول اللہ ﷺ کس طرح وضوء کرتے تھے۔

ترمذی: 48 مشکوٰۃ: 410 نسائی 96 ابوداؤد: 109

اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ آپ نے تین بار کھلی کی اور ہر بار کھلی کے لئے الگ پانی لیا، تاہم ایک چلو سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا بھی جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ الگ الگ پانی لیا جائے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعضاء کا دھونا تین تین بار سنت ہے مگر مسح ایک ہی بار یہ حدیث حنفیوں کی قوی دلیل ہے۔

کھلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے لئے الگ الگ پانی لینے پر ہماری دلیل امام طبرانی

کی یہ روایت ہے

حدیث: 65

عن كعب بن عمرو اليامي رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ تَوَضَّأَ فَمَضْمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا يَأْخُذُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مَاءً جَدِيدًا
کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا آپ نے تین بار کھلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا اور ہر بار نیا پانی لیا۔ طبرانی: 181/19

اس حدیث کو امام ابوداؤد نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور ان کا سکوت اس حدیث کی صحت ان کے راضی ہونے کی دلیل ہے۔

عمدة القاری: 265/2

حدیث: 66

عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال

فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَّ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ عُرْقَاتٍ مِنْ مَاءٍ

عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کا طریقہ بیان کرتے ہیں کہ پھر آپ نے کلی کی ناک میں پانی ڈالا اور ناک صاف کی تین بار تین چلو پانی سے۔

بخاری: 192 مسلم: 235 مشکوٰۃ: 394

۵- پورے سر کا ایک مرتبہ مسح کرنا

حدیث: 67:

عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال

ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَاقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدَّمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ
بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کا طریقہ بیان کرتے ہیں کہ پھر آپ نے دونوں ہاتھوں کے ساتھ اپنے سر کا مسح کیا دونوں ہاتھوں کو آگے پیچھے لے گئے سر کے اگلے حصے سے شروع کیا پھر انہیں گدی تک لے گئے پھر انہیں واپس اسی جگہ پر لائے جہاں سے مسح شروع کیا تھا پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔

بخاری: 185 مسلم: 235 مشکوٰۃ: 394

۶- کانوں کا مسح کرنا

حدیث: 68:

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَسَحَ أُذُنَيْهِ
دَاخِلَهُمَا بِالسَّبَابَتَيْنِ وَخَالَفَ إِلَيْهَا مِثْلَهُ إِلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ فَمَسَحَ ظَاهِرَهُمَا
وَبَاطِنَهُمَا

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے کانوں کا مسح کیا، کانوں کے اندر اپنی (سبابہ) انگلیاں ڈالیں اور کانوں کی پشت پر اپنے انگوٹھے رکھے اور کانوں کے ظاہر و باطن پر مسح کیا۔

ابن ماجہ: 439 مشکوٰۃ: 413

کانوں کا مسح سر کے ساتھ ہی کیا جائے گا نئے پانی کی ضرورت نہیں

حدیث: 69:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ

الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

دونوں کان سر سے ہیں۔

ابن ماجہ: 445 ترمذی: 37 مشکوٰۃ: 416

۷- داڑھی میں خلال کرنا سنت ہے

حدیث: 70:

عن عثمان رضي الله عنه أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اپنی داڑھی مبارک کا خلال کیا

کرتے تھے۔

ترمذی: 31 مشکوٰۃ: 409

۸- ہاتھوں اور پیروں کی انگلیوں میں خلال کرنا سنت ہے

حدیث: 71

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال:

إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلِّلْ بَيْنَ أَصَابِعِ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم وضو کرو تو اپنے ہاتھوں اور پیروں کی انگلیوں میں خلال کرو۔

ترمذی: 39 مشکوٰۃ: 406

إِصْبَعَيْهِ السَّبَّاحَتَيْنِ فِي أُذُنَيْهِ وَمَسَحَ إِنْهَامِيهِ عَلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ
وَبِالسَّبَّاحَتَيْنِ بَاطِنِ أُذُنَيْهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ هَكَذَا
الْوُضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَيَّ هَذَا أَوْ نَقَصَ فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ

عمر و بن شعیب بیان اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھا یا رسول اللہ! وضو کس طرح ہوتا ہے؟ آپ نے ایک برتن میں پانی منگوا لیا اور اپنے ہاتھوں کو تین بار دھویا، پھر اپنے چہرے کو تین بار دھویا، پھر اپنی کلائیوں کو تین بار دھویا، پھر اپنے سر کا مسح کیا، اور اپنی (دو سبابہ) انگلیوں کو اپنے کانوں میں داخل کیا اور اپنے انگوٹھوں سے اپنے کانوں کی پشت پر مسح کیا اور انگلیوں سے کانوں کے باطن پر مسح کیا، پھر اپنے دونوں پیروں کو تین تین بار دھویا، پھر فرمایا: اس طرح وضو ہوتا ہے جس نے اس پر زیادتی کی یا کمی کی، اس نے بُرا کام کیا۔

ابوداؤد: 135 مشکوٰۃ: 417 ابن ماجہ: 422

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس نے تین بار دھونے کو طہارت کے لئے نا کافی جان کر زیادتی کی، اس نے ظلم کیا۔ ورنہ اگر مزید صفائی کے قصد سے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے تین بار سے زیادہ دھویا تو وہ مباح ہے۔ یا جس نے تین بار دھونے کو طہارت کے لئے زائد جان کر کمی کی، اس نے ظلم کیا، ورنہ ایک یا دو بار دھونا بھی آپ سے ثابت ہے۔

۱۰- نیت

امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو میں عبادت کی نیت کرنا سنت ہے امام شافعی کے

۹- ہر عضو کو تین تین بار دھونا سنت ہے

حدیث: 72

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال

يا رسول الله كيف الطهور فدعاه بماء في إناء فغسل كفيه ثلاثاً

ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم غسل ذراعيه ثلاثاً ثم مسح برأسه فأدخل

نزدیک وضو سے پہلے وضو کی نیت کرنا بھی فرض ہے امام مالک اور امام احمد کے نزدیک نیت طہارت کی شرط ہے۔ وہ اس حدیث سے استدلال کرتے کہ تمام اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اس حدیث کا یہ معنی نہیں کہ تمام اعمال کی صحت کا مدار نیت پر ہے ورنہ لازم آئے گا کہ بیچ، شراء، نکاح، طلاق، رد اور قبول کوئی چیز بھی نیت کے بغیر صحیح نہ ہو۔ اس لئے حدیث کا معنی یہ ہے کہ تمام اعمال کا ثواب نیت پر موقوف ہے۔ لہذا اگر طہارت کے قصد کے بغیر کوئی شخص بارش میں نہالیا تو اس کا غسل اور وضو صحیح ہوگا اور اس سے نماز صحیح ہوگی، اگرچہ طہارت کا ثواب اس کی نیت سے ملے گا۔

۱۱- دائیں عضو کو بائیں سے پہلے دھونا سنت ہے

حدیث: 73

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كان النبي ﷺ يحب التيمن ما استطاع في شأنه كليله في طهوره وترجله وتنعله

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ بقدر طاقت اپنے تمام کاموں میں دائیں طرف سے شروع کرنا پسند فرماتے تھے۔ اپنی طہارت کرنے میں اور کنگھی کرنے میں اور نعلین پہننے میں

بخاری: 426 مسلم: 268 مشکوٰۃ: 400

حدیث: 74

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ

إِذَا لَبَسْتُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدَأُوا بِأَيْمَانِكُمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم پہنو اور وضو کرو تو دائیں طرف سے شروع کرو۔

ابوداؤد: 4141 مشکوٰۃ: 401

۱۲- گردن کا مسح کرنا سنت ہے

حدیث: 75

عن كعب بن عمرو الیامی رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ تَوَضَّأَ فَمَضْمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا يَأْخُذُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مَاءً جَدِيدًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا فَلَمَّا مَسَحَ رَأْسَهُ قَالَ هَكَذَا وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ مِنْ مُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى بَلَغَ بِهِمَا إِلَى أَسْفَلِ عُنُقِهِ مِنْ قَبْلِ قَفَاةِ

حضرت کعب بن عمرو یامی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا آپ نے تین بار کھلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا اور ہر بار نیا پانی لیا، اور تین بار منہ دھویا پھر جب سر کا مسح کیا فرمایا: اس طرح اور اپنے ہاتھ کو سر کے گلے کی طرف اشارہ کیا اور ان کو گدی کی طرف سے گردن کے نیچے تک لے گئے۔

طبرانی: 181/19

حدیث: 76

عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أن النبی قال:

مَنْ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ بِيَدَيْهِ عَلَى عُنُقِهِ وَقَى الْغُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

حضرت نافع بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے وضو کیا اور اپنے ہاتھوں سے گردن پر مسح کیا وہ قیامت کے دن گردن میں بیڑیاں پہنانے سے بچ گیا۔

اعلاء السنن: 1/66

حدیث: 77

عن موسى بن طلحة رضی اللہ عنہ قال: مَنْ مَسَحَ قَفَاهُ مَعَ رَأْسِهِ

وَقَى الْغُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

حضرت موسیٰ بن ابی طلحہ فرماتے ہیں کہ جس نے گردن سمیت سر کا مسح کیا وہ قیامت کے دن گردن میں بیڑیاں پہنانے سے بچ گیا

اسرار المفوع: حدیث: 828 تلخیص ابن حجر 92/1 میں ملا علی قاری اور ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں یہ حدیث موقوف ہے لیکن حکما مفوع ہے کیونکہ ایسی بات اپنی طرف سے نہیں کہی جاسکتی۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں:-

اس حدیث کو ابن عمر والی مرفوع حدیث سے تقویت حاصل ہوتی ہے جسے „مسند الفردوس“ میں سند ضعیف کے ساتھ روایت کیا گیا ہے

وَالضَّعِيفُ يُعْمَلُ بِهِ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ اتِّفَاقًا . وَلِذَا قَالَ أَيْمَنُنَا: إِنَّ مَسْحَ الرَّقَبَةِ مُسْتَحَبٌّ أَوْ سُنَّةٌ

اور ضعیف حدیث فضائل اعمال میں بالاتفاق معمول بہ ہے اسی لئے ہمارے ائمہ نے فرمایا ہے: گردن کا مسح مستحب یا سنت ہے۔ اسرار المفوع: حدیث: 828 ص: 209

علامہ بغوی اور قاضی شوکانی کا میلان بھی اسی طرف ہے نیل الاوطار: 204/1

نواب صدیق حسن خاں غیر مقلد نے بھی اسی کی تائید کی ہے اور کہا ہے کہ گردن پر مسح کو بدعت کہنا غلط ہے۔ نیز یہ کہ تلخیص الحجیر کی مندرجہ بالا عبارت اور اس سلسلہ کی دیگر روایات قابل استدلال ہیں۔ خصوصاً جب کہ کوئی حدیث ان کے مخالف نہیں ہے۔ (بدور الأهلّة ص ۲۸)

13-14 ترتیب سے اور پے در پے وضو کرنا

رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا اس پر مسلسل عمل اس کی واضح دلیل ہے۔

وضو توڑنے والے امور

سبیلین یعنی اگلے مخرج اور پچھلے مخرج سے جو چیز نکلے مثلاً بول و براز اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

اللہ تعالیٰ نے وضو ٹوٹنے کے اسباب میں سے بیان فرمایا ہے۔

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ

یا تم میں سے کوئی قضاء حاجت کر کے آئے۔ سورہ المائدہ آیت ۶:

ہوا کا خروج بھی ناقض وضو ہے

حدیث: 78

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

لَا يَزَالُ الْعُبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ مَا لَمْ يُحْدِثْ

فَقَالَ رَجُلٌ أَعْجَبِي مَا الْحَدِيثُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: الصَّوْتُ يَعْنِي الضَّرْطَةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

مسجد میں نماز کا انتظار کرنے والے شخص کو نماز کا ثواب ملتا رہتا ہے جب تک کہ اس کو حدیث

لاحق نہ ہو ایک عجمی شخص نے حضرت ابو ہریرہ سے دریافت کیا کہ حدیث سے کیا مراد ہے؟

فرمایا: ہوا کا خارج ہونا۔

بخاری رقم الحدیث: 135-176 کتاب الوضوء باب من لم يرا الوضوء

جسم سے خون یا پیپ نکلے یا منہ پھر کر کے آئے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

حدیث: 79

عن عائشة رضی اللہ عنہا قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةَ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى

النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ

الصَّلَاةَ فَقَالَ: لَا، إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا

أَذْبَرَتْ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیش نے نبی

کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ میں ایسی عورت ہوں جس کو

مسلح حیض آتا رہتا ہے اور میں بالکل پاک نہیں ہوتی۔ کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا نہیں یہ صرف رگ (سے خون نکلتا ہے رحم سے نہیں نکلتا) ہے۔ سو جب

تمہیں حیض آئے تو نماز چھوڑ دو اور جب حیض ختم ہو جائے تو تم خون دھولو اور نماز پڑھو۔ پھر

ہر نماز کے لئے ایک بار وضو کر لو، حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔

مسلم: 333 بخاری: 228 مشکوٰۃ: 557

اس حدیث میں رگ سے نکلنے والے خون کو وضو ٹوٹنے کی علت فرمایا۔ سو جہاں بھی یہ علت

پائی جائے گی، وضو ٹوٹ جائے گا۔

حدیث: 80

عن تمیم الداری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ

حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر بہنے والے خون سے وضو (لازم) ہے۔

دارقطنی 157/1 رقم الحدیث: 571

حدیث: 81

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

لَيْسَ فِي الْقَطْرَةِ وَالْقَطْرَتَيْنِ مِنَ الدَّمِ وَضُوءٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ دَمًا سَائِلًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

خون کے ایک قطرہ یا قطروں سے وضو نہیں ہے، ہو اس کے بہنے والا خون نکلے۔

دارقطنی 157/1 رقم الحدیث: 572-573

امام دارقطنی نے ان دونوں سندوں کو ضعیف کہا ہے لیکن تعدد اسناد سے حدیث حسن لغیرہ ہو جاتی ہے۔

حدیث: 82

عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ:

مَنْ أَصَابَهُ قَيْءٌ أَوْ رُعَافٌ أَوْ قَلَسٌ أَوْ مَدْيٌ، فَلْيُنْصِرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيُبَيِّنْ عَلَيَّ صَلَاتِهِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس شخص نے منہ بھر کر قے کی یا اس کی نکسیر پھوٹ گئی، یا اس کو ابکائی آئی یا ندی نکلے تو وہ واپس لوٹے اور وضو کرے اور اپنی نماز پوری کرے اور وہ اس دوران کلام نہ کرے

ابن ماجہ حدیث: 1221

دارقطنی 155/1 معجم طبرانی عن ابن عباس

حدیث: 83

عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ أن رسولَ اللہ ﷺ قَاءَ فَأَقْفَرَ فَتَوَضَّأَ

قال ابو عیسیٰ وقد رأى غیر واحدٍ من اهل العلم من اصحاب النبی

وغيرهم من التابعين الوضوء من القيء والرُعاف وهو قول السفیان

الثوريّ وابن المبارک و احمد و اسحاق

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو قے آگئی

تو آپ نے روزہ افطار کیا اور وضو کیا

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اکثر صحابہ کرام اور تابعین کا مسلک یہی ہے کہ قے اور نکیر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اور سفیان، ابن مبارک امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی مسلک ہے۔

ترمذی حدیث 87 کتاب الطہارہ باب ماجاء فی الوضوء من الی و الرعاف

مشکوٰۃ: 2008 ابوداؤد: 2381 دارمی: 1728 شرح معانی الآثار: 96/2

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منہ بھر کر قے روزہ بھی توڑ دیتی ہے اور وضو بھی لیکن اس کے برعکس امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ قے سے اور خون سے وضو نہیں ٹوٹتا امام شافعی کا استدلال اس حدیث سے ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وضو نہیں واجب ہوتا مگر آواز یا بوسے۔ ترمذی: 74 ابن ماجہ 515 مشکوٰۃ: 310

اس حدیث سے استدلال درست نہیں ہے ورنہ لازم آئے گا کہ بول و براز نکلنے سے اور جماع سے بھی وضو نہ ٹوٹے۔ جب کہ شوافع کے نزدیک عورت کو چھونے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے اپنے ذکر (آلہ تناسل) کو ہاتھ لگانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس حدیث میں ان میں سے کسی کا بھی ذکر نہیں۔ اس لئے اس حدیث میں غیر مخزجین سے خون نکلنے اور منہ بھر کے قے کا ذکر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان سے وضو نہیں ٹوٹتا حضرت ابو ہریرہ نے یہ حدیث اس شخص کو سنائی ہے جس کو ہوا خارج ہونے کا شک ہوتا رہتا تھا، اس لئے انہوں نے کہا جب تک آواز نہ نکلے یا بدبو نہ آئے، وضو نہیں ٹوٹے گا۔

مذی اور ودی سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

حدیث: 84

عن علی رضی اللہ عنہ قال: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمَذْيِ فَقَالَ:

مِنَ الْمَذْيِ الْوُضُوءُ وَمِنَ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ سے مذی کے بارے میں سوال کیا آپ نے فرمایا: مذی سے وضو ہے اور منی سے غسل۔

ترمذی: 114 مشکوٰۃ: 311

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ سوال حضرت مقداد کے ذریعے تھا بلا واسطہ نہ تھا۔ منی اور مذی میں فرق یہ ہے کہ منی شہوت توڑ دیتی ہے اور مذی بڑھادیتی ہے نیز منی دودھ کی طرح سفید اور گاڑھی لیسدار ہوتی ہے اور مذی پیشاب کی طرح مگر لیسدار۔

نیند سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے

اگر کسی شخص کو لیٹے ہوئے نیند آجائے یا کسی چیز سے اس طرح ٹیک لگائے ہوئے نیند آجائے کہ اس چیز کو ہٹایا جائے تو وہ گر جائے، تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔

حدیث: 85

عن صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ قال: كان رسولُ اللهِ ﷺ يَأْمُرُنَا

إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَنْزِعَ حِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَكَيْالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَائِمٍ

حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم فرماتے تھے کہ سفر کی حالت میں تین دن موزے اتارنے کی ضرورت نہیں ہاں اگر جنابت ہو جائے تو موزے اتار دیں (اور غسل کریں) البتہ پیشاب پاخانہ اور نیند کی وجہ سے موزے اتارنے کی ضرورت نہیں (بلکہ وضو کے وقت پاؤں پر مسح کر لینا کافی ہے)

ترمذی: 96 مشکوٰۃ: 520

اس حدیث میں پیشاب پاخانہ اور نیند کا ایک ہی حکم بیان ہوا ہے کہ ہر دو کی طرح نیند بھی ناقض وضو ہے۔

حدیث: 86

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ نَامَ وَهُوَ سَاجِدٌ حَتَّى غَطَّ أَوْ نَفَخَ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قَدْ نِمْتَ قَالَ: إِنَّ الْوُضُوءَ لَا يَجِبُ إِلَّا مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَخَتْ مَفَاصِلُهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو سجدہ میں سوئے ہوئے دیکھا، حتیٰ کہ آپ نے خراٹے لئے، پھر آپ نے کھڑے ہو کر نماز

پوری کی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ تو سو چکے تھے۔ آپ نے فرمایا: وضو اس شخص پر واجب ہوتا ہے جو لیٹ کر سوئے۔ کیونکہ جب انسان لیٹتا ہے تو اس کے اعصاب ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔

ترمذی: 77 مشکوٰۃ: 318

بیٹھے ہوئے ٹیک لگا کر سونا بھی اسی حکم میں ہے کیونکہ وضو ٹوٹنے کی علت اعضاء کا ڈھیلا پڑنا ہے خواہ لیٹ کر ہو یا بیٹھے ہوئے ٹیک لگا کر حتیٰ کہ جو کوئی بیٹھے ہوئے اونگھے اور اونگھتے میں گرے، گرنے کے بعد آنکھ کھلے وضو جانا رہا اور اگر گرنے سے قبل آنکھ کھل گئی پھر اگر گرا تو وضو نہ گیا۔

کھڑے کھڑے یا بغیر سہارا لگائے سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا

حدیث: 87

عن انس رضی اللہ عنہ قَالَ: كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ حَتَّى تَخْفِقَ رُءُوسُهُمْ ثُمَّ يُصَلُّونَ وَلَا يَتَوَضَّعُونَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نماز عشاء کا انتظار کرتے تھے حتیٰ کہ ان کے سر جھک جاتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے

ابوداؤد: 200 مشکوٰۃ: 317

لہذا جس نیند میں اعضاء ڈھیلے نہ پڑیں اس سے وضو نہیں جانا، اس لئے کہا جاتا ہے کہ اگر عورت سجدے میں سو جائے تو وضو گیا اور اگر مرد سجدے میں سو جائے تو وضو نہیں جاتا کیونکہ مرد سجدے میں غافل نہیں ہو سکتا ورنہ گر جائے۔ *مرآة المناجیح: 250/1*

حدیث: 88

عن معاوية بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ أن النبی ﷺ قال:

إِنَّمَا الْعَيْنَانِ وَ كَأَنَّ السَّهْلَ فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنَانِ اسْتَطَلَقَ الْوَكَاءُ

حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے

فرمایا: آنکھیں سرین کا بندھن ہیں تو جب آنکھ سو گئی تو بندھن کھل گیا

دارمی حدیث: 722 مشکوٰۃ: 315

لہذا سونا وضو توڑ دیتا ہے جیسے موت غسل توڑ دیتی ہے مگر نبی کی نیند سے وضو نہیں جاتا کیونکہ وہ غافل نہیں ہوتے اسی لئے ان کی خواب وحی الہی ہوتی ہے۔ نیز شہید کی موت غسل نہیں توڑتی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خبری کی نیند وضو توڑ دے گی بیٹھے بیٹھے اونگھنے سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ اس میں اعضاء ڈھیلے نہیں پڑتے۔

نماز میں قہقہہ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ وضو نہ ٹوٹے، کیونکہ بدن سے کوئی نجاست نہیں نکلی، لیکن حدیث میں تصریح ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس لئے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ قیاس پر حدیث کو

مقدم کرتے ہیں۔

حدیث: 89

حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

قہقہہ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

دارقطنی حدیث: 587

ہنسنے سے وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے اور نماز بھی

حدیث: 90

بلیح بن اسامہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک نابینا شخص آیا اور ایک گڑھے میں

گر گیا، ہم اس سے ہنس پڑے، رسول اللہ ﷺ نے پورا وضو دوبارہ کرنے کا حکم دیا اور نماز

کو شروع سے دہرانے کا حکم دیا۔

دارقطنی رقم الحدیث: 591

قہقہہ، خنک اور تبسم میں فرق

قہقہہ یہ ہے کہ ہنسنے کی آواز خود سنے اور اس کے ساتھ والا نمازی اس سے نماز اور وضو دونوں

لوانے جائیں گے۔

خٹک یہ ہے کہ ہنسنے کی آواز صرف اپنے آپ تک محدود رہے ساتھ والے نمازی تک نہ پہنچے اس سے صرف نماز ٹوٹی ہے وضو باقی رہتا ہے۔

تبسم یہ ہے کہ اس میں ہنسنے کی آواز نہیں ہوتی صرف چہرے پر مسکراہٹ آتی ہے اس سے نہ نماز باطل ہوتی اور نہ وضو۔

عورت کو چھونا ناقض وضو ہے یا نہیں؟

امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک جب مرد عورت کے یا عورت مرد کے بدن کو بلا حجاب چھوئے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے ان کی دلیل یہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور جب تم نے عورتوں کو مس کیا ہو، پس پانی نہ پاؤ تو تیمم کرو۔ وہ اس آیت میں لمس کا معنی چھونا کرتے ہیں امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس آیت میں لمس جماع سے کنایہ ہے یعنی جماع اور مباشرت سے وضو ٹوٹتا ہے صرف چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: قرآن مجید میں لمس، مس کے الفاظ جماع سے کنایہ ہیں۔

(الجامع الاحکام القرآن ج ۳ ص ۶۶)

حدیث: 91

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے سو رہی تھی اور میرے دونوں پیر آپ کے سامنے تھے۔ جب آپ سجدہ میں جاتے تو میرے پیروں کو ہاتھ لگاتے، میں اپنے پیر سمیٹ لیتی جب آپ کھڑے ہوتے تو میں اپنے پیر پھیلا دیتی۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: ان دنوں گھروں میں چراغ نہیں تھے۔

بخاری حدیث: 382 مسلم: 512 مشکوٰۃ: 786

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ عورت کے بدن کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور نماز میں عمل قلیل سے نماز نہیں ٹوٹی اور اندھیرے میں نماز پڑھنا جائز ہے، عورت سامنے ہو تو نماز پڑھنا جائز ہے۔

مس ذکر ناقض وضو ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہ کے نزدیک مس ذکر (شرم گاہ کو چھونے) سے وضو نہیں ٹوٹتا، امام شافعی کے نزدیک اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے

حدیث: 92

حضرت طلق بن علی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ تمہارے جسم کا ایک عضو ہی تو ہے۔

ترمذی: 85 مشکوٰۃ: 320

اس حدیث کی سند قوی ہے

امام شافعی کا استدلال اس حدیث سے ہے

بسرہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنی

شرمگاہ کو چھوا وہ وضو کئے بغیر نماز نہ پڑھے۔

ترمذی: 82 مشکوٰۃ: 319

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی نے اس کے خلاف بکثرت آثار روایت کئے ہیں۔

حدیث: 93

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مجھے اس کی پرواہ نہیں کہ میں ذکر کو چھوؤں یا

کان کو چھوؤں۔

حدیث: 94

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے اس کی پرواہ نہیں کہ میں ذکر کو چھوؤں یا ناک کو

چھوؤں۔ شرح معانی الآثار 47/1

اس مسئلہ میں دونوں جانب احادیث اور آثار ہیں اور قیاس صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ

مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہوتا۔

کیونکہ اولاً: تو یہ دیگر اعضاء کی طرح ایک عضو ہے جس طرح دیگر اعضاء کو چھونے سے وضو

واجب نہیں ہوتا، اس کو چھونے سے بھی وضو واجب نہیں ہوتا۔

ثانیاً: اس لئے کہ خون، پیپ اور بول و براز کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا، جو نجس العین ہیں تو

جو عضو فی نفسہ طاہر ہے، اس کو چھونے سے وضو کیسے ٹوٹے گا؟

غسل کا بیان

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں۔ کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، سارے بدن پر پانی بہانا کہ

ذرا سی جگہ بھی خشک نہ رہے

ارشاد ربانی ہے وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا

اور اگر تم جنابت کی حالت میں ہو تو خوب اہتمام سے طہارت حاصل کرو۔ المائدہ آیت ۶

حدیث: 95

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے غسل

جنابت میں بال برابر جگہ بغیر دھوئے چھوڑ دی تو اسے آگ میں ایسا ایسا عذاب دیا جائے

گا۔

ابوداؤد: 249 مشکوٰۃ: 444

یعنی عذاب پر عذاب ہوگا ایک تو ناپاک رہنے کا دوسرے تمام نمازیں برباد کرنے کا لہذا غسل میں بڑی احتیاط چاہئے۔ ناف، بغل کان کی لو، ان میں بہت خیال سے پانی پہنچایا جائے کہ یہاں اکثر بغیر توجہ پانی نہیں پہنچتا۔

حدیث: 96

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر بال کے نیچے ناپاکی ہے لہذا بال دھوؤ اور کھال صاف کرو۔

ترمذی: 106 مشکوٰۃ: 443

اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ غسل میں جسم کے سارے بال بھگوننا فرض ہے اگر ایک بال بھی خشک رہ گیا تو غسل نہ ہوگا، دوسرے یہ کہ اگر بدن پر خشک مٹی، گندھا ہوا آنا یا موم لگا رہ گیا جس کے نیچے پانی نہ پہنچا، تب بھی غسل نہ ہوگا لہذا اگر ناخنوں پر نیل پالش لگی ہوئی ہو تو غسل درست نہیں، کیونکہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچے گا۔

پانچ چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے اور وہ یہ ہیں:-

۱- احتلام

احتلام یہ ہے کہ بالغ مرد یا عورت نیند سے بیدار ہوں اور اپنے کپڑوں یا بدن میں تری پائیں اور اس تری کے منی یا مندی ہونے کا یقین ہو یا احتمال ہو تو غسل واجب ہے اگرچہ خواب یا دن نہ ہو، اور اگر خواب یا دن ہے مگر اس کا کوئی اثر کپڑے وغیرہ پر نہیں تو غسل

واجب نہیں۔

حدیث: 97

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو تری پائے اور خواب یا دن نہ ہو فرمایا غسل کرے اور اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو خیال کرے کہ اسے احتلام ہوا ہے اور تری نہ پائے فرمایا: اس پر غسل نہیں۔ ام سلیم نے عرض کیا کیا عورت پر بھی غسل ہے جو یہ دیکھے فرمایا: ہاں عورتیں مردوں کی مثل ہیں۔

ترمذی: 113 مشکوٰۃ: 441

تری مطلق غسل واجب کر دے گی اگرچہ مندی کی ہو کیونکہ کبھی پتلی منی مندی ہی محسوس ہوتی ہے یہی ہمارا مذہب ہے اور یہ حدیث ہماری دلیل ہے۔

حدیث: 98

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ام سلیم نے عرض کیا یقیناً اللہ تعالیٰ حق سے نہیں شرماتا کیا عورت پر غسل واجب ہے جب اسے احتلام ہو؟ فرمایا: ہاں، جب پانی دیکھے تو ام سلمہ نے منہ چھپا لیا اور بولیں یا رسول اللہ کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے فرمایا: ہاں، تمہارا ہاتھ گرد آلود ہو ورنہ بچہ اپنی ماں کے ہم شکل کیوں ہوتا ہے۔

بخاری: 130 مسلم: 313 مشکوٰۃ: 433

یعنی خواب کی صورت میں بغیر تری دیکھے غسل واجب نہیں ہوتا خواہ منی ہو یا مندی کیونکہ کبھی منی پتلی ہونے کی صورت میں مندی محسوس ہوتی ہے۔
اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو یہ بیاں حضور ﷺ کے نکاح میں آنے والی ہوں انہیں احتلام بھی نہیں ہوتا یعنی رب تعالیٰ انہیں زنا کے خیال سے بھی پاک رکھتا ہے یہ ہے ازواج پاک کی عصمت۔

۲- التَّقَاءُ الْخَتَانَيْنِ (دونوں شرمگاہوں کا ملنا)

حشفہ یعنی ذکر کا سر عورت کے آگے یا پیچھے یا مرد کے پیچھے داخل ہونا دونوں پر غسل واجب کرتا ہے شہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت انزال ہو یا نہ بشرطیکہ دونوں مکلف ہوں اور اگر ایک بالغ ہے تو اس بالغ پر فرض ہے اور نابالغ پر اگرچہ غسل فرض نہیں مگر غسل کا حکم دیا جائے گا۔
نوٹ:-

یہ صرف غسل کا حکم بیان کیا جا رہا ہے ورنہ مرد یا لڑکے سے بد فعلی یا عورت سے غیر فطری فعل کی ہرگز اجازت نہیں بلکہ ایسے ناجائز اور غیر فطری فعل کے مرتکب کو حضور ﷺ نے ملعون قرار دیا ہے اور حدیث میں ان کے بارے میں سخت سزائیں بیان ہوئی ہیں ایسے ملعونوں کو قتل کرنے یا ان پر دیوار گرانے کا حکم ہے۔ قرآن پاک میں بیان ہوا ہے کہ قوم لوط لڑکوں کے ساتھ بد فعلی کرتی تھی تو ان پر عذاب آیا جبریل امین نے ان کے پانچ شہروں کے نیچے ہاتھ ڈال کر اتنا اونچا اٹھایا کہ وہاں کے مرغوں کی آوازیں آسمان پر پہنچنے

لگیں، اور ایسا اچانک اٹھایا کہ برتنوں کا پانی تک نہ چھلکا۔ سونے والے جاگ نہ سکے اور وہاں سے انہیں نیچے گرا دیا اور ان پر پتھروں کی بارش ہوئی۔ سورہ ہود مع تفسیر آیات 77-83 رکوع: 7

حدیث: 99

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
جب کوئی مرد عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے پھر کوشش کرے تو غسل واجب ہو گیا اگرچہ انزال نہ ہو۔

مسلم: 348 بخاری: 291 مشکوٰۃ: 430

عورت کی چار شاخوں سے مراد اس کے چار ہاتھ پاؤں مراد ہیں، اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جب مرد کے عضو تناسل کا سر یعنی حشفہ عورت کی اندام نہانی میں غائب ہو جائے، تو غسل واجب ہو جاتا ہے، خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور یہ حدیث ان تمام حدیث کی ناسخ ہے جن میں ہے کہ بغیر انزال غسل واجب نہیں ہوتا۔

۳- خروج المنی

بغیر جماع کے شہوت کی حالت میں تیزی کے ساتھ منی نکلنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے، اس میں نیند اور بیداری کی دونوں حالتیں برابر ہیں، نیز مرد و عورت کا بھی ایک

ہی حکم ہے۔ اگر شہوت کے ساتھ اپنی جگہ سے جدا نہ ہوئی بلکہ بوجھ اٹھانے سے یا بلندی سے گرنے کے سبب نکلی تو غسل واجب نہیں۔ اگر منی کچھ نکلی اور قبل پیشاب کرنے یا سونے یا چالیس قدم چلنے کے نہالیا اور نماز پڑھ لی اب بقیہ منی نکلی تو غسل کرے کہ یہ اسی منی کا حصہ ہے جو اپنے محل سے شہوت کے ساتھ جدا ہوئی تھی اور پہلے جو نماز پڑھی تھی ہوگئی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر چالیس قدم چلنے یا پیشاب کرنے یا سونے کے بعد غسل کیا پھر منی بلا شہوت نکلی تو غسل ضروری نہیں اور یہ پہلی کا بقیہ نہیں کہی جائے گی۔

بہار شریعت و نور الایضاح

حدیث: 100

عن علی رضی اللہ عنہ قال: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمَذْيِ فَقَالَ:

مِنَ الْمَذْيِ الرُّضُوءُ وَمِنَ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے مذی

کے بارے میں سوال کیا آپ نے فرمایا: مذی سے وضو ہے اور منی سے غسل

ترمذی: 114 مشکوٰۃ: 311

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ سوال حضرت مقداد کے ذریعے تھا بلا واسطہ نہ تھا۔ منی

اور مذی میں فرق یہ ہے کہ منی شہوت توڑ دیتی ہے اور مذی بڑھادیتی ہے نیز منی دودھ کی

طرح سفید اور گاڑھی لیسدار ہوتی ہے اور مذی پیشاب کی طرح مگر لیسدار۔

۴- حیض کا ختم ہونا

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: اور وہ تم سے حیض کا حکم پوچھتے ہیں تم فرماؤ وہ ناپاکی ہے تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں اور ان سے نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہو لیں۔

سورۃ بقرہ آیت نمبر: 222

۵- نفاس کا ختم ہونا

نفاس وہ خون ہے جو بچہ کی ولادت کے بعد آتا ہے اور اس کی اکثر مدت چالیس دن ہے اور کم کی کوئی حد نہیں یعنی چالیس دن پورے کرنا ضروری نہیں بلکہ اس سے پہلے

جب بھی خون بند ہو جائے تو وہ نہادھو کر نماز شروع کر دے گی اور چالیس دن کبھی خون آیا اور

کبھی نہیں تو یہ سب نفاس ہی ہے اگرچہ پندرہ دن کا فاصلہ ہو جائے۔ بہار شریعت

اور جو خون چالیس دن سے زیادہ آئے وہ استحاضہ ہے۔ نماز روزہ معاف نہیں ہوگا۔

اور حیض میں تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ آنے والا خون استحاضہ ہے۔ اور مستحاضہ

عورت پر بھی غسل واجب ہے جب اس کے حیض یا نفاس کے دن پورے ہو جائیں۔

حدیث: 101

عن عائشة رضی اللہ عنہا قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةَ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى

النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ: لَا، إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلاَ يَسُّ بِالْحَيْضَةِ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرْتَ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت حبیش نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں استحاضہ والی عورت ہوں (یعنی ہر وقت ماہواری کا خون جاری رہتا ہے) اور کبھی پاک نہیں ہوتی، کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ ایک رگ سے خون نکلتا ہے، حیض نہیں ہے جب حیض آئے تو نماز کو چھوڑ دو۔ اور جب حیض ختم ہو جائے تو غسل کر کے نماز شروع کر دو۔

مسلم: 333 بخاری: 228 مشکوٰۃ: 557

استحاضہ وہ عورت ہے جسے استحاضہ کا خون آتا ہے، استحاضہ بیماری ہے جس میں عورت کی رگ کھل کر خون جاری ہو جاتا ہے یہ خون حیض و نفاس کا نہیں ہوتا اس کی کوئی مدت نہیں ہوتی اور اس میں نماز، روزہ، صحبت مسجد میں داخلہ قرآن کی تلاوت کچھ بھی منع نہیں بلکہ اس کا حکم معذور کی طرح ہے کہ ایک وقت وضو کر کے نماز پڑھتی رہے اگرچہ خون آتا رہے نماز کا وقت ختم ہونے پر وضو ٹوٹ جائے گا دوسری نماز کے لئے دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے۔ یہی حکم اس کا ہے جس کو سلسل البول کی بیماری ہو یا ہر وقت اس کی ہوا خارج ہوتی رہتی ہو وہ بھی ہر نماز کے لئے نیا وضو کرے۔

حیض کی حکمت

عورت بالغہ کے بدن میں فطر تا ضرورت سے کچھ زیادہ خون پیدا ہوتا ہے کہ حمل کی حالت میں وہ خون بچے کی غذا میں کام آئے اور بچے کے دودھ پینے کے زمانہ میں وہی خون دودھ بن جائے اور ایسا نہ ہو تو حمل اور دودھ پلانے کے زمانہ میں اس کی جان پر بن جائے یہی وجہ ہے کہ حمل اور ابتدائے شیر خوارگی میں خون نہیں آتا اور جس زمانہ میں حمل ہو نہ دودھ پلانا وہ خون اگر بدن سے نہ نکلے تو قسم قسم کی بیماریاں پیدا ہو جائیں۔ بہار شریعت ۷۰/۲

حیض کی مدت

بالغہ عورت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر نکلتا ہے اور بیماری، بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو اسے حیض کہتے ہیں اور بیماری سے ہو تو استحاضہ اور بچہ پیدا ہونے کے بعد ہو تو نفاس کہتے ہیں۔

حیض کی کم از کم تین دن تین راتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن دس راتیں ہیں۔

جو خون تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔

حدیث: 102

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

کنواری لڑکی یا شادی شدہ کے لئے حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت

دس دن ہے اور جو اس سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ دارقطنی 208/1

مسئلہ:

دس دن رات سے کچھ بھی زیادہ خون آیا تو اگر یہ حیض پہلی مرتبہ آیا ہے تو دس دن تک حیض ہے بعد کا استحاضہ۔

اور اگر پہلے اسے حیض آچکے ہیں اور عادت دس دن سے کم کی تھی تو عادت سے جتنا زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے اسے یوں سمجھو کہ اس کو پانچ دن کی عادت تھی اب آیا دس دن تو کل حیض ہے اور بارہ دن آیا تو پانچ دن حیض کے باقی سات دن استحاضہ کے اور ایک حالت مقرر نہ تھی بلکہ کبھی چار دن کبھی پانچ دن تو پچھلی بار جتنے دن تھے وہی اب حیض کے ہیں باقی استحاضہ۔

مسئلہ:

یہ ضروری نہیں کہ مدت میں ہر وقت خون جاری رہے جیسی حیض ہے بلکہ اگر بعض وقت بھی آئے جب بھی حیض ہے۔ بہار شریعت

حائضہ عورت کے احکام

حائضہ عورت کو نماز معاف ہے اور روزہ کی بعد میں قضا کرے گی۔ حائضہ عورت مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی اور نہ طواف کر سکتی ہے اور نہ عمل زوجیت اور حائضہ عورت اور جنبی قرآن کی تلاوت بھی نہیں کر سکتے۔ اور نہ اس کو چھو سکتے ہیں لیکن اگر قرآن جزاں میں

ہو تو اس جزاں کے چھونے میں حرج نہیں۔ حالت حیض میں عورت کو طلاق دینا حرام ہے، مطلقہ کی عدت تین حیض گزرنے سے پوری ہوتی ہے۔

مسئلہ: معلمہ (ٹیچر) کو حیض یا نفاس ہو تو ایک ایک کلمہ سانس توڑ توڑ کر پڑھائے اور ہجے کرانے میں حرج نہیں۔

مسئلہ: قرآن مجید کے علاوہ اور تمام اذکار، کلمہ، درود شریف وغیرہ پڑھنا بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے اور ان چیزوں کو وضو یا کلی کر کے پڑھنا بہتر اور ویسے بھی پڑھ لیا جب بھی حرج نہیں اور ان کو چھونے میں بھی حرج نہیں۔ ایسی عورت کو اذان کا جواب دینا جائز ہے۔

حیض و نفاس والی عورت کے ساتھ کھانا یا اس کا چھونا کھانا جائز بلکہ سنت سے ثابت ہے ہاں اس حالت میں ہم بستری یعنی جماع حرام ہے، ناف سے گھٹنے تک عورت کے بدن سے مرد کا اپنے کسی عضو سے چھونا جائز نہیں جب کہ کپڑا وغیرہ حائل نہ ہو اور اگر ایسا کپڑا حائل ہو کہ بدن کی گرمی محسوس نہ ہوگی تو حرج نہیں۔ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے چھونے یا کسی طرح کا نفع لینے میں کوئی حرج نہیں یونہی بوس و کنار بھی جائز ہے۔

تفصیل بہار شریعت میں دیکھیں: 76/2

حائضہ عورت کی کو دیا زانو پر سر رکھ کر قرآن پڑھنا جائز ہے کیونکہ حائضہ کی نجاست حکمی ہے حقیقی نہیں۔ اسی طرح حیض کے دوران استعمال ہونے والے کپڑے بھی پاک ہیں۔ ہاں جہاں خون لگ جائے ان کو دھولیا جائے باقی لباس پاک ہے ان کو دھونا ضروری نہیں یہ سب باتیں حدیث سے ثابت ہیں۔

میرے اہل خانہ یعنی ام ابراہیم نے مجھے بتایا کہ عورتیں ماہواری کے دوران جو

کپڑے استعمال کرتی ہیں ان کو بالکل ناپاک سمجھتی ہیں اور ان کو دھونا ضروری خیال کرتی ہیں اگرچہ اس پر کوئی ناپاک چیز نہ لگی ہو مثلاً خون وغیرہ تو یہ بات بالکل حدیث کے خلاف ہے اور یہ صرف عورتوں کا وہم ہے کہ وہ کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں ہاں اگر ان پر خون لگ جائے تو صرف اتنا ہی کپڑا دھویا جائے سارے کپڑے کی دھونے کی ضرورت نہیں بلکہ عورت خود بھی ناپاک نہیں ہوتی کیونکہ یہ نجاست حقیقی نہیں حکمی ہے حضور ﷺ نے فرمایا: مومن ناپاک نہیں ہوتا۔ صرف مطلب یہ ہے کہ وہ نماز نہیں پڑھ سکتی تلاوت قرآن نہیں کر سکتی اور مسجد میں نہیں جا سکتی وغیرہ یہ مطلب نہیں کہ اس کے جسم کے ساتھ نجاست حقیقی یعنی پیشاب وغیرہ لگ گیا اور اب وہ کوئی کام نہیں کر سکتی اگر یہ مطلب ہوتا کہ اس کے لئے کھانا پکانا بھی جائز نہ ہوتا۔ اور اس کے ساتھ کھانا کھانا بھی جائز نہ ہوتا۔

حدیث: 103

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ فرمائیے تو جب ہم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا: کہ جب تم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے فَلَنتَقْرُصُهُ ثُمَّ لِنَتَّضِحُهُ بِمَاءٍ ثُمَّ لِنَتَّصَلِّيَ فِيهِ
تو اسے مثل دے پھر پانی سے دھوے پھر اس میں نماز پڑھے۔

بخاری 307 مسلم 291 مشکوٰۃ 493

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حیض کا خون نجاست غلیظہ ہے کہ حضور ﷺ نے اسے دھونے سے پہلے ملنے کا حکم دیا۔ دوسرا یہ کہ ناپاک کپڑا دھلتے ہی پاک ہو جاتا ہے سو کھنا شرط نہیں۔ تیسرا یہ کہ سارا کپڑا دھونا ضروری نہیں صرف ناپاک حصہ دھولیا جائے۔ چوتھا یہ کہ نفع کے معنی چھڑکنا یا چھیننا مارنا نہیں بلکہ دھونا ہے کیونکہ حیض کا خون پانی کے چھینٹے سے پاک نہیں ہوتا خوب دھویا جاتا ہے لہذا یہ حدیث امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی قوی دلیل ہے کہ شیر خوار بچے کا پیشاب چھینٹے سے پاک نہیں ہوتا اس کا دھونا ضروری ہے کیونکہ وہاں بھی لفظ نفع ہے۔

حدیث: 104

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ ملے حالانکہ میں ناپاک تھا آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا میں آپ کے ساتھ چلا حتیٰ کہ آپ بیٹھ گئے میں چپکے سے نکل گیا منزل میں آیا غسل کیا پھر حاضر ہوا حالانکہ آپ تشریف فرما تھے۔ فرمایا: اے ابو ہریرہ تم کہاں تھے میں نے واقعہ عرض کیا فرمایا: سبحان اللہ مومن ناپاک نہیں ہوتا۔

بخاری 285 مسلم 371 مشکوٰۃ 451

یعنی نجاست حقیقیہ نہیں تا کہ جنبی سے مصافحہ وغیرہ منع ہو خیال رہے کہ کافر بھی نجس نہیں قرآن میں جو شرکوں کو نجس فرمایا گیا ہے اس سے گندگی اعتقاد مراد ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنبی کا پسینہ یا جھونا نجس نہیں۔ جنبی سے مصافحہ یا معانقہ بلکہ اس کے ساتھ بیٹھنا جائز ہے۔

حدیث: 105

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں بحالت حیض بیٹی پھر رسول اللہ ﷺ کو وہی برتن دیتی تو آپ ﷺ اپنا منہ شریف میرے منہ والی جگہ رکھ کر پیتے اور میں بحالت حیض ہڈی چوستی پھر آپ ﷺ کو دیتی تو آپ ﷺ اپنا منہ شریف میرے منہ والی جگہ رکھتے۔

مسلم 300 مشکوٰۃ 547

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اپنی بیوی کا جھوٹا کھانا پینا جائز ہے بلکہ سنت سے ثابت ہے فقہاء کرام جو مرد کو عورت کا جھوٹا کھانا منع کرتے ہیں وہاں اجنبی عورت مراد ہے لہذا وہ مسئلہ اس حدیث کے خلاف نہیں۔

حدیث: 106

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ میری کود میں تکیہ لگاتے حالانکہ میں حائضہ ہوتی پھر قرآن کی تلاوت کرتے۔

بخاری حدیث 297 مسلم 301 مشکوٰۃ 548

معلوم ہوا کہ حائضہ عورت کے زانو یا کود میں سر رکھ کر قرآن پڑھنا جائز ہے کیونکہ حائضہ کی نجاست حکمی ہے حقیقی نہیں مردہ غسل دینے سے پہلے نجس ہقیقہ بھی ہوتا

ہے اس لئے قبل غسل بلا ڈھکے قرآن پڑھنا منع ہے۔

حدیث: 107

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ مسجد سے ہم کو چٹائی دے دو میں بولی میں تو حائضہ ہوں فرمایا: تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں۔

مسلم حدیث 298 مشکوٰۃ 549

یعنی تم کو اس حالت میں مسجد میں جانا منع ہے نہ کہ وہاں سے ہاتھ بڑھا کر کچھ لینا۔

حدیث: 108

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز پڑھتے اور میں آپ کے برابر ہوتی اور میں حالت حیض میں ہوتی تھی اور بعض اوقات سجدہ کرتے وقت آپ کا لباس مجھ سے نکرانا۔ آپ جانماز پر نماز پڑھا کرتے تھے۔

بخاری حدیث 379 مسلم حدیث 513 مشکوٰۃ 550

اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ کا جسم نجس حقیقی نہیں ورنہ کپڑا ساتھ لگنے سے وہ وہ کپڑا ناپاک ہو جاتا۔ اور اس میں نماز جائز نہ ہوتی۔

حائضہ عورت کو نماز معاف ہے اور روزہ کی قضا کرے گی

حدیث: 109

معاذہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ اس کا کیا سبب ہے کہ حائضہ عورت روزہ تو قضا کرتی ہے نماز قضا نہیں کرتی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کیا تو حروریہ ہے، میں نے عرض کیا میں حروریہ نہیں ہوں محض جاننا چاہتی ہوں آپ نے فرمایا: حیض کے ایام میں ہمیں روزوں کی قضا کا حکم تو دیا جاتا تھا اور نمازوں کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

مسلم: 335 مشکوٰۃ: 2033

یہ حکم متفق علیہ ہے، تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ حیض و نفاس کی حالت میں عورت پر نماز روزہ واجب نہیں ہے، اور اس پر اجماع ہے کہ اس پر روزہ کی قضا واجب ہے اور نماز کی قضا واجب نہیں ہے علماء نے کہا ہے کہ ان میں فرق یہ ہے کہ نمازیں زیادہ ہیں اور دن میں بار بار پڑھی جاتی ہیں اس کے برعکس روزے صرف سال میں ایک بار واجب ہوتے ہیں۔ شرح مسلم سعیدی: 1029/1

مفتی احمد یار خاں صاحب فرماتے ہیں:-

سبحان اللہ کیسا ایمان افروز جواب ہے کہ مجھے عقلی حکمتوں سے غرض نہیں، ہم تو حکم کے تابع ہیں چونکہ حضور ﷺ نے روزے کی قضا کا حکم دیا نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا، اس لئے یہ فرق ہو گیا، ہمیں عقلی حکمتوں سے کیا غرض، بیمار طبیب کے نسخے پینے کی کوشش کرتا ہے، دواؤں کے اوزان سوچنے میں وقت ضائع نہیں کرتا۔ مراۃ المناجیح: 176/3

حدیث: 110

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عورت چند راتیں رکی رہتی ہے نماز نہیں پڑھتی اور رمضان میں افطار کرتی ہے اور یہ اس کے دین کا نقصان ہے۔ مسلم: 79 بخاری: 304 مشکوٰۃ: 19

حدیث: 111

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں جب حج پر گئی تو ماہواری آگئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ ایک ایسی چیز ہے جو بنا تہ آدم پر لکھ دی گئی ہے توجج کے ارکان ادا کر جیسے حاجی ادا کرتے ہیں لیکن خانہ کعبہ کا طواف نہ کر یہاں تک کہ تو پاک ہو جائے۔

مسلم کتاب الحج باب وجہ الاحرام بخاری: 294 مشکوٰۃ: 2572

حدیث: 112

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
حائضہ اور جنبی قرآن سے کچھ نہ پڑھیں۔

ترمذی: 131 مشکوٰۃ: 461

یہاں شے سے مراد پوری آیت ہے اور حائضہ کے حکم میں نفاس والی عورت بھی
داخل ہے یعنی حائضہ، نفاس والی اور جنبی قرآن کریم کی پوری آیت تلاوت نہ کرے۔

مرآة 310/1

حدیث: 113

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بیت الخلاء سے نکلتے تو ہمیں قرآن
پڑھاتے اور ہمارے ساتھ گوشت کھاتے تھے اور جنابت کے سوا حضور ﷺ کو قرآن سے
کوئی چیز نہ روکتی تھی۔

ابوداؤد: 229 مشکوٰۃ: 460

معلوم ہوا کہ بغیر وضو تلاوت بھی جائز ہے اور کھانا پینا بھی درست اور حدیث اکبر
ہی تلاوت قرآن سے مانع ہے اور حدیث اصغر یعنی بغیر وضو قرآن چھونا ممنوع ہے تلاوت
جائز ہے خیال رہے کہ جنبی کو تلاوت قرآن ممنوع ہے لیکن قرآنی دعائیں بہ نیت دعا پڑھ

سکتے ہیں۔ مرآة 310/1

حدیث: 114

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان گھروں کو مسجد سے
پھیر دو کیونکہ میں حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد کو حلال نہیں کرتا۔

ابوداؤد: 232 مشکوٰۃ: 462

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مالک احکام بنایا ہے فرماتے ہیں: میں
حلال نہیں کرتا۔ کنجی تمہیں دی اپنے خزانوں کی خدا نے محبوب کیا مالک و مختار بنایا

غسل کا مسنون طریقہ

حمام یا غسل خانہ میں داخل ہونے سے پہلے بسم اللہ پڑھے تاکہ اس کے اور
جنات اور شیطان کے درمیان پردہ ہو جائے لیکن غسل خانہ میں داخل ہو کر کوئی دعا پڑھنا
جائز نہیں، پھر غسل کی نیت کر کے پہلے دونوں ہاتھ گٹوں تک تین مرتبہ دھوئے پھر استنجا کی
جگہ دھوئے۔ خواہ نجاست نہ لگی ہو پھر بدن پر جہاں کہیں نجاست ہو اس کو دور کرے۔ پھر
وضو کرے جیسے نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے اگر کسی ایسا جگہ نہا رہا ہے جہاں پانی جمع ہو رہا
ہے تو پاؤں آخر میں دھوئے ورنہ وضو کے ساتھ ہی پاؤں بھی دھولے پھر اپنے سر پر پانی
ڈالے پھر دائیں کندھے پر اور پھر بائیں کندھے پر پانی ڈالے ایک بار سارے جسم پر پانی

بہانا فرض ہے اور تین بار سنت اور نہانے میں قبلہ رخ نہ ہو اور تمام بدن پر ہاتھ پھیر لے اور ملے اور ایسی جگہ نہائے کہ کوئی نہ دیکھے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ناف سے گھٹنے تک کے اعضاء کا ستر ضروری ہے اور کسی قسم کا کلام نہ کرے نہ کوئی دعا پڑھے۔ اگر غسل خانہ میں نہانا ہے تو ننگا نہانا جائز ہے غسل کے بعد تولیہ کا استعمال جائز ہے حضرت میمونہ کا آپ ﷺ کو تولیہ پیش کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ آپ تولیہ استعمال فرماتے تھے، اور اس وقت کسی وجہ سے تولیہ ترک کر دیا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تولیہ اس لئے واپس کیا ہوتا کہ اس کا استعمال لازمی سنت نہ سمجھی جائے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت بدن کو ٹھنڈا رکھنا مقصود ہو کیونکہ

حدیث: 115

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک کپڑا تھا جس سے آپ وضوء کے بعد اعضاء وضوء پونچھتے تھے۔ ترمذی رقم الحدیث: 53 مشکوٰۃ: 421

حدیث: 116

غسل کے بعد وضوء کرنے کی ضرورت نہیں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ غسل کے بعد وضوء نہیں کرتے تھے۔ ترمذی: 107 مشکوٰۃ: 445

غسل خانہ یا ہاتھ روم جانے یا کپڑے اتارنے قبل بسم اللہ پڑھنا

حدیث: 117

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنات کی آنکھوں اور لوگوں کے ستر کے درمیان پردہ یہ ہے کہ جب کوئی بیت الخلاء جائے تو بسم اللہ پڑھ لیا کرے۔

ترمذی: 606 مشکوٰۃ: 358

یعنی جیسے دیوار اور پردے لوگوں کی نگاہ سے آڑ بنتے ہیں ایسے اللہ کا ذکر جنات کی نگاہ سے آڑ بنے گا کہ جنات اس کو دیکھ نہ سکیں گے۔ اس کے علاوہ یہ دعا بھی ہے۔

حدیث: 118

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ
بخاری: 142 مشکوٰۃ: 337

قضاء حاجت سے فارغ ہو کر اور لیٹرین سے باہر نکل کر یہ دعا پڑھیں

حدیث: 119

غُفْرَانَكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي
ترمذی حدیث 7 ابن ماجہ 301 مشکوٰۃ 374-359

حدیث: 120

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جنابت کا غسل فرماتے تو ابتداء یوں کرتے کہ پہلے ہاتھ دھوتے پھر مکمل وضو کرتے پھر انگلیاں پانی میں ڈال کر ان سے بالوں کی جڑیں تر کرتے پھر سر پر تین لپ پانی ڈالتے پھر تمام جلد پر پانی بہاتے۔

بخاری: 248 مسلم: 316 مشکوٰۃ: 435

حدیث: 121

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے غسل جنابت کے لئے پانی رکھا، پہلے آپ نے دونوں ہاتھوں کو دھویا دو یا تین بار، پھر برتن سے پانی لے کر بائیں ہاتھ سے استنجا کیا، پھر بائیں ہاتھ کو زمین پر رگڑ کر خوب صاف کیا، پھر مکمل وضو کیا، پھر دونوں ہاتھوں سے چلو بھر کر تین مرتبہ سر پر پانی ڈالا، پھر تمام بدن کو دھویا، پھر اس جگہ سے ہٹ کر دوسری جگہ جا کر پیروں کو دھویا، پھر میں آپ کے لئے تولیہ لے کر آئی لیکن آپ نے واپس کر دیا۔

مسلم: 317 بخاری: 276 مشکوٰۃ: 436

وضو اور غسل کو شروع کرنے سے پہلے ہاتھ دھونے مستحب ہیں اور اگر ان پر نجاست لگی ہو تو پھر ہاتھ دھونے واجب ہیں غسل سے پہلے وضو کرنا سنت ہے بعض اوقات

آپ ﷺ وضو کے ساتھ پیر دھولتے اور بعض اوقات غسل کرنے کے بعد پیر دھوتے ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ اگر جگہ صاف ہو تو پیر پہلے دھوئیں ورنہ بعد میں، سر اور داڑھی میں خلل کرنا چاہئے ہمارے نزدیک یہ غسل میں واجب اور وضوء میں سنت ہے، دونوں ہاتھوں سے چلو لے کر سر پر تین مرتبہ پانی ڈالنا چاہیے، جسم کو ملنا مستحب ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت میں ناک میں پانی ڈالنا اور غرارے کرنا مشروع ہے فقہاء

احناف کی دلیل ارشاد ربانی ہے وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا

اور اگر تم جنابت کی حالت میں ہو تو خوب اہتمام سے طہارت حاصل کرو۔ المائدہ آیت ۶ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمام بدن کو پاک کیا جائے اور بدن ناک اور منہ کو بھی شامل ہے۔

عمدة القاری: 195/3

عورت کو غسل میں مینڈھیوں کو کھولنا ضروری نہیں جب کہ بالوں کو کھولنے بغیر پانی پہنچ جائے اور اگر بالوں میں پانی نہ پہنچے تو پھر بالوں کو کھولنا واجب ہے۔ بعض عورتیں عورتیں کے سامنے نگنی نہاتی ہیں ایسا کرنا جائز نہیں کیونکہ جس طرح مرد کو مرد کے سامنے اپنا ستر کھولنا جائز ہے ایسے ہی عورت کو عورت کے سامنے بلا ضرورت اپنا ستر کھولنا ناجائز ہے۔

حدیث: 122

حضرت اعلیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو کھلی جگہ میں بغیر تہبندنگے نہاتے دیکھا تو آپ ﷺ منبر پر چڑھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ حیا دار اور پردہ پوش ہے، حیا اور پردے کو پسند کرتا ہے تو جب تم میں سے کوئی نہائے تو پردہ کر لیا کرے۔ ابوداؤد: 4012 مشکوٰۃ: 447

حدیث: 123

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مرد کسی مرد کی شرمگاہ کی طرف نہ دیکھے اور نہ کوئی عورت کسی عورت کی شرمگاہ کی طرف دیکھے، اور دو مرد ہنہ ہو کر ایک کپڑا میں نہ لیٹیں، اور نہ دو عورتیں ہنہ ہو کر ایک کپڑا میں لیٹیں۔ مسلم: 338 مشکوٰۃ: 3100

مرد کو مرد کا ستر دیکھنا حرام ہے اور عورت کو عورت ستر دیکھنا حرام ہے مرد کو اجنبی عورت کے تمام بدن کو دیکھنا حرام ہے اسی طرح عورت اجنبی مرد کے تمام بدن کو دیکھنا حرام ہے خواہ وہ ایک دوسرے کو شہوت سے دیکھیں یا بغیر شہوت کے، یہ حکم اس وقت ہے جب کوئی ضرورت شرعیہ نہ ہو لیکن جب کوئی ضرورت شرعیہ ہو تو اس وقت اس کے چہرے کو بلا شہوت دیکھنا جائز ہے۔ البتہ بیوی اور شوہر ایک دوسرے کے تمام بدن کو دیکھ سکتے ہیں۔

مرد کا ستر العورة

مرد کو اپنے جسم کے جس حصہ کا ہر ایک سے چھپانا ضروری ہے وہ ناف سے لیکر گھٹنوں تک

ہے۔

عورت کا ستر العورة

عورت کے ستر سے مراد جسم کا وہ حصہ ہے جس کو شوہر کے علاوہ کسی اور شخص پر ظاہر کرنا جائز نہیں ہے اور یہ چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ آزاد عورت کا پورا جسم ہے، رہا چہرہ اور ہاتھ تو عورت ان کو اپنے محارم کے سامنے کھول سکتی ہے مثلاً باپ، دادا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، بھتیجا اور بھانجا وغیرہ اور جو اجنبی مرد غیر محرم ہیں مثلاً ماموں یا چچا یا خالہ کا بیٹا ان کے سامنے اس کو چہرے اور ہاتھوں کو بھی حجاب میں رکھنا لازم ہے۔

شرح مسلم سعیدی 1-1031/5-619

چار چیزوں کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔

نماز جمعہ کے لئے، نماز عید کے لئے، احرام کے لئے، حاجی کے لئے عرفہ کے دن زوال کے بعد باقی غسل مستحب ہیں

تیمم کا بیان

ارشاد ربانی ہے ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا.....﴾

اور اگر تم جنابت کی حالت میں ہو تو خوب اہتمام سے طہارت حاصل کرو۔ اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا تم میں سے کوئی قضاء حاجت سے آیا، یا تم نے عورتوں سے صحبت کی اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کر لو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو

المائدہ آیت ۶

جس کا وضو نہ ہو یا نہانے کی ضرورت ہو، اور پانی پر قدرت نہ رکھتا ہو، تو وضو اور غسل کی جگہ تیمم کر لے پانی پر قدرت نہ ہونے کی چند صورتیں ہیں (۱) ایسی بیماری کہ وضو یا غسل سے اس کے زیادہ ہونے یا دیر میں اچھا ہونے کا صحیح اندیشہ ہو خواہ یوں کہ اس نے خود آ زمایا ہو یا یوں کہ کسی مسلمان اچھے حکیم نے جو ظاہر افاق نہ ہو کہہ دیا ہو کہ پانی نقصان کرے گا۔

(۲) وہاں چاروں طرف ایک میل شرعی یعنی ڈیڑھ میل انگریزی تک پانی کا پتہ نہ ہو یعنی بلحاظ پیدل آدھے گھنٹہ کا فاصلہ

(۳) اتنی سردی ہو کہ نہانے سے مر جانے یا بیمار ہونے کا قوی اندیشہ ہو۔

(۴) دشمن کا خوف کہ اگر اس نے دیکھ لیا تو مار ڈالے گا یا مال چھین لے گا یا اس طرف

سانپ ہے یا شیر ہے۔

(۵) جنگل میں ڈول یا رسی نہیں کہ پانی بھرے

(۶) پیاس کا خوف وغیرہ وغیرہ

حدیث: 124

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمیں اور انسانوں پر تین وجہ سے فضیلت دی گئی ہے۔ ہماری صفیں فرشتوں کی صفوں کی طرح بنا دی گئی ہیں، ہمارے لئے تمام روئے زمین مسجد بنا دی گئی اور اس کی مٹی پانی نہ ملنے کے وقت ہمارے لئے پاک کرنے والی بنا دی گئی۔

مسلم: 522 مشکوٰۃ: 526

ہر جگہ نماز ہو سکتی ہے پچھلی امتوں کی نمازیں صرف گرجوں اور کنیوں میں ہی ہو سکتی تھیں زمیں میں پہاڑ، دریا اور ہوائی جہاز وغیرہ سب داخل ہیں خیال رہے کہ رُوڑی، قبرستان بت خانہ، مذبح وغیرہ میں نماز درست نہیں مگر یہ ایک عارضہ کی وجہ سے ہے اگر یہ عارضہ ہٹ جائے تو نماز درست لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں۔

پانی نہ ملنے سے مراد اس کے استعمال پر قادر نہ ہونا ہے۔ خواہ اس لئے کہ پانی موجود نہ ہو یا اس لئے کہ موجود ہو مگر بیماری یا دشمن کی وجہ سے استعمال نہ کر سکے۔ مٹی سے مراد جنس زمین کی ہر چیز ہے ریتا، پتھر، کان کا نمک، پتھری کوئلہ وغیرہ سب داخل ہیں۔ مراۃ المناجیح

339/1:

احادیث میں اور بھی خصوصیات اس امت کی ثابت ہیں یہ حدیث ان کے منافی نہیں اس لئے کہ اصول ہے کہ ایک عدد اپنے سے زیادہ کی نفی نہیں کرتا یہاں ان تین کی تخصیص خصوصیت مقام کی وجہ سے کی گئی ہے یا اس وقت وحی انہیں کے متعلق اتری ہوگی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر جگہ، کے لفظ میں کچھ تخصیص ہوتی ہے اگر دوسری دلائل کی وجہ سے تخصیص نہ مانی جائے تو لازم آئے گا کہ بت خانہ، قبرستان، اور

بیت الخلاء میں نماز جائز ہو حالانکہ یہ بالاتفاق ناجائز ہے اسی طرح، کُل بدعت ضلالہ،، ہر بدعت گمراہی ہے میں بھی دوسرے دلائل کی وجہ سے تخصیص ہے ہر بدعت گمراہی نہیں بلکہ بُری بدعت یا ایسی بدعت جس سے سنت اٹھ جائے گمراہی ہے۔

جیسے حضور ﷺ نے فرمایا: ہر مصور (فوٹو گرافر) جہنم میں جائے گا۔ مسلم حدیث 2110 مشکوٰۃ 4498

ہر بدعت کو گمراہی کہنے والے بتائیں کہ کیا ہر تصویر بنانے والا دوزخی ہے اگر ایسا ہی ہے تو پھر آج کے دور میں کوئی بھی جنت میں نہیں جاسکتا اگر اس حدیث میں تخصیص جائز ہے تو کُل بدعت ضلالہ،، ہر بدعت گمراہی ہے میں بھی تخصیص ہو سکتی ہے اگر اس میں تخصیص نہیں تو پھر آج اہل حدیث فوٹو بنانا بند کر دیں ورنہ تمام اہل حدیث جہنم میں جائیں گے۔

حدیث: 125

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پاک مٹی مسلمان کا وضوء ہے اگر چہ دس سال پانی نہ پائے پھر جب پانی پائے تو اس سے اپنا بدن دھوئے کہ یہ یقیناً بہتر ہے۔

ترمذی: 124 مشکوٰۃ: 530

یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ تیمم وضوء کی طرح طہارت مطلقہ اور کاملہ ہے لہذا ایک تیمم سے ایک وقت میں بھی چند نمازیں پڑھ سکتے ہیں اور ایک وقت کے تیمم سے کئی وقت تک نمازیں پڑھ سکتے ہیں کیونکہ حضور ﷺ نے اسے وضوء قرار دیا تو جو وضوء کا

حکم ہے وہی اس کا حکم ہے امام شافعی کے نزدیک تیمم ضرورت طہارت ہے کہ نماز کا وقت نکل جانے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور ایک تیمم سے چند نمازیں نہیں پڑھ سکتے۔

مراۃ المناجیح: 342/1

حدیث: 126

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ دو شخص سفر میں گئے نماز کا وقت آ گیا ان کے ساتھ پانی نہ تھا تو انہوں نے پاک مٹی سے تیمم کر لیا پھر نماز پڑھ لی پھر وقت ہی میں پانی پالیا تو ان میں سے ایک نے وضوء سے نماز لوٹائی اور دوسرے نے نہ لوٹائی پھر دونوں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو واقعہ بیان کیا تو جس نے نماز نہ لوٹائی تھی اس سے فرمایا: تو نے سنت پالی اور تیری نماز کافی ہو گئی اور جس نے وضوء کر کے نماز لوٹائی تھی اس سے فرمایا تجھے ڈبل ثواب ہے۔

ابوداؤد: 338 مشکوٰۃ: 533

یہ ہوا اجتہاد کا اختلاف کہ ان میں سے ایک ہی صاحب حق پر تھے مگر کسی نے کسی پر اعتراض نہیں کیا ہم جو کہا کرتے ہیں کہ چاروں مذہب برحق ہیں، اس کا مطلب یہی ہے کہ کسی پر ملامت یا اعتراض نہیں اس کا ماخذ یہی حدیث ہے۔

حدیث: 127

حضرت ابو جہیم انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بر جمل کی طرف سے آئے تو ایک آدمی آپ سے ملا اور آپ کو سلام کیا تو آپ نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا یہاں تک کہ دیوار کی طرف متوجہ ہوئے پھر اپنے منہ اور ہاتھوں کا مسح کیا پھر سلام کا جواب دیا۔ اور مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ پیشاب کر رہے تھے کہ اس نے سلام کیا۔

بخاری: 337 مسلم: 369 مشکوٰۃ: 529

یہاں حضور ﷺ کا جواب سلام کے لئے تیمم کرنا ایک خاص حال تھا اور طہارت اور غیر طہارت ہر حال میں ذکر خدا کرنا قانون شرعی تھا امام نووی فرماتے ہیں:

یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ اس وقت پانی نہیں تھا آپ ﷺ نے سلام کرنے والے کا فوراً جواب نہیں دیا اس میں یہ دلیل ہے کہ قضاء حاجت کے وقت سلام کرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی سلام کرے تو اس حالت میں اس کا جواب دینا بھی مکروہ ہے اسی طرح اس حالت میں اللہ اور رسول کا ذکر بھی مکروہ ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مٹی کی جنس سے تیمم کرنا ضروری ہے اور اس پر غبار ہونا ضروری نہیں جیسا کہ احناف کا مذہب ہے کیونکہ عام طور پر دیوار پر غبار نہیں ہوتا۔

شرح مسلم نووی: 162/1

کیفیت تیمم

تیمم کے طریقہ میں اہم اختلافی مسئلے دو ہیں: تیمم کے لئے کتنی ضربیں ہیں ہاتھوں میں کتنی مقدار کا مسح ضروری ہے۔

تعدادِ ضربات میں اختلاف

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ تیمم کے لئے دو ضربیں ہیں امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ تیمم کے لئے ایک ضرب ہے۔ امام مالک کی تین روایتیں ہیں ایک حنفیہ کے مطابق اور ایک حنابلہ کے مطابق اور تیسری روایت یہ ہے کہ فرض تو ضرب واحد ہی ہے دو ضربیں سنت ہیں فروع مالکیہ میں اسی کو مختار کیا گیا ہے۔

سئل مالك كيف التيمم و أين يبلغ به فقال يضرب ضربة للوجه و ضربة لليدين و يمسحهما إلى المرفقين
موطا امام مالک رقم الحدیث: 112

محل مسح میں اختلاف

یہاں میں کتنی مقدار مسح ضروری ہے حنفیہ کا مذہب امام شافعی کا قول جدید امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ مرفقین تک مسح ضروری ہے

امام احمد کا مذہب اور امام شافعی کا قول قدیم اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ صرف

کفین کا مسح کافی ہے۔

ابن شہاب زہری کا مذہب یہ ہے کہ آباط اور مناکب تک مسح ضروری ہے۔

ان دونوں مسئلوں میں امام احمد کے مذہب کا خلاصہ یہ ہوا کہ زمین پر ایک ضرب مار کر اسی سے وجہ اور کفین کا مسح کرے حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہوا کہ ایک ضرب سے وجہ کا مسح کرے اور دوسری سے مرفقین تک ہاتھوں کا۔

احناف و شافعیہ کے دلائل

حدیث: 128

حضرت ابو جہیم انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بڑھل کی طرف سے آئے پیشاب یا قضاء حاجت فرما کر میں آپ سے ملا اور آپ کو سلام کیا تو آپ نے سلام کا جواب نہ دیا یہاں تک کہ دیوار پر ہاتھ مارا تو اس سے اپنے منہ کا مسح کیا پھر دوسرا ہاتھ مارا اور اس سے اپنے ہاتھوں کا مسح کیا کہنیوں تک پھر میرے سلام کا جواب دیا۔

دارقطنی: 177/1 تلخیص الحیر: 266/1

حدیث: 129

عن نافع أنه أقبل هو وعبد الله بن عمر من الجرف حتى إذا كانا

بالمربد نزل عبد الله فتيّم صعيدا طيبا فمسح وجهه و يديه إلى

المرفقين ثم صلى .

نافع بیان کرتے ہیں کہ وہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جرف سے واپس آئے حتیٰ کہ جب ہم مربد میں تھے تو حضرت ابن عمر اترے تیمم کیا اپنے منہ اور ہاتھوں کا کہنیوں تک مسح کیا اور پھر نماز پڑھی۔

موطا امام مالک رقم الحدیث: 111 تلخیص الحیر: 257/1 طحاوی: 114/1

اور مرد مدینہ سے ایک میل شرعی کے فاصلہ پر ہے۔

حدیث: 130

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

التيمّم ضربتان: ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين

تیمم دو ضربیں ہیں ایک ضرب منہ کے لئے اور ایک ضرب ہاتھوں کے لئے کہنیوں سمیت۔

بلوغ المرام رقم الحدیث: 141 مستدرک للحاکم

حدیث: 131

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

التيمّم ضربتان: ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين

تیمم دوضر میں ہیں ایک ضرب منہ کے لئے اور ایک ضرب ہاتھوں کے لئے کہنیوں سمیت۔
المستدرک للحاکم 180/1 اور یہی روایت حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے۔ رواہ البرار

حدیث: 132

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی آیا اور کہنے لگا کہ مجھے غسل جنابت کی حاجت ہوگئی (تو پانی نہ ہونے کے سبب بطور تیمم) میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا، حضور ﷺ نے فرمایا: اس طرح ہاتھ مار تو اس نے دونوں ہاتھ زمیں پر مار کر اپنے منہ کا مسح کیا، پھر دونوں ہاتھ مار کر کہنیوں تک ہاتھوں کا مسح کیا۔

طحاوی: 114/1 بیہقی باب کیف التیمم
امام بیہقی نے فرمایا: اس کی سند صحیح ہے۔

ان روایات سے ثابت ہو گیا کہ تیمم میں دوضر میں ہیں اور ہاتھوں کا کہنیوں تک مسح کیا جائے گا۔

نظر صحیح سے ثبوت

امام طحاوی فرماتے ہیں:-

جب فقہاء نے تیمم کے بارے میں اختلاف کیا کہ اس کا طریقہ کیا ہے اور اس سلسلے میں روایات بھی مختلف ہیں تو ہم نے اس ضمن میں غور و فکر کی طرف رجوع کیا تا کہ ہم

ان اقوال سے صحیح قول نکال سکیں لہذا ہم نے اس کا جائزہ لیا۔ تو وضوء ان اعضاء پر پایا جن کا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا اور تیمم بعض اعضاء سے ساقط کر دیا گیا، وہ سر اور پاؤں سے ساقط کر دیا گیا تو تیمم وضوء کے بعض اعضاء پر ہوا، پس اس سے اس شخص کا قول باطل ہو گیا جو اسے کندھوں تک مانتا ہے کیونکہ جب یہ سر اور پاؤں سے ساقط ہو گیا حالانکہ یہ اعضاء وضوء میں سے ہیں تو زیادہ مناسب ہے کہ ان اعضاء پر واجب نہ ہو جن پر وضوء نہیں کیا جاتا۔

پھر بازوؤں میں اختلاف ہے کہ کیا ان کا تیمم کیا جائے گا یا نہیں تو ہم نے دیکھا کہ مٹی کے ساتھ چہرے کا تیمم کیا جاتا ہے جیسا کہ وہ پانی سے دھویا جاتا ہے، سر اور پاؤں کو دیکھا تو ان میں سے کسی کا تیمم نہیں ہوتا تو کو یا جس عضو کے بعض حصے کا تیمم ساقط کیا گیا اُس پورے عضو کا تیمم بھی ساقط ہوا، اور جس حصے پر واجب کیا گیا وہاں وضوء اور تیمم کا ایک ہی حکم رکھا گیا کیونکہ اسے وضوء کا بدل قرار دیا گیا ہے، پس جب ثابت ہوا کہ پانی کی موجودگی میں ہاتھوں کے جس بعض حصے کو دھویا جاتا ہے پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم بھی اسی حصے کا کیا جاتا ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ ہاتھوں کا تیمم (مسح) کہنیوں تک ہے۔ قیاس اور غور و فکر کا یہی تقاضا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا، امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے بھی یہی مروی ہے۔

طحاوی: 113/1

حنا بلہ کی سب سے اہم دلیل یہ حدیث ہے

حضرت عمار بن یاسر کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں،، نبی کریم ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے اور ان میں پھونکا پھر انہیں منہ اور ہاتھ پر پھیرا۔

بخاری: 338 مسلم: 368 مشکوٰۃ 528

اس حدیث کا سیاق و سباق واضح طور پر بتا رہا ہے کہ اس واقعہ سے پہلے تیمم کا حکم نازل ہو چکا تھا اس کی کیفیت بھی سمجھائی جا چکی تھی حضرت عمر اور عمار کو وہ کیفیت بھی آتی تھی صرف تردید اس بات میں تھا کہ وضوء کی طرح غسل میں بھی تیمم کافی ہو سکتا ہے یا نہیں اور اگر ہو سکتا ہے تو کیفیت وہی ہے یا اور تو رسول اللہ ﷺ نے واقعہ سن کر بالقصد اسی چیز کی تعلیم دی۔

یعنی یہاں بیان نوعیت ہے بیان کیفیت نہیں یعنی جنابت کے تیمم میں زمین پر لوٹنے کی ضرورت نہیں صرف مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر پھیر لینا کافی ہے تاکہ احادیث میں تعارض نہ ہو اس کی واضح دلیل عمار بن یاسر کا اپنا عمل اور اپنی روایت کردہ حدیث ہے

حدیث: 133

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ایک قوم میں تھا جب تیمم کا حکم نازل ہوا تو ہمیں حکم دیا گیا تو ہم نے ایک ضرب زمین پر چہرے کے لئے ماری اور دوسری ضرب زمین پر ماری اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت مسح کرنے کے لئے۔

رواہ البزار اس روایت کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی نے درایہ میں کہا اس کی سند حسن

ہے۔ تلخیص الحجیر: 269/1

سوال

امام ترمذی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس سے تیمم کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے قرآن میں جب وضوء کا ذکر کیا تو فرمایا: اپنے ہاتھ دھوؤ کہنیوں تک اور تیمم کے بارے میں فرمایا: (اپنے منہ اور ہاتھوں کا مسح کرو) اور چور کے بارے میں فرمایا: تو چور کے ہاتھ کاٹو۔ اور چور کے متعلق سنت یہ ہے کہ اس کے ہاتھ کلائیوں تک کاٹے جاتے ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ تیمم میں منہ اور ہاتھوں پر کلائیوں تک مسح کیا جاتا ہے۔ یعنی مرفقین تیمم میں شامل نہیں۔

ترمذی کتاب الطہارہ باب ماجاء فی التیمم حدیث: 135

معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وضوء میں کہنیوں تک حد مقرر فرمائی ہے لیکن تیمم میں کوئی حد مقرر نہیں فرمائی مطلق رکھا ہے چنانچہ مطلق کو اس کے ظاہر پر محمول کیا گیا ہے اور وہ ہیں دونوں ہتھیلیاں جیسا کہ چور کے بارے میں کہ اس کی صرف کلائیوں تک ہاتھ کاٹے جاتے ہیں۔

جواب

اس کا جواب یہ ہے کہ ہاتھ جب مطلق بغیر کسی قید کے بولے جاتے ہیں تو اس سے مراد پورا ہاتھ ہوتا ہے انگلیوں کے سروں سے لیکر بغلوں تک۔ اور رہا چور کے ہاتھ کاٹنے

کا مسئلہ تو یہ ہمیں سنت سے معلوم ہوا قیاس سے نہیں چنانچہ تیمم میں دونوں ہاتھوں کے مسح کو وضوء میں ہاتھ دھونے پر محمول کیا جانا زیادہ اولیٰ ہے اس لئے کہ تیمم وضوء کا بدل ہے اور اس کے بارے میں نبی ﷺ کا واضح فرمان ہے کہ ہاتھوں کا کہنیوں تک مسح کرو۔ چنانچہ اس واضح نص کی موجودگی میں قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔ احادیث پہلے گزر چکی ہیں

سوال

اگر کسی گھر کے گرنے سے غبار اڑے اور وہ مٹی کسی آدمی کے منہ اور ہاتھ پر پہنچ جائے تو کیا تیمم ہو جائے گا اور اس سے نماز جائز ہوگی؟

جواب

اس سے تیمم نہیں ہوگا اور نہ اس سے نماز جائز ہوگی اس لئے کہ تیمم میں نیت فرض ہے۔ ہاں اگر پانی میں غوطہ لگایا اور غسل کی نیت نہیں کی تو اس کا غسل ہو گیا۔ اسی طرح اگر تمام اعضاء وضوء پر بارش کا پانی پہنچ گیا اور پانی بہہ گیا اور اس نے اپنے سر پر گیلہا ہاتھ پھیر لیا تو اس کا وضوء ہو گیا اگرچہ اس نے وضوء کی نیت نہ کی ہو، اس لئے کہ وضوء اور غسل میں نیت فرض نہیں بلکہ دونوں میں نیت سنت ہے۔ (قدروی)

مسح علی الخفین

موزوں پر مسح کرنا

حدیث: 134

عن صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ قال: کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَنْزِعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلِيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَائِمٍ

حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم فرماتے تھے کہ سفر کی حالت میں تین دن موزے اتارنے کی ضرورت نہیں ہاں اگر جنابت ہو جائے تو موزے اتار دیں (اور غسل کریں) البتہ پیشاب پاخانہ اور نیند کی وجہ سے موزے اتارنے کی ضرورت نہیں (بلکہ وضوء کے وقت پاؤں پر مسح کر لینا کافی ہے)

ترمذی: 96 مشکوٰۃ: 520

حدیث: 135

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے موزوں پر مسح کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ بھول گئے ہیں؟ فرمایا: بلکہ تم بھول گئے مجھے میرے رب عزوجل نے اسی کا حکم دیا ہے۔

ابوداؤد: 156 مشکوٰۃ: 524

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موزوں پر مسح قرآن پاک سے بھی ثابت ہے کیونکہ

،،ارجلکم،، کی دو قراتیں متواتر ہیں لام کے زبر سے اور لام کے زیر سے مطلب یہ ہے کہ موزے پہنے ہوں تو مسح کرو نہ پہنے ہوں تو دھولو اور ممکن ہے کہ یہاں اللہ کے حکم سے مراد وحی خفی ہو۔

حدیث: 136

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مسافر کو تین دن رات اور مقیم کو ایک دن رات موزوں پر مسح کی اجازت دی جب کہ اس نے وضوء کر کے موزے پہنے ہوں پھر وہ بے وضوء ہو گیا۔

ابن ماجہ: 556 مشکوٰۃ: 519

یہ مدت حدیث کے وقت سے شروع ہوگی نہ کہ وضوء کے وقت سے۔

حدیث: 137

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر دین رائے سے ہوتا تو موزوں کے نیچے مسح کرنا اور مسح کرنے سے بہتر ہوتا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ موزوں کے اوپر مسح کرتے تھے۔

ابوداؤد: 162 مشکوٰۃ: 525

مفتی احمد یار خاں صاحب فرماتے ہیں:-

اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ موزوں کے صرف ظاہر پر مسح کیا جائے گا نہ کہ نیچے جیسا کہ ہمارے امام صاحب کا قول ہے۔

دوسرے یہ کہ اگر عقل حکم شرع کے خلاف ہو تو عقل مردود ہے اور حکم شرع مقبول دیکھو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عقل کہتی تھی کہ موزے کے نیچے مسح ہونا چاہئے کیونکہ زمین سے وہی حصہ لگتا ہے، اور گندگی سے قریب وہی رہتا ہے مگر حکم شرعی کے مقابل آپ نے اپنی رائے چھوڑ دی۔

امام اعظم فرماتے ہیں: اگر دین رائے سے ہوتا تو میں پیشاب سے غسل واجب کرتا اور منی سے وضوء کیونکہ پیشاب بالاتفاق نجس ہے اور منی بعض علماء کے ہاں پاک بھی ہے اور میں لڑکی کو لڑکے سے دگنی میراث دیتا کیونکہ لڑکی کمزور ہے۔ مرقاۃ، مراۃ المناجیح 339/1:

علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ موزوں کے مسح پر تمام صحابہ متفق ہیں اور یہ مسئلہ ستر سے زیادہ صحابہ سے منقول ہے اور جس کسی نے بھی اس مسئلہ میں مخالفت کی، ان کی موافقت بھی منقول ہے۔ فتح الباری: 1/305 باب المسح الخفین

مسح کا طریقہ

ہاتھ کی انگلیاں پانی سے بھگو کر تین انگلیاں پاؤں کے نیچے پر رکھ کر اوپر کی طرف کھینچیں۔

جراہوں پر مسح کا بیان

اونی، سوتی، نائیلون، وغیرہ کی جرابوں پر مسح کرنا جائز نہیں۔ چونکہ حضور ﷺ اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے جرابوں پر مسح کرنا ثابت نہیں لہذا جرابوں پر مسح کرنے سے وضوء صحیح نہ ہوگا نتیجہ نماز نہیں ہوگی۔

شیخ مبارک پوری غیر مقلد شرح ترمذی میں لکھتے ہیں:-

والحاصل عندی أنه ليس في باب المسح على الجوربين حديث صحيح مرفوع حال عن الكلام .

پوری تحقیق کے بعد میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ جرابوں پر مسح کرنا کسی مرفوع حدیث سے ثابت نہیں جو محدثین کی جرح و تنقید سے خالی ہو۔ تحفۃ الاحوذی جلد ۱ ص ۳۳۳ مشہور غیر مقلد عالم میاں نذیر حسین دہلوی سے پوچھا گیا کہ اونی سوتی جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں.....؟ وہ جواب کے شروع میں لکھتے ہیں، مذکورہ جرابوں پر مسح جائز نہیں، کیونکہ اس کی صحیح دلیل نہیں اور مجوزین نے جن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں خدشات ہیں۔ آخر میں فرماتے ہیں۔

والحاصل انه لم يقم على جواز المسح على الجوربة المسمولة عنه دليل لا من الكتاب ولا من السنة ولا من الإجماع ولا من القياس الصحيح كما عرفت .

الغرض مندرجہ بالا جرابوں پر مسح کی کوئی دلیل نہیں نہ تو قرآن کریم سے نہ سنت سے نہ اجماع سے اور نہ قیاس صحیح سے جیسے کہ آپ نے دیکھ لیا۔

محمد نذیر حسین (فتاویٰ نذیریہ) جلد ۱ ص ۳۳۳-۳۲۷
جرابوں کی تین قسمیں ہیں:

(۱) جَوْرَبَيْنِ مُجَلَّدَيْنِ (۲) جَوْرَبَيْنِ مُنْعَلَيْنِ (۳) جَوْرَبَيْنِ ثَخِينَيْنِ

(۱) جَوْرَبَيْنِ مُجَلَّدَيْنِ یعنی وہ جرابیں جن کے اوپر اور نیچے چمڑا چڑھا ہوا ہو۔

(۲) جَوْرَبَيْنِ مُنْعَلَيْنِ وہ جرابیں جن کے تلوے پر چمڑا چڑھا ہوا ہو اور کچھ چمڑا اوپر نیچے پر ہو تقریباً جوتے کی مقدار۔

(۳) جَوْرَبَيْنِ ثَخِينَيْنِ جو ربین ثخینین ان جرابوں کو کہتے ہیں جن میں حسب ذیل شرائط ہوں (۱) اتنی گاڑھی ہوں کہ بغیر باندھے پنڈلی پر تھم سکیں (۲) اتنی مضبوط ہوں کہ جوتوں کے بغیر یہ جرابیں پہن کر چند میل مشی کی جاسکتی ہو (۳) جنہیں پہن کر پاؤں کی کھال نظر نہ آئے (۴) اوپر پانی ڈالا جائے تو چھن کر نیچے کھال پر نہ پہنچے۔

حنفیہ کے مذہب کی مشہور تقریر یہ ہے کہ امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک جو جورا ہیں مجلد یا منعل ہوں ان پر مسح کرنا بالاتفاق جائز ہے لیکن جو جورا بین مجلد یا منعل نہ ہوں لیکن ثخین ہوں ان پر صاحبین یعنی امام محمد اور ابو یوسف کے نزدیک مسح کرنا جائز ہے امام صاحب کا رجوع صاحبین کے قول کی طرف ثابت ہے اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اونی، سوتی، نائیلون، وغیرہ کی جرابوں پر مسح کرنا جائز نہیں۔

شیخ مبارک پوری غیر مقلد لکھتے ہیں:

کہ فقہاء نے جرابوں پر مسح کے لئے کچھ شرطیں لگائیں ہیں تاکہ وہ موزوں کے حکم میں ہو کر

ان احادیث کے ضمن میں داخل ہو جائیں جو موزوں کی بابت وارد ہوئی ہیں لہذا بعض نے شرط لگائی ہے کہ ان پر چڑا لگا ہوا ہو اور بعض نے کہا ہے سخت کپڑے کی ہوں تو مسح جائز ہے۔ (تحفۃ الاحوذی)

قرآن پاک سے وضوء میں پاؤں دھونے کا حکم ثابت ہے غسل رجليں کی جگہ کسی اور چیز پر مسح کو اس کے قائم مقام قرار دینا یہ حکم کتاب اللہ پر زیادتی اور ایک قسم کا نسخ ہے اور کتاب اللہ پر زیادتی خبر واحد سے جائز نہیں۔ موزوں پر مسح کا جواز احادیث مشہورہ بلکہ متواتر المعنی سے ثابت ہے۔ اس لئے ان حدیثوں کی وجہ سے ہم مسح علی الخفين کے قائل ہوئے ہیں لیکن جو رہین پر رسول اللہ ﷺ کا مسح کرنا خبر واحد سے معلوم ہوا ہے اور یہ حدیث بھی ضعیف ہے اور اگر بالفرض اسے حسن بھی مان لیں تو پھر بھی اس میں کئی احتمالات ہیں یہ بھی احتمال ہے کہ یہ جو رہین ٹخنیں ہوں یہ بھی ہو سکتا ہے مجلدین یا منعل ہوں۔ ایسی خبر واحد جو کئی وجوہ کو محتمل ہو اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں۔ اس لئے جمہور ہر قسم کی جو راب پر علی الاطلاق مسح کو جائز نہیں سمجھتے۔ ہاں جس جو راب میں ایسی شرائط پائی جائیں جن کی وجہ سے وہ جو رابیں صورتاً تو جرابیں ہوں لیکن حقیقتاً خف کے معنی میں ہوں ان پر مسح کا جواز ثابت کرنے کے لئے مستقل دلائل کی ضرورت نہیں بلکہ جن احادیث مشہورہ کی بنا پر ہم مسح علی الخفين کو جائز کہتے ہیں وہی حدیثیں ایسی جو رابوں پر مسح کے جواز کی دلیلیں ہوں گی۔ کیونکہ یہ جو رابیں موزوں کے حکم میں ہوں گی۔ اور جو راب خف کے معنی میں نہ ہو اس پر مسح جائز نہیں۔

جورابوں پر مسح کے دلائل کا جائزہ

دلیل نمبر ۱

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا اور جورابوں پر اور نعلین پر مسح کیا۔

(ترمذی حدیث ۹۹ ابوداؤد 159 ابن ماجہ 559 احمد 17741 مشکوٰۃ 523)

امام بیہقی اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: یہ حدیث منکر ہے سفیان ثوری عبد الرحمن بن مہدی، احمد بن حنبل، ابن المدینی اور امام مسلم جیسے جلیل القدر علماء نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی ابو قیس اور ہذیل نے اس حدیث کے بقیہ تمام راویوں کی مخالفت کی ہے۔ چونکہ سب نے صرف موزوں پر مسح کو نقل کیا ہے لہذا ابو قیس و ہذیل جیسے راویوں کی وجہ سے قرآن کو نہیں چھوڑا جا سکتا۔

شارح مسلم امام نووی فرماتے ہیں کہ حفاظ حدیث اس روایت کے ضعیف ہونے پر متفق ہیں لہذا امام ترمذی کا یہ کہنا قبول نہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

شیخ مبارک پوری غیر مقلد لکھتے ہیں

کہ ابو قیس نے تمام راویوں کی مخالفت کی ہے نیز بہت سے علماء حدیث نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے باوجودیکہ انہیں ثقہ راوی کی زیادتی کا مسئلہ معلوم تھا لہذا میرے نزدیک

ان کا ضعیف قرار دینا مقدم ہے ترمذی کے حسن کہنے پر۔
(تحفۃ الاحوذی)

دلیل نمبر ۲

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضوء کیا اور جرابوں پر اور نعلین پر مسح کیا۔
ابن ماجہ 560 و بیہقی

ابوداؤد نے فرمایا یہ روایت نہ تو متصل ہے اور نہ قوی ہے اس کا راوی عیسیٰ بن سنان ضحاک سے روایت کرتا ہے اور اس کو امام احمد، ابن معین، ابوزرعہ اور نسائی وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ (ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالباقی)
شیخ مبارک پوری غیر مقلد لکھتے ہیں:-
کہ عیسیٰ بن سنان کو اختلاف ہو جایا کرتا تھا وہ ضعیف الحدیث ہے۔
امام بیہقی فرماتے ہیں: کہ ضحاک کا ابو موسیٰ سے سماع ثابت نہیں لہذا روایت منقطع ہے۔

دلیل نمبر ۳

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ موزوں اور جرابوں پر مسح کرتے تھے۔

طبرانی

زیلعی فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں یزید بن ابی زیاد ہے اور وہ ضعیف ہے۔
حافظ بن حجر تقریب میں فرماتے ہیں کہ یزید بن ابی زیاد ضعیف ہے بڑھاپے میں اس کی حالت بدل گئی تھی اور وہ شیعہ تھا۔

دلیل نمبر ۴

ابن حجر نے کہا ہے اس کو طبرانی نے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ان میں سے ایک کے راوی ثقہ ہیں۔
شیخ مبارک پوری غیر مقلد لکھتے ہیں:-
کو کہ اس روایت کی ایک سند کے راوی ثقہ ہیں لیکن اس میں بھی اعمش ہے جو کہ مدلس ہے اور اس نے صحیح سے روایت کی ہے اور مدلس راوی کا معنی قبول نہیں۔

دلیل نمبر ۵

ابن قیم نے بعض صحابہ کے عمل سے استدلال کیا ہے۔
ابوداؤد نے حدیث نمبر 159 کے تحت لکھا کہ یہ روایت نہ متصل ہے اور نہ قوی اور پھر کہا حضرت علی، ابن مسعود، براء بن عازب، انس بن مالک، ابو امامہ رضی اللہ عنہم نے جرابوں پر مسح کیا۔

شیخ مبارک پوری غیر مقلد لکھتے ہیں:-

۱- کہ موزوں پر مسح کی بابت بہت سی احادیث منقول ہیں جن کے صحیح ہونے پر علماء کا اجماع ہے۔ اس معیار کی احادیث کی وجہ سے ظاہر قرآن کو چھوڑ کر ان پر عمل بھی کیا گیا جب کہ جرابوں پر مسح کی بابت جو روایات منقول ہیں ان پر جو تنقید ہوئی ہے وہ آپ دیکھ چکے ہیں پس اس قسم کی ضعیف روایات کی وجہ سے ظاہر قرآن کیونکر چھوڑا جاسکتا ہے؟

۲- بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جو جرابیں استعمال فرماتے تھے وہ اتنی باریک نہ ہوتی تھیں کہ پاؤں پر خود بخود ڈھب نہ سکیں۔ اور ان کو پہن کر طویل مسافت پیدل طے نہ ہو سکے، بلکہ وہ موٹی اور سخت ہوا کرتی تھیں۔ جو موزوں کے حکم میں تھیں۔ لہذا وہ موزوں پر مسح والی احادیث کے ضمن میں شامل ہیں اور میرے نزدیک یہی بات واضح ہے۔ امام احمد کا بھی یہی کہنا ہے کہ ان حضرات نے جن جرابوں پر مسح کیا وہ موزوں کی مانند تھیں۔ (تحفۃ الاحوذی) الحاصل جب حضرات صحابہ کی جرابوں کی تفصیل معلوم ہوگئی تو اب موٹی باریک ہر قسم کی جراب پر مسح کو جائز کہنا صحیح نہ رہا۔

دلیل نمبر ۶

حضرت ثوبان کی روایت میں تسنخین کا لفظ آیا ہے۔

شیخ مبارک پوری غیر مقلد لکھتے ہیں:- بعض حضرات تسنخین کے لفظ سے استدلال کی کوشش کرتے ہیں، مگر یہ صحیح نہیں۔ یہ حدیث منقطع ہے ابن ابی الحاکم کتاب المرانیل ص ۲۲ میں

امام احمد بن حنبل کا قول نقل کرتے ہیں کہ راشد بن سعد کا سماع ثوبان سے ثابت نہیں ہے۔

(تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۴۰-۳۳۰)

باب نمبر ۳:

اوقات نماز

قرآن مجید سے استدلال

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ

شام کے اور صبح کے وقت اللہ کی تسبیح کرو اس کے لئے حمد ہے آسمانوں اور زمینوں میں اور

شام سے پہلے اور ظہر کے وقت۔

سورة الروم آیت: ۱۷-۱۸

ان آیات میں فجر، ظہر، عصر اور مغرب کے اوقات کا ذکر ہے۔ شام اور صبح میں فجر اور مغرب

کے اوقات کا ذکر ہے وَعَشِيًّا میں عصر کی نماز کا وقت ہے اور ظہر کے وقت کا صراحتہ ذکر

ہے اور علامہ آلوسی نے لکھا ہے وَعَشِيًّا میں شام اور عشاء دونوں مراد ہیں۔ اس طرح اس

آیت میں پانچوں نمازوں کا ذکر ہے۔

اور فرمایا اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ دن کے دونوں کناروں میں نماز

پڑھئے اور رات کے حصہ میں۔ سورۃ ہود آیت: 114

اس آیت میں فجر اور مغرب کے علاوہ عشاء کا بھی ذکر ہے کیونکہ فجر اور مغرب دن کے دو کناروں کی نمازیں ہیں اور عشاء رات کے ایک حصہ میں پڑھی جاتی ہے۔

ان دونوں آیتوں میں پانچ نمازوں کا ذکر آ گیا ہے

حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوٰتِ وَالصَّلٰوةِ الْوَسْطٰی

تمام نمازوں کی اور (خصوصاً) درمیانی نماز کی حفاظت کرو۔ سورۃ بقرہ آیت: 238

اس آیت میں پانچ نمازوں کا ذکر ہے کیونکہ الصَّلٰوٰت جمع کا صیغہ ہے عربی قواعد کے اعتبار سے اس کا اطلاق کم از کم تین نمازوں پر ہوگا اور صلاۃ وسطیٰ کا اس پر عطف کیا گیا ہے جو مغائرت کو مستلزم ہے اس لئے صلاۃ وسطیٰ ان تین نمازوں کے علاوہ ہوگی اس طرح چار نمازیں ثابت ہوئیں اور چار میں درمیانی نماز نہیں ہو سکتی اس لئے صلوات سے کم از کم چار نمازیں مراد ہوں گی اور ایک وسطیٰ ملا کر پانچ نمازیں ثابت ہو گئیں۔

احادیث سے استدلال

پانچ نمازوں کی فرضیت پر اس قدر کثرت سے احادیث وارد ہیں جن کا شمار مشکل ہے حتیٰ کہ علماء نے ان احادیث کو معنی متواتر قرار دیا ہے

اجماع امت سے استدلال

بارہ سو سال تک امت محمدیہ کا پانچ نمازوں پر بلا تکلیف اجماع رہا اور اسلام کے تمام فرقے اس پر متفق رہے۔ بارہ سو سال کے بعد عبد اللہ چکڑا لوی منکر حدیث نے تین نمازوں کا قول کیا اور یہ پہلا شخص ہے جس نے اس مسئلہ میں اجماع امت کے خلاف نئی راہ اختیار کی اور سواد اعظم سے الگ ہو گیا۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

جس نے مسلمانوں کی راہ کے علاوہ کوئی اور راہ اختیار کی تو ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کر دیں گے اور کیا ہی بُری جگہ پلٹنے کی۔ (سورہ النساء 115)

نماز فجر کا مستحب وقت

حدیث: 138

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فجریں دو ہیں ایک وہ جن میں کھانا حرام یعنی روزہ دار کے لئے اور نماز حلال اور دوسری وہ کہ فجر حرام اور کھانا حلال۔

رواہ الحاکم 204/1 بہار شریعت 11/3

حدیث: 139

عن رافع بن خديج رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ:

أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِمَا جَرَّ وَفِي رَاوِيَةٍ:

نَوَّرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِمَا جَرَّ

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو

فرماتے ہوئے سنا: فجر کی نماز اجالے میں پڑھو کہ اس میں بہت عظیم ثواب ہے۔

فجر کی نماز میں روشنی میں پڑھو کہ اس میں بہت عظیم ثواب ہے۔

ترمذی: 154 مشکاة: 614 طحاوی 179/1

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اسفار کا معنی ہے کہ فجر کا وقت متحقق ہو جائے اور اس میں شک نہ رہے، امام ابن ہمام نے اس کے جواب میں فرمایا: کہ اگر اسفار کا معنی فجر کے وقت کا تحقق ہو تو حدیث شریف کا معنی یہ ہوگا کہ فجر کا وقت متحقق ہونے سے اجر زیادہ ملتا ہے جو اس بات کو مستلزم ہے کہ اگر وقت سے پہلے فجر پڑھ لی جائے تو پھر بھی اجر ملے گا اور یہ بدابہت باطل ہے۔ فتح القدر

جمہور صحابہ کا عمل

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حضرت رافع کی اس روایت کو حضرت بلال حضرت

انس حضرت قتادہ حضرت جابر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم نے بھی روایت کیا ہے اور اسی پر

جمہور صحابہ کا عمل تھا اور اکثر صحابہ اور تابعین نماز فجر روشنی میں پڑھنے کے قائل تھے۔

نواب صدیق حسن خاں غیر مقلد اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں

یہ صحیح ہے کہ فجر کی نماز اسفار کی حالت میں پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ چونکہ نماز کا ثواب جماعت کے ثواب کی مناسبت سے ہوتا ہے اور اسفار میں نماز پڑھنے سے عموماً شرکاء جماعت کی تعداد غلٹ میں نماز پڑھنے کی نسبت زیادہ ہوتی ہے۔

مسلك الختام 243/1

حدیث: 140

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو فجر کو روشن کر کے پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی قبر اور قلب کو منور کرے گا اور اس کی نماز قبول فرمائے گا۔

دیلمی، بہار شریعت 11/3

حدیث: 141

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری

امت ہمیشہ فطرت یعنی دین حق پر رہے گی جب تک فجر کو اجالے میں پڑھے گی۔

طبرانی فی الاوسط بہار شریعت 11/3

فجر میں تاخیر مستحب ہے یعنی اسفار میں (جب خوب اجالا ہو یعنی زمین روشن ہو جائے) شروع کرے مگر ایسا وقت ہونا مستحب ہے کہ چالیس سے ساٹھ آیت تک ترتیل کے ساتھ پڑھ سکے پھر سلام پھیرنے کے بعد اتنا وقت باقی رہے کہ اگر نماز میں فساد ظاہر ہو تو طہارت کر کے ترتیل کے ساتھ چالیس سے ساٹھ آیت تک دوبارہ پڑھ سکے اور اتنی تاخیر مکروہ ہے کہ طلوع آفتاب کا شک ہو جائے۔ بہار شریعت: 16/3

مسئلہ: عورتوں کے لئے ہمیشہ فجر کی نماز غلغلہ (یعنی اول وقت میں) مستحب ہے اور باقی نمازوں میں بہتر یہ ہے کہ مردوں کی جماعت کا انتظار کریں جب جماعت ہو چکے تو پڑھیں۔ درمختار بہار شریعت: 16/3

حاجیوں کے لئے مزدلفہ میں نہایت اول وقت میں فجر پڑھنا مستحب ہے۔ بہار شریعت: 16/3

بعض روایات میں آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر پڑھتے تھے پھر عورتیں چادروں میں لپیٹی ہوئی لوٹ جاتی تھیں اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہ جاتی تھیں۔ بخاری 867 مسلم 645

یہ اندھیرا یا تو مسجد کا ہوتا تھا کیونکہ مسجد نبوی بہت گہری تھی یا وقت کا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر اول وقت ادا فرماتے تھے ان عورتوں کی وجہ سے تا کہ اندھیرے ہی میں اپنے گھر چلی جائیں، پھر عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیا گیا تب یہ حکم بھی بدل گیا۔ اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اندھیرے میں نماز فجر پڑھائی ہے بیان جواز کے لئے تاہم افضل یہ ہے کہ صبح روشن ہونے کے بعد نماز فجر پڑھی جائے۔ کیونکہ اندھیرے میں نماز پڑھنے والی تمام احادیث فعلی ہیں حضور ﷺ نے اندھیرے میں نماز

پڑھنے کا حکم نہیں دیا اور روشنی میں نماز پڑھنے والی حدیث قوی ہے تو جب قوی اور فعلی میں تعارض ہو تو ترجیح قوی فعل کو ہوگی لہذا روشنی میں نماز پڑھنا افضل ہوا۔

نماز ظہر کا مستحب وقت

حدیث: 142

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب گرمی ہوتی تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھتے اور جب سردی ہوتی تو جلدی پڑھتے۔

نسائی 248/1 مشکوٰۃ: 620

حدیث: 143

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب سخت گرمی ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو کہ سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔

بخاری: 536 مسلم: 615 مشکوٰۃ: 519

حدیث: 144

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھو کہ سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔

بخاری: 538

ظہر کا آخر وقت

امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام ابو یوسف، امام محمد اور داؤد ظاہری کے نزدیک ظہر کا وقت زوال آفتاب سے لے کر ایک مثل سایہ تک رہتا ہے۔

لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دو مثل سایہ تک ظہر کا وقت رہتا ہے امام صاحب کے قول پر دلیل یہ حدیث ہے۔

حدیث: 145

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے کہ مؤذن نے ظہر کی اذان کہنا چاہی فرمایا: ٹھنڈا کر پھر ارادہ کیا فرمایا: ٹھنڈا کر یہاں تک کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا۔ فرمایا: سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔ جب سخت گرمی ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو۔

بخاری: 539

یہ حدیث دو وجہوں سے امام اعظم کے مسلک پر دلالت کرتی ہے۔ اولاً یہ کہ آپ نے ایک مثل سایہ کے بعد اذان دینے کی اجازت دی اور نماز بہر حال اس کے کچھ دیر بعد پڑھی جس سے ثابت ہوا کہ ظہر کا وقت ایک مثل سایہ کے بعد بھی رہتا ہے۔ ثانیاً اس وجہ سے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گرمی کی شدت ایک مثل سایہ کے بعد کم ہوتی ہے اور

متعدد احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: جب سخت گرمی ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو۔

حدیث: 146

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زوال آفتاب کے بعد جب انسان کا سایہ اس کے طول کے برابر ہو جائے تو ظہر کا وقت ہوتا ہے جب تک عصر کا وقت نہ آجائے۔

مسلم: 612 مشکوٰۃ: 581

یہ حدیث اس مقصد میں بالکل واضح ہے کہ ایک مثل سایہ کے بعد ظہر کا وقت ختم نہیں ہوتا۔

حدیث: 147

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پہلی امتوں کی نسبت تمہارا زمانہ عصر سے غروب آفتاب تک ہے، اہل تورات کو تو رات دی گئی اور وہ ظہر تک عمل کرنے کے بعد عاجز آ گئے انہیں ایک ایک قیراط دیا گیا، پھر اہل انجیل کو انجیل دی گئی انہوں نے عصر تک عمل کیا پھر عاجز آ گئے انہیں ایک ایک قیراط دیا گیا، پھر ہمیں قرآن دیا گیا اور ہم نے غروب آفتاب تک عمل کیا ہم کو دو دو قیراط دیئے گئے تو تورات اور انجیل والوں نے اعتراض کیا اے اللہ تو نے ان کو دو دو قیراط دیئے اور ہم کو ایک

ایک قیراط دیا حالانکہ ہم نے ان سے زیادہ کام کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کیا میں نے تمہاری اجرت سے کچھ کم کیا ہے۔ انہوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ میرا فضل ہے جسے چاہے عطا کروں۔ بخاری حدیث نمبر 557 کتاب مواقیح الصلاة باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب

اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ اہل انجیل جنہوں نے ظہر سے عصر تک کام کیا تھا۔ ان کے کام کا وقت مسلمانوں کی نسبت زیادہ تھا کیونکہ مسلمانوں نے عصر سے مغرب تک کام کیا تھا اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ظہر کا وقت دو مثل سایہ تک ہو تب ظہر کا وقت عصر سے زیادہ ہوگا اور اگر ظہر کا وقت ایک مثل سایہ تک ہو تو عصر کا وقت ظہر کے برابر یا زیادہ ہوگا۔

شرح مسلم سعیدی 2/238

حدیث: 148

حضرت عبداللہ بن رافع بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اوقات نماز کے بارے میں سوال کیا۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: میں تمہیں بتاتا ہوں جب ایک مثل سایہ ہو تو ظہر کی نماز پڑھو اور جب دو مثل سایہ ہو جائے تو عصر کی نماز پڑھو اور مغرب اس وقت پڑھو جب سورج غروب ہو جائے تہائی رات گزر جانے کے بعد عشاء پڑھو اور منہ اندھیرے صبح کی نماز پڑھو۔

موطا امام مالک کتاب وقوت الصلاة باب وقوت الصلاة ص ۸

یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے مسلک پر صاف تصریح ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل سایہ تک رہتا ہے

اور اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔

نماز ظہر کی تعجیل اور تاخیر کی روایات میں تطبیق

محدث جلیل امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی مختلف احادیث تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

ایک جماعت کے نزدیک سال بھر میں نماز ظہر جلدی پڑھنا مستحب ہے۔ یہ حضرت اسامہ بن زید، حضرت جابر بن عبداللہ خباب، حضرت عائشہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سورج ڈھلتے ہی ظہر کی نماز ادا فرماتے

دوسرا گروہ جس میں حضرت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ بھی شامل ہیں کے نزدیک سردیوں میں نماز ظہر جلدی پڑھی جائے اور گرمیوں میں تاخیر کی جائے تاکہ وقت ٹھنڈا ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔ جب سخت گرمی ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو۔ بخاری: 539

حضرت ابو ذر، حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم سے اسی طرح مروی ہے۔ اس حدیث کی روشنی میں گرمیوں میں ظہر تاخیر سے پڑھنے کا حکم ہے اور جن احادیث میں یہ نماز جلدی پڑھنے کا ذکر ہے وہ منسوخ ہے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اکرم ﷺ ہمیں ظہر کی نماز زوال آفتاب کے فوراً بعد پڑھائی پھر فرمایا: گرمی کی شدت جہنم کی بھاپ سے ہے۔ پس نماز ٹھنڈی کو ٹھنڈا کر کے

پڑھو۔

فأخبر المغيرة في حديثه هذا أن أمر رسول الله ﷺ بالإيراد بالظهر بعد أن كايصليها في الحر فثبت بذلك ، نسخ تعجيل الظهر وفي شدة الحر، ووجب استعمال الإيراد في شدة الحر

اور حضرت انس اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سردیوں میں جلدی پڑھتے اور گرمیوں میں تاخیر فرماتے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم گرم ترین زمین میں ہولہذا وقت کے ٹھنڈا ہونے کا انتظار کرو اور پھر اذان دو۔

تو سنت طریقہ یہی ہے کہ سفر ہو یا حضر سایہ دار جگہ ہو یا نہ ہو گرمیوں میں نماز ظہر ٹھنڈے وقت تک مؤخر کی جائے اور سردیوں میں جلدی پڑھی جائے نماز ظہر میں مطلقاً جلدی کرنے سے متعلق احادیث منسوخ ہیں۔

مختص من الطحاوی باب الوقت الذی یستحب ان یصلی صلاة الظہر فیہ 184-189/1

سردیوں میں ظہر کی نماز گرمیوں کی نسبت جلدی ادا کرنا

حدیث: 149

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ گرمیوں میں نماز تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھتے تھے۔

نسائی کتاب المواقیت باب تعجیل الظہر فی البرد حدیث: 495

الغرض تمام احادیث کو پیش نظر رکھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ سردیوں میں نماز ظہر کو جلدی ادا کرنا اور گرمیوں میں کچھ تاخیر سے پڑھنا سنت ہے لیکن علم حدیث سے سطحی تعلق رکھنے والے بعض لوگ سردی و گرمی میں نماز جلدی ادا کرتے ہیں۔ حالانکہ غیر مقلدین کے سرخیل و حید الزماں صاحب لکھتے ہیں: کہ ابتدائی وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے جب کہ عشاء کو مؤخر کرنا اور گرمیوں میں نماز ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا بہتر ہے۔

نزل الابرار: 56/1

موسم سرما ہو تو زوال آفتاب کے بعد نماز ظہر کا جلد ادا کرنا مسنون جب کہ گرمی کے موسم میں اتنی تاخیر مسنون کہ تیزی کم ہو جائے۔

نماز عصر کا مستحب وقت

عصر کی نماز میں ہمیشہ تاخیر مستحب ہے مگر نہ اتنی تاخیر کہ خود قرص آفتاب میں زردی آجائے کہ اس پر بے تکلف بے غبار و بخار نگاہ قائم ہونے لگے دھوپ کی زردی کا اعتبار نہیں۔ بہار شریعت: 17/3

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عصر کا وقت دو مثل سایہ کے بعد شروع ہو جاتا ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ عصر کی نماز کو اس وقت تک مؤخر کر کے پڑھا جائے جب تک آفتاب متغیر نہ ہوتا کہ نماز سے پہلے نمازیوں کو کثرت نوافل کا موقع مل جائے کیونکہ عصر کی نماز کے

بعد نوافل پڑھنا ممنوع ہے۔

حدیث: 150

حضرت علی بن شیبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم مدینہ منورہ میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ آپ عصر کی نماز کو مؤخر فرماتے جب تک کہ سورج سفید اور صاف رہتا۔

ابوداؤد کتاب الصلاة باب فی وقت صلاة العصر حدیث: 345

حدیث: 151

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بمقابلہ تمہارے ظہر جلدی پڑھتے تھے اور تم عصر آپ ﷺ سے جلدی پڑھتے ہو۔

ترمذی 161 مشکوٰۃ 619

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کی نماز وقت شروع ہوتے ہی نہ پڑھے کچھ دیر سے پڑھے۔ اگر حضور ﷺ وقت شروع ہوتے ہی پڑھا کرتے تو یہ حضرات اس سے پہلے کیسے پڑھ سکتے لہذا یہ حدیث امام اعظم کی تاخیر عصر پر قوی دلیل ہے حضرت ام سلمہ فرما رہی ہیں کہ اگر تم سنت کی اتباع چاہتے ہو تو عصر دیر سے پڑھا کرو۔

مراۃ المناجیح 391/1

نماز مغرب کا مستحب وقت

حدیث: 152

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت ہمیشہ فطرت پر رہے گی جب تک مغرب میں اتنی تاخیر نہ کرے کہ ستارے گتے جائیں۔

ابوداؤد 418 مشکوٰۃ 609

حدیث: 153

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز مغرب پڑھتے تھے اور نماز کے بعد جا کر کوئی شخص بھی اپنے تیر گرنے کی جگہ دیکھ سکتا تھا۔

مسلم 637 بخاری 559 مشکوٰۃ: 596

مغرب کے وقت میں مذاہب

امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مغرب کی نماز کا وقت سورج غروب ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے اور شفق غائب ہونے کے بعد مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ شفق

غروب آفتاب کے بعد سرخی کا نام ہے یا اس سرخی کے غائب ہونے کے بعد جو سفیدی ظاہر ہوتی ہے اس کا نام شفق ہے۔ ائمہ ثلاثہ اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک سرخی کا نام شفق ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سفیدی کا نام شفق ہے اور سفیدی غائب ہونے کے بعد جب مکمل اندھیرا چھا جاتا ہے تو عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ معنی ابن قدامہ

231/1

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: شفق سرخی ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: و آخر وقت المغرب إذا اسود الأفق مغرب کا آخری وقت اس وقت ہوتا ہے جب افق سیاہ ہو جائے۔ (ہدایہ ص ۴۰) اور افق پر سیاہی، سفیدی غائب ہونے کے بعد پھیلتی ہے۔

حدیث: 154

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ویصلی العشاء حين يسود الأفق رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب افق پر سیاہی پھیل جاتی تھی۔ ابو داؤد حدیث: 394

اور افق پر سیاہی اس وقت پھیلتی ہے جب شفق ابیض بھی غروب ہو جائے۔

حدیث: 155

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں أنا اعلم الناس بوقت هذه الصلاة صلاة العشاء الاخرة كان رسول الله ﷺ يصلها لسقوط القمر لثالثة کہ میں تمام لوگوں کی بہ نسبت عشاء کے وقت کو زیادہ جانتا ہوں رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب تیسری رات کا چاند ڈوب جاتا تھا۔

ابو داؤد حدیث: 419 مشکوٰۃ 613

اور تیسری رات کا چاند افق کی سفیدی غائب ہونے کے بعد غروب ہوتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ مغرب کا وقت سفیدی غائب ہونے تک رہتا ہے۔ نیز کسی حدیث سے ثابت نہیں کہ آپ نے کبھی سفیدی کے وقت عشاء کی نماز پڑھی ہو البتہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ مغرب کی نماز پڑھنے میں تعجیل مستحب ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت ہمیشہ فطرت پر رہے گی جب تک مغرب میں اتنی تاخیر نہ کرے کہ ستارے گتھ جائیں۔

ابو داؤد 418 مشکوٰۃ 609

شرح مسلم سعیدی: 259/2

نماز عشاء کا مستحب وقت

حدیث: 156

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پر مشقت ہو جائے گی تو میں ان کو حکم فرما دیتا کہ ہر وضوء کے ساتھ مسواک کریں اور عشاء کی نماز تہائی یا آدھی رات تک مؤخر کر دیتا۔

احمد: 9220

حدیث: 157

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
وَلَوْلَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ السَّقِيمِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى
شَطْرِ اللَّيْلِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ فرمایا: اگر کمزور کی ناتوانی اور بیمار کی بیماری کا خیال نہ ہوتا تو میں اس (عشاء) نماز کو آدھی رات تک مؤخر فرما دیتا۔
(ابو داؤد حدیث ۴۲۲ کتاب الصلاة باب فی وقت العشاء الاخرۃ) ناصر الدین البانی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔
(الامن والاعلیٰ ص: ۱۵۶)

شَطْرِ اللَّيْلِ سے مراد تقریباً آدھی رات ہے یعنی تہائی لَّا أَخَّرْتُ سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو نمازیں آگے پیچھے کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ آپ بظاہر الہی احکام شرعیہ کے مالک ہیں۔

اوقات مکروہ

حدیث: 158

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تین اوقات میں نماز پڑھنے اور اموات کو دفن کرنے سے روکتے تھے ایک طلوع آفتاب کے وقت جب تک وہ بلند نہ ہو جائے دوسرے ٹھیک دوپہر کے وقت تا وقتیکہ زوال نہ ہو جائے تیسرے غروب آفتاب کے وقت تا وقتیکہ وہ مکمل غروب نہ ہو جائے۔

مسلم: 831 مشکوٰۃ: 1040

یہاں دفن سے مراد نماز جنازہ ہے کیونکہ ان وقتوں میں دفن کرنے کو کوئی منع نہیں کرتا۔ اور ان اوقات میں نماز جنازہ بھی جب ہی مکروہ ہوگی جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو اور نماز میں دیر کی جائے لیکن اگر جنازہ آیا ہی اس وقت ہے تو نماز پڑھ لے۔ مرآة شرح مشکوٰۃ 2/158

زوال سے مراد

مفتی شریف الحق امجدی صاحب فرماتے ہیں:

عوام اس وقت کو زوال کہتے ہیں حالانکہ اس کا نام نصف النہار ہے حقیقت میں زوال کے معنی ڈھلنا ہے۔ اس وقت ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور مکروہ وقت ختم ہو جاتا ہے۔ اس

سے مراد ضحوة کبریٰ ہے یعنی نصف النہار شرعی اور نصف النہار کے درمیان کا وقت۔ شرعی دن صبح صادق سے لے کر سورج ڈوبنے تک ہے اور عرفی یا نجومی دن سورج نکلنے سے لے کر سورج ڈوبنے تک ہے۔ صبح صادق سے لے کر سورج ڈوبنے تک کا جو وقت ہے اس کے نصف سے ضحوة کبریٰ شروع ہوتا ہے اور خط استواء سے سورج کے ڈھلنے تک رہتا ہے۔ یہ پورا وقت نصف النہار ہے اس وقت نماز مکروہ ہے۔ ضحوة کبریٰ ہمارے بلاد میں کم از کم ۳۹ منٹ اور زیادہ سے زیادہ ۴۷ منٹ ہوتا ہے۔ نصف النہار سے ضحوة کبریٰ مراد ہے

نزہۃ القاری شرح بخاری 264/2

مفتی احمد یار خاں صاحب لکھتے ہیں:

مثلاً آج نصف النہار شرعی گیارہ بجے ہوا اور نصف النہار نجومی پونے بارہ بجے تو یہ پختالیس منٹ بیچ دوپہر ہیں ان میں نماز مکروہ شرعی دن پو پھٹنے سے شروع ہوتا ہے اور نجومی دن سورج چمکنے سے اور دونوں غروب آفتاب پر ختم ہو جاتے ہیں

مرآۃ المناجیح 159/2

علامہ محمد امجد اعظمی فرماتے ہیں۔

طلوع آفتاب اور غروب آفتاب اور نصف النہار ان تینوں وقتوں میں کوئی نماز جائز نہیں نہ فرض نہ واجب نہ نفل نہ ادا نہ قضاء یونہی سجدہ تلاوت اور سجدہ سہو بھی ناجائز البتہ اگر اس روز عصر کی نماز نہیں پڑھی تو اگر چہ آفتاب ڈوبتا ہو پڑھ لے مگر اتنی تاخیر کرنا حرام ہے حدیث

میں اس کو منافق کی نماز فرمایا ہے مسلم: 622 مشکوٰۃ: 593

طلوع سے مراد آفتاب کا کنارہ ظاہر ہونے سے اس وقت تک ہے کہ اس پر نگاہ خیرہ ہونے لگے جس کی مقدار کنارہ چمکنے سے ۲۰ منٹ تک ہے۔

اور اس وقت سے کہ آفتاب پر نگاہ ٹھہرنے لگے ڈوبنے تک غروب ہے یہ وقت بھی ۲۰ منٹ ہے۔

اور نصف النہار سے مراد نصف النہار شرعی سے نصف النہار حقیقی یعنی آفتاب ڈھلنے تک ہے جس کو ضحوة کبریٰ کہتے ہیں یعنی طلوع فجر سے غروب آفتاب تک آج جو وقت ہے اس کے برابر برابر دو حصے کریں پہلے حصے کے ختم پر ابتدائے نصف النہار اور اس وقت سے آفتاب ڈھلنے تک وقت استواء ممانعت ہر نماز ہے۔ عصر کی نماز میں ہمیشہ تاخیر مستحب ہے مگر نہ اتنی تاخیر کہ خود قرص آفتاب میں زردی آجائے کہ اس پر بے تکلف بے غبار و بخار نگاہ قائم ہونے لگے دھوپ کی زردی کا اعتبار نہیں۔ بہار شریعت: 18/3

جنازہ اگر اوقات ممنوعہ میں لایا گیا تو اسی وقت پڑھیں کوئی کراہت نہیں کراہت اس صورت میں ہے کہ پیشتر سے تیار موجود ہے اور تاخیر کی یہاں تک کہ وقت کراہت آ گیا

بہار شریعت: 18/3

ان اوقات میں آیت سجدہ پڑھی تو بہتر یہ ہے کہ سجدہ میں تاخیر کرے یہاں تک کہ وقت کراہت جانا رہے۔ اور اگر وقت مکروہ ہی میں کر لیا تو بھی جائز ہے اور اگر وقت غیر مکروہ میں پڑھی تھی تو وقت مکروہ میں سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ عالمگیری، بہار شریعت: 18/3

ان وقتوں میں تلاوت قرآن مجید بہتر نہیں بہتر یہ ہے کہ ذکر اور درود شریف میں مشغول

نماز فجر اور عصر پڑھ لینے کے بعد نوافل ممنوع ہیں البتہ سجدہ وغیرہ جائز ہے

حدیث: 159

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا: صبح کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج بلند ہو جائے اور عصر کے بعد (بھی) کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔

بخاری: 586 مسلم: 827 مشکوٰۃ: 1041

ان اوقات میں تحیۃ المسجد بھی پڑھنا جائز نہیں ہے ہر چند کہ تحیۃ المسجد کے امر میں عموم ہے لیکن اس کے مقابلہ میں ان اوقات کے اندر نہی میں بھی عموم ہے وراقاعدہ یہ ہے کہ جب اباحت اور تحریم میں تعارض ہو تو ترجیح تحریم کو دی جاتی ہے۔ شرح مسلم سعیدی

424/2:

اور نماز فجر کے بعد سورج طلوع ہونے تک اور نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک نوافل پڑھنا مکروہ ہیں البتہ ان دو اوقات میں فوت شدہ نمازیں پڑھنے اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔

قدروی شریف ص 97 باب الاوقات التي تکره فيها الصلاة

طلوع آفتاب سے پہلے فجر کی سنتیں قضاء کرنا

روایت ہے محمد بن ابراہیم سے وہ قیس بن عمرو سے راوی کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو فجر کی نماز کے بعد دو رکعتیں پڑھتے دیکھا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا صبح کی نماز دو دو رکعتیں پڑھتے ہو؟ اس نے عرض کیا کہ میں نے پہلی والی دو رکعتیں نہیں پڑھی تھیں وہ اب پڑھ لیں تو رسول اللہ ﷺ خاموش ہو گئے۔

ترمذی: 422

اس حدیث سے طلوع آفتاب سے پہلے فجر کی سنتیں اداء کرنے پر استدلال درست نہیں کیونکہ یہ حدیث متصل نہیں منقطع ہے۔ اس لئے کہ محمد بن ابراہیم اور قیس بن عمرو کے درمیان کوئی راوی چھوٹ گیا ہے اور خبر نہیں کہ وہ راوی فاسق ہے یا عادل اس لئے یہ حدیث مجہول ہے قابل عمل نہیں۔

اگر اس حدیث کو قابل استدلال بھی تسلیم کر لیا جائے تو یہ حدیث ان احادیث صحیحہ متواترہ کے معارضہ کے قابل نہیں جن سے ہم نے استدلال کیا ہے اور جن میں فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے صراحتہً نہی وارد ہے۔

نیز ترمذی میں اس حدیث کے بعد ابو ہریرہ کی مرفوع حدیث بھی درج ہے جس میں صراحتہً طلوع آفتاب کے بعد سنتیں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

حدیث: 160

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
جس نے فجر کی دو رکعتیں (سنتیں) نہ پڑھی ہوں تو ان کو طلوع آفتاب کے بعد پڑھے۔

ترمذی: 423

حدیث: 161

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (وضوء وغیرہ کی تیاری میں نماز فجر سے لیٹ ہو گئے اور جب ہم لوگوں کے پاس آئے تو انہیں عبدالرحمن بن عوف صبح کی نماز پڑھا رہے تھے۔ جب انہوں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا تو پیچھے ہٹنا چاہا تو نبی کریم ﷺ نے انہیں نماز مکمل کرنے کا اشارہ کیا تو میں نے اور نبی کریم ﷺ نے ان کے پیچھے ایک رکعت ادا کی جب انہوں نے سلام پھیرا تو نبی پاک ﷺ کھڑے ہوئے اور چھوٹی ہوئی ایک رکعت ادا کی اور اس پر کچھ بھی زیادہ نہ کیا۔

ابوداؤد حدیث: 130 کتاب الطہارہ باب المسح علی الخفین

یہ بات واضح ہے کہ آپ نے فجر کی سنتیں پہلے ادا نہیں فرمائی تھیں کیونکہ آپ کو تاخیر نماز کی تیاری کی وجہ سے ہوئی تھی اور اس طرح سے سنتیں رہ جانے کا واقعہ آپ کی زندگی میں شاذ و نادر ہی پیش آیا ہے اگر طلوع شمس سے پہلے سنتیں پڑھنی جائز ہوتیں تو آپ اس موقع پر بیان جواز کے لئے ضرور پڑھتے۔

مکہ المکرمہ میں بھی فجر اور عصر کے بعد نوافل پڑھنا خلاف سنت ہیں

حدیث: 162

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صبح کے بعد طواف کیا اور سوار ہو گئے ذوطوی میں جا کر دو رکعتیں پڑھیں۔

بخاری: 1628 کتاب الحج باب الطواف بعد الصبح والعصر

اس سے معلوم ہوا کہ فجر کے بعد طواف کیا جائے تو اس وقت طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھنا چاہئے بلکہ طلوع شمس کا انتظار کرنا چاہئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ اثر امام طحاوی نے موصولا بھی نقل کیا ہے۔

حدیث: 163

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: جب صبح کی اقامت ہو تو تم اپنے اونٹ پر طواف کر لینا جب کہ لوگ نماز پڑ رہے ہوں انہوں نے ایسا کیا اور طواف کی دو رکعتیں باہر آ کر پڑھیں۔

بخاری: 1626

طواف کی دو رکعتوں کے بارہ میں افضل یہ ہے کہ وہ مسجد حرام ہی میں مقام ابراہیم پر اداء کی جائیں لیکن ام المؤمنین نے افضل طریقہ چھوڑ کر باہر آ کر دو رکعتیں پڑھیں اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ آپ طلوع شمس سے پہلے یہ رکعتیں نہیں پڑھنا چاہتی تھیں۔ جب سورج

طلوع ہو گیا تو جہاں تھیں وہیں یہ رکعتیں پڑھ لیں۔ حضرت ام سلمہ نے اس طرح رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں کیا ہے اور آپ کا انکار بھی اس پر ثابت نہیں۔

حدیث: 164

ابوزبیر کی فرماتے ہیں کہ میں نے بیت اللہ کو دیکھا کہ وہ فجر اور عصر کے بعد خالی ہوتا تھا اور کوئی طواف نہیں کرتا تھا۔ موطا امام مالک کتاب الحج 369/1

حدیث: 165

عبدالرحمن بن عبدالقاری کہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ صبح کے بعد طواف کیا جب نے انہوں نے طواف مکمل کیا تو سورج کو دیکھا کہ وہ ابھی طلوع نہیں ہوا تو آپ سوار ہوئے اور ذی طویٰ میں اپنی اونٹنی کو بٹھایا اور طواف کی دو رکعتیں ادا کیں۔ موطا امام مالک کتاب الحج 389/1

سوال

آپ نے کہا ہے کہ فجر اور عصر کے بعد نماز جائز نہیں ہے جب کہ حدیث پاک میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ اے عبدمناف کی اولاد کسی کو منع نہ کرو دن رات میں جس گھڑی چاہے اس گھر کا طواف کرے اور نماز پڑھے۔ ترمذی: 868

مشکوٰۃ 1045

جواب

امام طحاوی فرماتے ہیں:

کہ حدیث میں طواف وصلی سے مراد ہے کہ جائز حدود کے اندر رہتے ہوئے کوئی طواف کرے یا نماز پڑھے تو اس کو مت روکو لہذا اگر کوئی شخص نماز یا طواف میں ناجائز انداز اختیار کرتا ہے تو اس کو روکنے کی نہیں ہے۔

رہی یہ بات کہ طواف اور نماز میں کے کون کون سے انداز ناجائز ہیں۔ یہ اس حدیث میں بیان کرنا مقصود نہیں اس کا بیان دوسری احادیث میں تفصیل سے موجود ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص بنگا ہو کر طواف کرنے لگے جیسا کہ زمانہ جاہلیت کی رسم تھی یا بغیر وضوء یا جنابت کی حالت میں طواف کرے تو اسے روکنا اس حدیث کے منافی نہیں ہوگا اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ چونکہ حضور ﷺ نے طواف سے منع کرنے کی نہیں کی ہے اس لئے اسے نہ روکا جائے بلکہ اسے روکا جائے گا کیونکہ اس نے طواف کا غلط انداز اختیار کیا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص نماز میں ناجائز اور مکروہ طریقہ اختیار کرتا ہے تو اسے بھی روکا جائے گا اور یہ روکنا اس حدیث کے منافی نہ ہوگا۔

اسی طرح آپ کا ارشاد گرامی کہ،،وہ کسی کو نماز پڑھنے سے نہ روکیں،، سے بھی وہی مذکورہ صورت مراد ہے کہ وہ با وضو ہو، قابل ستر اعضاء کو ڈھانپنے، قبلہ رخ ہو اور ان

اوقات میں نماز پڑھے جن میں نماز پڑھنا جائز ہے اس کے علاوہ مراد نہیں۔
اور آپ کی احادیث صحیحہ کثیرہ کی روشنی میں یہ بات واضح ہے طلوع آفتاب، غروب آفتاب
اور نصف النہار کے وقت اور فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے ممانعت فرمائی ہے۔

طحاوی 186/2

مفتی احمد یار خاں صاحب لکھتے ہیں:

اس وقت بعض اوقات حرم شریف بند کر دیا جاتا تھا جیسے مسجد نبوی شریف بعد نماز عشاء بند کر دی
جاتی ہے کہ طواف کعبہ تو ہر وقت جائز ہے حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا چنانچہ اس حدیث
کی بناء پر حرم شریف کسی وقت بند نہیں ہوتا۔ خیال رہے کہ طواف کعبہ تو ہر وقت جائز ہے مگر
نوافل مکروہ وقتوں میں وہاں بھی منع ہیں کیونکہ ممانعت کی احادیث تھیں جیسا کہ ان پانچ
اوقات میں نماز منع ہے طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور نصف النہار کے وقت اور فجر اور
عصر کے بعد۔ یہاں مکہ کو متشکی نہیں کیا امام شافعی اس حدیث کی بناء پر مکہ معظمہ میں ان
اوقات میں نوافل جائز کہتے ہیں مگر یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ حدیث کا مقصد یہ ہے کہ
حرم شریف بند نہ کرو لوگوں کو ہر وقت طواف کرنے دو اور نماز پڑھنے دو۔ ہاں جن اوقات
میں شریعت نے منع کر دیا ہے اس وقت لوگ خود نوافل نہ پڑھیں۔ شریعت کا منع کرنا کچھ اور
ہے لوگوں کا بیت اللہ کو بند کر دینا کچھ اور۔ دیکھو حرم شریف میں نماز پنجگانہ کی جماعت اور
نماز جمعہ و عیدین کی جماعت کے وقت لوگوں کو طواف سے روکا بھی جاتا ہے اور نوافل سے
بھی مگر یہ روکنا بھی شریعت کی طرف سے ہے، جیسے ہم کسی سبیل والے سے کہیں کہ تم لوگوں کو

ہر وقت پانی پینے دو، اس کا مطلب یہ نہیں کہ رمضان میں بے روزوں کو بھی علانیہ دن کے
وقت پانی پینے دو، غرضکہ ممانعت کی حدیث صریح ہے اور اجازت کی غیر صریح، نیز جب
ممانعت اور جواز میں تعارض ہو تو ممانعت کو ترجیح ہوتی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صبح کے بعد طواف کیا اور سوار ہو گئے ذوطوی میں جا کر دو رکعتیں
پڑھیں۔

بخاری: 1628 کتاب الحج باب الطواف بعد الصبح والعصر

یہ حدیث امام صاحب کے مذہب کی مؤید ہے اگر اس وقت نفل جائز ہوتے تو
فاروق اعظم بغیر نفل اداء کئے وہاں سے روانہ نہ ہوتے۔

مرآة المناجیح: 164/2

غیر مقلدین کا ضعیف حدیث سے استدلال

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فجر کے
بعد آفتاب نکلنے تک اور عصر کے بعد سورج ڈوبنے تک نماز نہیں مگر مکہ میں، مگر مکہ میں،

احمد: 20951 ورزین مشکوٰۃ: 1051

یعنی مکہ میں ہر وقت نفل جائز، امام ابن ہمام اور ملا علی قاری نے فرمایا کہ یہ حدیث چار وجہ
سے مجروح ہے ایک یہ اس کی اسناد میں مجاہد اور ابو ذر کے درمیان کوئی راوی چھوٹ گیا ہے
لہذا یہ حدیث منقطع ہے۔ دوسرے ابن مؤمل راوی ضعیف ہیں، تیسرے یہ کہ اس کی اسناد

میں اضطراب ہے حتیٰ کہ ابن حجر شافعی نے بھی تسلیم کیا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے قابل
حجت نہیں۔ مراة المناجیح: 167/2

اعتراض

ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جمعہ نصف النہار کے وقت جائز ہے

ابوداؤد: 1083 مشکوٰۃ: 1047

جواب

یہ حدیث محدثین کے نزدیک سخت ضعیف ہے حتیٰ کہ ابن حجر شافعی بھی فرماتے ہیں وفی سندہ
مقال۔ ابوخلیل اور قتادہ کے درمیان کوئی راوی رہ گیا ہے۔ لہذا یہ حدیث منقطع ہے اس
سے دلیل نہیں پکڑ سکتے۔ مذہب حنفی بہت قوی ہے کہ جمعہ کے دن بھی نصف النہار کے وقت
نماز جائز نہیں ہے اور جمعہ کی نماز زوال سے پہلے نہیں پڑھ سکتے۔

اگر ان دونوں حدیثوں کو قابل استدلال بھی تسلیم کر لیں تب بھی یہ اس پایہ کی نہیں ہیں جس
پایہ کی مطلق ممانعت والی احادیث ہیں نیز وہ احادیث محرم ہیں اور یہ میخ اس لئے بھی مطلق
مانعت والی احادیث کو ترجیح ہونی چاہئے۔

باب نمبر: 4

اذان کا بیان

فضیلت اذان

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ
الْمُسْلِمِينَ

اور اس سے اچھی کس کی بات جو اللہ کی طرف بلائے اور نیک کام کرے اور یہ کہے کہ میں
مسلمان ہوں۔ سورہ حم السجدہ آیت: ۳۳

حدیث: 166

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
مؤذنوں کی گردنیں قیامت کے دن سب سے زیادہ دراز ہوں گی۔

مسلم حدیث: 387 مشکوٰۃ: 654

یعنی مؤذن رحمت الہی کے بہت امیدوار ہوں گے کہ جس کو جس چیز کی امید ہوتی ہے اس کی
طرف گردن دراز کرتا ہے۔

حدیث: 167

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مؤذن کی جہاں تک آواز پہنچتی ہے اس کی بخشش کر دی جاتی ہے۔ اور اس کے لئے ہر تر و خشک کو ابی دے گا۔ احمد: 9073

حدیث: 168

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اذان دینے والا کہ طالب ثواب ہے اس شہید کی طرح ہے کہ خون میں آلودہ ہے اور جب وہ مرے گا تو قبر میں اس کے بدن میں کیڑے نہ پڑیں گے۔

ترغیب: 112/1 حدیث: 381

حدیث: 169

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان دینے میں کتنا ثواب ہے تو اس پر باہم تلوار چلتی۔

احمد حدیث: 10811

حدیث: 170

حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے سات برس ثواب کے لئے اذان کہی اس کے لئے جہنم سے آزادی لکھ دی گئی۔
ترمذی: 206 مشکوٰۃ: 664

حدیث: 171

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے بارہ سال اذان کہی اس کے لئے جنت واجب ہوگئی اور ہر روز اس کی اذان کے بدلے میں ساٹھ نیکیاں اور ہر اقامت کے بدلے میں تیس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ ابن ماجہ: 728
مشکوٰۃ: 678

حدیث: 172

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عورتوں کی جماعت جب تم بلال کو اذان اور اقامت کہتے سنو تو جس طرح وہ کہتا ہے تم بھی کہو تو اللہ تعالیٰ تمہارے لئے ہر کلمہ کے بدلے دس لاکھ درجے بلند کرے گا فاروق اعظم نے عرض کیا یہ عورتوں کے لئے ہے مردوں کے لئے کیا ہے فرمایا مردوں کے لئے اس سے دو نا اجر ہے۔ یعنی مردوں کے لئے ہر کلمہ کے بدلے بیس لاکھ درجے بلند ہوں گے۔

طبرانی فی الکبیر ترغیب 115/1

اذان یا اقامت کی دعائیں الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ کے بعد و الدرجة الرفيعة کا ثبوت

حدیث: 173

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو اذان سن کر یہ دعا پڑھے تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ
الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ آتِ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ
مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ -

بخاری: 614 مشکوٰۃ: 659

حدیث: 175

ایوب اور جابر جھنسی بیان کرتے ہیں کہ جس شخص نے اقامت کے وقت کہا: یا اللہ! اس
اس دعوت نامہ اور اس کے بعد کھڑی ہونے والی نماز کے رب سیدنا محمد ﷺ کو جنت میں
وہ مقام عطا فرما جو آپ کے ساتھ مخصوص ہے اور آپ کے درجات بلند فرما، تو اس کے حق
میں نبی ﷺ کی شفاعت واجب ہوگی۔

مصنف عبدالزاق 496/1 مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

حدیث: 174

اذان کی دعائیں وَاجْعَلْنَا فِي شَفَاعَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس شخص نے اذان سن کر یہ دعا کی اشہد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن
محمدًا عبده ورسوله اللهم صلِّ على محمدٍ وبلغه درجةً من الوسيلة
عندك واجعلنا في شفاعته يوم القيامة تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی۔

المعجم الكبير ج ۱۲ حدیث: 12554 الجامع الكبير 22118/7

ترغیب 117/1

حدیث: 176

اذان کی دعائیں انك لا تخلف الميعاد کا کلمہ بھی موجود ہے
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
جو اذان سن کر یہ دعا پڑھے تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی اللَّهُمَّ رَبِّ
هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ آتِ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ
وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ انك لا تخلف الميعاد -

سنن کبریٰ از امام بیہقی 440/1 مطبوعہ نشر السنہ ملتان

تفسیر تبیان القرآن از علامہ سعیدی 175/3

بعض لوگ جن میں مطالعہ کی کمی ہوتی ہے وہ اذان کی دعا میں ان الفاظ کا انکار کرتے ہیں چنانچہ حکیم صادق صاحب غیر مقلد نے اپنی کتاب „صلاة الرسول“ میں لکھا ہے کہ یہ کلمات اذان میں اضافہ ہیں (نعوذ باللہ) یہ اہل حدیثوں کا کتنا بڑا جھوٹ اور فریب ہے اسی سے ان کی حدیث دانی کا حدود اربعہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو چیز ان کے مطالعہ میں نہ آئے اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ کہ ہمیں کون پوچھے گا کون تحقیق کرے گا حکیم صاحب نے اپنی ساری کتاب میں اسی طرح کی بددیانتی سے کام چلایا ہے۔

حدیث: 177

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے مؤذن سے سن کر یہ کہا اشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله رَضِيْتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا اس کے گناہوں کو بخش دیا جائے گا۔

مسلم: 386

حدیث: 178

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے بھی کوئی شخص اس کے جواب میں اللہ اکبر اللہ

اکبر کہے پھر مؤذن اشہدان لا إله إلا الله کہے تو وہ بھی اشہدان لا إله إلا الله کہے پھر مؤذن اشہدان محمد رسول الله کہے تو وہ بھی اشہدان محمد رسول الله کہے پھر مؤذن حی علی الصلاة کہے تو وہ لا حول ولا قوة إلا باللہ کہے پھر مؤذن حی علی الفلاح کہے تو وہ لا حول ولا قوة إلا باللہ کہے پھر مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر تو وہ بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، پھر مؤذن کہے لا إله إلا الله تو وہ بھی کہے لا إله إلا الله تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

مسلم: 385

اذان کے بعد درود شریف

حدیث: 179

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم مؤذن سے اذان سنو تو اس کی مثل کلمات کہو پھر مجھ پر درود پڑھو کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے۔ پھر میرے لئے جنت میں، وسیلہ، کی دعا کرو، کیونکہ وہ جنت میں ایک ایسا مقام ہے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ کو ملے گا اور مجھے امید ہے کہ وہ شخص میں ہوں گا اور جو شخص میرے لئے اس مقام کی دعا مانگے گا اس کے حق میں میری شفاعت واجب ہو جائے گی۔

مسلم: 384 مشکوٰۃ: 657

رسول اللہ ﷺ پر ایک اور پڑھنے والے پر دس رحمتوں کی توجیہ

اس حدیث میں ہے جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اُس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے یعنی درود شریف پڑھنے سے رسول اللہ ﷺ پر ایک رحمت نازل ہوتی ہے اور پڑھنے والے پر دس رحمتیں نازل ہوتی ہیں، اس سے یہ وہم نہ ہو کہ پڑھنے والے کو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ رحمت ملتی ہے، کیونکہ آپ ﷺ پر جو ایک رحمت نازل ہوتی ہے وہ آپ کے مقام کے لحاظ سے نازل ہوتی ہے اور جو ہم پر دس رحمتیں نازل ہوتی ہیں وہ ہماری حیثیت اور ہماری قوت برداشت کے لحاظ سے ہوتی ہیں مثلاً ایک شخص کو ایک ہزار کا ایک نوٹ دیا جائے اور دوسرے شخص کو ایک ایک کے دس نوٹ دیئے جائیں تو جس شخص کو دس نوٹ ملے ہیں وہ یہ نہ سمجھے کہ اس ہزار کے ایک نوٹ کے مقابلے میں مجھے زیادہ رقم ملی ہے اور رسول اللہ ﷺ میں اور ہم میں ایک اور ایک ہزار کی نسبت بھی نہیں ہے سو جو فرق ہمارے اور حضور کے مقام میں ہے وہی فرق ان نازل ہونے والی رحمتوں میں ہے۔

شرح مسلم سعیدی جلد ۱ ص: ۱۰۹۵

اذان میں تکبیر دو مرتبہ ہے یا چار مرتبہ

امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ اذان کے شروع میں چار مرتبہ اللہ اکبر کہنا چاہئے اس کے برخلاف امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اذان کے شروع میں دو مرتبہ اللہ اکبر کہنا چاہئے ان کی دلیل حضرت ابو محذورہ کی حدیث ہے جس

میں دو مرتبہ اللہ اکبر کہنے کا ذکر ہے (مسلم حدیث 379) جب کہ جمہور ائمہ کا استدلال دوسری حدیث سے ہے جن میں اذان کے شروع میں چار مرتبہ اللہ اکبر کا ذکر ہے مثلاً ابن ماجہ اور ابو داؤد نے ابو محذورہ سے یہی حدیث روایت کی ہے اور اس میں اذان کے شروع میں چار مرتبہ اللہ اکبر کا ذکر ہے۔ ابو داؤد: 500-502 ابن ماجہ: 708 ترمذی: 191-192 مشکوٰۃ: 645:

اگر یہ بات صحیح ہے کہ صرف بخاری اور مسلم کی احادیث صحیح ہیں تو پھر اذان کے شروع میں صرف دو مرتبہ اللہ اکبر کہنا چاہئے کہ مسلم میں صرف دو مرتبہ اللہ اکبر ہے رہا بخاری تو اس میں اذان کے کلمات کا تذکرہ ہی نہیں ہے اگر اذان کے ساتھ ترجیع ہے تو پھر اس کے ساتھ اذان کے شروع میں صرف دو مرتبہ اللہ اکبر کہنا چاہئے۔ آدھی حدیث پر عمل اور آدھی سے انکار۔ یہ کس قسم کی غیر مقلدیت ہے۔

ان کے علاوہ امام بیہقی نے ابو محذورہ سے اذان کے جو کلمات روایت کئے ہیں ان میں اذان کے شروع میں چار مرتبہ اللہ اکبر کا ذکر ہے۔

اور احادیث کے تمام راوی ثقہ ہیں اور ثقہ راوی کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، اس لئے یہ حدیث مسلم شریف کی حدیث پر راجح ہے اور حدیث مسلم مرجوح ہے، نیز اس کی تائید رسول اللہ کے دیگر مؤذنون سے بھی ہوئی، کیونکہ عبد اللہ بن زید جو اذان کے باب میں اصل ہیں ان کی اذان میں بھی اللہ اکبر کا چار مرتبہ ذکر ہے۔ ابو داؤد: 1499 ابن ماجہ: 706 بہر حال اس تحقیق سے ثابت ہو گیا کہ اذان کے شروع میں چار مرتبہ اللہ اکبر کہنا احادیث سے ثابت اور راجح ہے اور اس کے برخلاف امام مالک کا مسلک صحیح نہیں۔

مسنون اذان کے کلمات

حدیث: 180

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ناقوس بنانے کا حکم دینا چاہا تو مجھے خواب میں ایک شخص دکھائی دیا جو اپنے ہاتھ میں ناقوس اٹھائے ہوئے تھا تو میں نے کہا اے عبداللہ کیا تو ناقوس بیچتا ہے وہ بولا تم اس کا کیا کرو گے میں نے کہا اس سے نماز کے لئے بلایا کریں گے، وہ بولا کیا تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟ میں نے کہا ہاں فرماتے ہیں وہ بولا تو اس طرح کہہ

اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر

اشهد أن لا إله إلا الله اشهد أن لا إله إلا الله

اشهد أن محمد رسول الله اشهد أن محمد رسول الله

حي على الصلاة حي على الصلاة

حي على الفلاح حي على الفلاح

اللہ اکبر اللہ اکبر لا إله إلا الله.....

جب صبح ہوئی تو میں حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا جو کچھ دیکھتا تھا حضور ﷺ سے عرض کیا فرمایا بفضلہ تعالیٰ یہ خواب سچی ہے تم بلال کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ جو کچھ خواب دیکھا ہے انہیں بتاتے جاؤ وہ اذان دیں کیونکہ وہ تم سے بلند آواز ہیں میں حضرت بلال کے ساتھ کھڑا ہو گیا میں انہیں بتانے لگا وہ اذان دینے لگے۔ فرماتے ہیں یہ اذان حضرت عمر

رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر میں سنی تو چادر گھسیٹتے ہوئے نکلے تو عرض کرنے لگے یا رسول اللہ اس کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے میں نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا ہے جیسا کہ انہوں نے تو حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ کا شکر ہے۔

ابوداؤد: 499 مشکوٰۃ: 650 ترمذی: 189 ابن ماجہ: 706 دارمی: 1187

اذان کی مشروعیت کا مدار حضرت عبداللہ بن زید یا حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے خواب پر نہیں ہے کیونکہ اصحاب کے خواب وحی نہیں ہیں اور نہ وہ شارع ہیں۔ اذان کی مشروعیت رسول اللہ ﷺ کے اس حکم سے ہوئی جو آپ نے حضرت عبداللہ بن زید کو دیا جس میں فرمایا، تم بلال کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ جو کچھ خواب دیکھا ہے انہیں بتاتے جاؤ وہ اذان دیں،، اگر حضور ﷺ حکم نہ دیتے تو ہزار صحابہ کرام بھی ان کلمات کو خواب میں سن لیتے تب بھی اذان ان خوابوں سے شروع نہ ہوتی۔ نیز یہ وہم نہیں کرنا چاہئے کہ اس خواب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کو ان کلمات کا علم نہ تھا کیونکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شب معراج فرشتہ سے اذان کے کلمات سنے تھے اور یہ بات تحقیق سے ثابت ہے۔

اشعۃ اللمعات: 1/306 امام بزار نے اس حدیث کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ مسند بزار

147/2 روض الانف: 20/2 شرح مسلم سعیدی: 1075/1

فجر کی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد دو مرتبہ الصلاة خیر من النوم کہنا

حدیث: 181

رسول اللہ ﷺ نے ابو محذورہ کو اذان سکھائی تو فرمایا:

اگر صبح کی نماز کا وقت ہو تو دو مرتبہ الصلاة خیر من النوم کہا کرو۔

ابوداؤد: 500 مشکوٰۃ: 645

رسول اللہ ﷺ کے اذان دینے کی تحقیق

قرآن مجید میں ہے: رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے۔

یعنی ہر عمل میں رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں نمونہ ہے تو ضروری ہوا کہ اذان کے لئے بھی آپ کی زندگی میں نمونہ ہو، نیز کوئی عبادت اس وقت تک درجہ کمال کو نہیں پہنچ سکتی جب تک اس عبادت کے عابد خود رسول اللہ ﷺ نہ ہوں، اس لئے اذان کو کمال اور عروج تبھی حاصل ہوگا جب اذان اعمال رسول اللہ ﷺ کے دامن سے وابستہ ہو اور آپ کی سنت ہو۔

حدیث: 182

امام ترمذی نے جامع ترمذی میں اپنی سند کے ساتھ ایک حدیث ذکر کی ہے کہ صحابہ کرام کے ساتھ ایک سفر کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے اذان دی ہے۔

فأذن رسول الله ﷺ وهو على راحلته و أقام

رسول اللہ ﷺ نے سواری پر اذان دی اور اقامت کہی۔ ترمذی حدیث: 376

بعض محدثین نے کہا کہ ترمذی کی روایت میں اختصار ہے اور اس میں سبب کی طرف اسناد ہے اس حدیث کے بارے میں ممکن ہے محدثین کی یہ رائے درست ہو لیکن علامہ رافعی نے رسول اللہ ﷺ کے اذان دینے کے ثبوت میں ایسی احادیث ذکر کی ہیں جن میں کوئی تاویل نہیں ہو سکتی فرماتے ہیں:

حدیث: 183

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں تھا جب ظہر کا وقت ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے خود ظہر کی اذان دی اور اقامت کہی اور علامہ سیوطی نے فرمایا مجھے اس موضوع پر ایک اور حدیث مرسل مل گئی جس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں بیان فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بار اذان دی اور جی علی الفلاح کہا علامہ رافعی فرماتے ہیں ان حدیثوں میں کسی قسم کی تاویل کی گنجائش نہیں۔

تقریرات رافعی 47/1 مطبوعہ مکتبہ ماجدہ کوئٹہ

علامہ زرقانی المواعظ اللدنیہ کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس کے باوجود آپ نے ہمیشہ اذان نہیں دی، کیونکہ آپ اذان کی بہ نسبت افضل کاموں میں مشغول رہتے تھے مثلاً جہاد، مقدمات کے فیصلے، احکام شرعیہ کی تبلیغ وغیرہ، شیخ ابوالحسن شاذلی اور علامہ نیشاپوری نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اگر آپ اذان دیتے تو جہاں تک آواز پہنچتی ان سب لوگوں پر مسجد میں آنا فرض ہو جاتا اور اس سے لوگ مشقت میں پڑ جاتے

وقت سے پہلے اذان دینے کی تحقیق

امام ابو حنیفہ کے نزدیک کسی اذان کو بھی اس کے وقت سے پہلے دینا جائز نہیں، کیونکہ اذان کا مقصد مسلمانوں کو یہ بتانا ہے کہ نماز کا وقت شروع ہو گیا ہے، اگر نماز کے وقت سے پہلے اذان دے دی جائے تو اول تو یہ مقصد فوت ہو جائے گا، ثانیاً ہو سکتا ہے کہ وقت سے پہلے اذان کی صورت میں کوئی شخص اذان سن کر نماز پڑھ لے اور وقت سے پہلے بالاتفاق نماز نہیں ہوتی، پس اس صورت میں اس کا ذمہ دار وقت سے پہلے اذان دینے والا ہوگا، اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے مؤذن امین ہوتا ہے۔ ابو داؤد: 517

کیونکہ مسلمانوں کی نمازیں اس کی امانت ہوتی ہیں اس کے برخلاف امام شافعی کے نزدیک فجر کی اذان وقت سے پہلے دینا جائز ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

نبی کریم ﷺ نے فرمایا بلال رات کے وقت اذان دیتے ہیں پس تم کھاتے پیتے رہو حتیٰ ابن ام مکتوم اذان دیں۔ بخاری 617 مسلم 1092 مشکوٰۃ 680

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ فجر سے پہلے اذان دی گئی لیکن یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ اذان فجر کی نماز کے لئے تھی، اگر یہ اذان فجر کے لئے ہوتی تو دوبارہ حضرت عبداللہ بن ام مکتوم سے اذان دلوانے کی کیا ضرورت تھی۔ ثانیاً اس حدیث میں تصریح ہے کہ یہ اذان (رمضان) میں سحری کے لئے ہوتی تھی اس پر مزید قرینہ یہ ہے کہ

حدیث: 184

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلال کی اذان سن کر کوئی شخص کھانا پینا نہ چھوڑے، کیونکہ ان کی اذان اس لئے ہوتی تھی کہ سحری کے لئے تہجد پڑھنے والا تہجد ختم کر دے یا سونے والا بیدار ہو جائے بخاری: 621

حدیث: 185

نیز حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اذان دہرانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ یہ اعلان کر دو کہ انہوں نے بھولے سے اذان دیدی تھی۔ ابو داؤد: 448 اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس وقت تک اذان نہ دو جب تک کہ فجر ظاہر نہ ہو جائے۔ ابو داؤد: 449

اذان میں ترجیح کی تحقیق

امام مالک اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ اذان میں ترجیح کرنا چاہئے (یعنی اشہد ان لا الہ الا اللہ اور اشہد ان محمد رسول اللہ کو پہلے دو مرتبہ آہستہ کہنا چاہئے اور بعد میں دو مرتبہ بلند آواز سے کہا جائے) اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اذان میں ترجیح نہیں کرنی چاہئے یعنی باقی کلمات اذان کی طرح شہادتین کو بھی صرف دو

مرتبہ پڑھنا چاہئے اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ مؤذن کو اختیار ہے خواہ ترجیع کرے یا نہ کرے۔ الاستیعاب علی ہاشم الاستیعاب: 177/4
 امام شافعی اور امام مالک کی دلیل (مسلم کی حدیث 379) جس میں ترجیع کا ذکر ہے
 احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ ابو محمد زورہ نے کفار کے خوف سے شہادتین کو
 آہستہ آہستہ پڑھا تو رسول اللہ ﷺ نے دوبارہ ان سے بلند آواز سے شہادتین کے
 کلمات کو پڑھوایا۔

ثانیاً ابو محمد زورہ چونکہ پہلے کافر تھے اور اسلام کو ناپسند کرتے تھے، اس لئے انہوں
 نے شہادتین کو آہستہ پڑھا اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے دل میں شہادتین کو راسخ کرنے
 کے لئے دوبارہ بلند آواز سے شہادتین کے کلمات کو پڑھوایا، لہذا اس حدیث سے ترجیع کا
 مسنون ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

امام مالک اور امام شافعی کی دوسری دلیل وہ حدیث ہے جس کو امام ابو داؤد نے روایت کیا
 ہے جس میں ترجیع کا ذکر ہے حدیث: 500

لیکن اس حدیث کی سند ضعیف ہے لہذا اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، اس کی سند میں
 ایک راوی حارث بن عبید ہے، ابن معین نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ امام احمد نے فرمایا
 یہ مضطرب الحدیث ہے۔ دوسرا راوی محمد بن عبد الملک ہے اس کے بارے میں ابن یحطان
 نے کہا ہے کہ یہ مجہول ہے اس کے بعد ابو محمد زورہ کے بیٹے کا ذکر ہے، ان کے بارے میں علی
 بن مدینی کہتے ہیں کہ ابو محمد زورہ کے بیٹوں سے روایت کرنے والے تمام راوی ضعیف ہیں

۔ الجوہر النقی علی ہاشم البیہقی: 392/1

خلاصہ یہ ہوا کہ جس حدیث میں ابو محمد زورہ کو رسول اللہ ﷺ کے اذان کی تعلیم
 دینے اور ترجیع کا ذکر ہے وہ مؤول ہے اور جس حدیث میں ترجیع کا حکم ہے وہ ضعیف السند
 ہے۔ نیز علامہ ابن حبان نے طبرانی کے حوالہ سے حضرت ابو محمد زورہ سے اذان کی روایت
 بیان کی گئی ہے جس میں تصریح ہے کہ آپ ترجیع نہیں کرتے تھے۔

فتح القدر 214/1 شرح معانی الآثار: 136/1

اور احناف جو کہتے ہیں کہ اذان میں ترجیع نہیں ہے اس کی دلیل حضرت عبد اللہ بن زید والی
 حدیث ہے جس میں ترجیع نہیں ہے اور یہ سب کے نزدیک مسلم ہے۔

ابوداؤد: 499 مشکوٰۃ: 650

اس کے علاوہ تحقیق یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے۔
 علامہ قسطلانی شارح بخاری فرماتے ہیں: حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی اذان میں ترجیع
 نہیں کرتے تھے۔ شرح المواہب اللدنیہ للزرقانی 371/1

علامہ زیلعی فرماتے ہیں کہ اول تو اذان میں ترجیع کی زیادتی ثابت نہیں، اور اگر بالفرض
 والتقدیر ثابت ہو بھی تو یہ زیادتی منسوخ ہو چکی ہے۔ کیونکہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی
 اذان آخری اذان ہے اور اس میں ترجیع نہیں ہے۔

، امام احمد بن حنبل سے کہا گیا کہ حدیث ابی محمد زورہ حدیث عبد اللہ بن زید کے بعد ہے کیونکہ
 حدیث عبد اللہ بن زید فتح مکہ سے پہلے ہے اور حدیث ابی محمد زورہ فتح مکہ کے بعد ہے، تو

امام احمد نے فرمایا: کیا رسول اللہ ﷺ نے مدینہ پہنچ کر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حضرت عبداللہ بن زید کی اذان پر مقرر نہیں رکھا۔

نصب الراية 273 شرح مسلم سعیدی 1086/1

کلمات اقامت کی تعداد میں امام ابوحنیفہ کے مذہب پر دلائل

بکثرت احادیث سے ثابت ہے کہ اذان اور اقامت دونوں میں الفاظ اذان کو دو دو بار پڑھا جائے۔ امام صاحب کے نزدیک اقامت کے سترہ کلمات ہیں اور یہ ترمذی: 192 اور ابوداؤد: 502 کی حدیث سے بھی ثابت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو محذورہ کو اقامت میں سترہ کلمات سکھائے تھے۔

حدیث: 186

عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال كان اذان رسول الله ﷺ

شفعا شفعا في الاذان والاقامة .

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں اذان اور اقامت دونوں میں کلمات اذان اور کلمات اقامت دو دو بار پڑھے جاتے تھے۔

ترمذی حدیث نمبر: 194

امام ترمذی نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ عبدالرحمن بن لیلیٰ نے عبداللہ بن زید سے

یہ حدیث نہیں سنی یعنی یہ حدیث منقطع ہے۔ مگر ثقہ کا انقطاع ہمارے اور جمہور کے یہاں قادح نہیں ہے۔

حدیث: 187

امام ابوداؤد اپنی سند کے ساتھ ابن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو نماز کے لئے ایک مقررہ وقت پر جمع کرنے کے طریقہ پر غور کر رہے تھے تو اس وقت وہ آپ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! جب میں آپ کو طریقہ وقت مقرر کرنے کے بارے میں متفکر دیکھ کر گھر گیا تو اس کے بعد میں نے خواب میں ایک شخص کو دیکھا جس نے دو سبز کپڑے پہنے ہوئے تھے فقام علی المسجد فأذن ثم قعد

قعدة ثم قام فقال مثلها إلا أنه يقول قد قامت الصلاة وه مسجد میں کھڑا تھا اس نے اذان دی اور تھوڑی دیر بیٹھا اور پھر اس نے اذان کی مثل کلمات کہے اور اخیر میں قد قامت الصلاة بھی کہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نے اچھا خواب دیکھا، بلال کو یہ کلمات بتلا کر ان سے اذان دلواؤ۔ ابوداؤد: 506 شرح معانی الآثار: 133/1

اس حدیث میں تصریح ہے کہ اذان اور اقامت کے کلمات میں کوئی فرق نہیں سوائے قد قامت الصلاة کے امام ابوداؤد کے علاوہ اس حدیث کو حافظ ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے مصنف ابن ابی شیبہ: 138/1

حدیث: 188

بیہقی نے سنن کبریٰ میں ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن زید سے روایت کی کہ انہوں نے اذان کے کلمات بھی دو بار کہے اور اقامت کے بھی۔

عمدة القاری شرح بخاری 103/5

حدیث: 189

امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ اذان اور اقامت میں دو دو بار کلمات کہتے تھے۔ شرح معانی الآثار: 136/1

حدیث: 190

حضرت علی کا گزرا ایک مؤذن پر ہوا تو اسے حکم دیا کہ اقامت کے کلمات کو بھی دو دو بار کہہ تیری ماں نہ رہے۔

عمدة القاری شرح بخاری 104/5

حدیث: 191

عن اسود عن بلال رضی اللہ عنہ انہ کان یثنی الاذان و یثنی و الإقامة ، امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان اور اقامت

میں دو دو بار کلمات کہتے تھے۔ شرح معانی الآثار: 134/1

حدیث: 192

عن سوید بن غفلة قال سمعت بلالا یؤذن مثنی و یقیم مثنی ، سوید بن غفلة بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان اور اقامت میں دو دو بار کلمات کہتے ہوئے سنا۔ شرح معانی الآثار: 134/1

سوید بن غفلة رسول اللہ ﷺ کی زیارت کے لئے مدینہ میں اس وقت پہنچے تھے جب کہ حضور ﷺ کو دفنایا جا چکا تھا اس لئے انہیں شرف صحابیت حاصل نہ ہوا۔ ظاہر ہے کہ انہوں نے حضرت بلال کی اذان اور اقامت حضور ﷺ کے وصال کے بعد ہی سنی ہوگی اور یہ وہی اذان اور اقامت ہوگی جو عہد رسالت کے آخر میں کہی جاتی ہوگی۔ معلوم ہوا کہ حضرت بلال کو پہلے اقامت میں ایتار کا حکم دیا گیا تھا لیکن آپ کے آخری عمل سے ثابت ہوا کہ اذان اور اقامت ایک جیسی ہیں اور پہلا حکم منسوخ ہو گیا۔

غیر مقلدین کے امام شوکانی کا فیصلہ

شیخ شوکانی حضرت ابو محذورہ کی روایت کو بنیاد بناتے ہوئے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ابتدائی عمل کو منسوخ قرار دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

حضرت ابو محذورہ والی روایت حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے مؤخر ہے جس میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اکہری اقامت کہنے کا حکم دیا گیا تھا چونکہ حضرت محذورہ فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اکہری اقامت کہنے کا شروع شروع میں حکم دیا گیا تھا لہذا حضرت ابو محذورہ والی روایت نے سابقہ حکم کو منسوخ کر دیا، بلکہ ابوالشیخ نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے منیٰ اذان دی تو حضور ﷺ بھی وہاں موجود تھے تو وہ اذان و اقامت ایک جیسی تھی اور اس میں دو دفعہ کلمات کو دہرایا گیا ہے جب تمہیں یہ تفصیل معلوم ہوگئی تو واضح ہو گیا کہ جن احادیث میں ڈبل اقامت کا ذکر ہے وہ دلیل بن سکتی ہیں اور اکہری اقامت والی احادیث طرق مختلفہ اور صحیحین میں وارد ہونے کی وجہ سے کوکہ زیادہ صحیح ہیں لیکن ڈبل اقامت والی احادیث میں ایک زائد چیز کا تذکرہ ہے۔ لہذا ان کی طرف رجوع کرنا لازم ہے۔ خاص طور پر اس لئے بھی کہ ان میں آخری زمانہ کا تذکرہ ہے جیسے کہ ہم بتا چکے ہیں۔

شوکانی نیل الاوطار 24/2 باب صفة الاذان

لواب تو فیصلہ ہی ہو گیا اب کسی بحث مباحثہ کی گنجائش نہیں رہی کیونکہ غیر مقلدین کے صف اول کے عالم نے دوہری اقامت والی روایت کو ترجیح دے دی ہے۔ اللہ تعالیٰ حق قبول کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

اقامت کا جواب دینا

تکبیر کہنے والے کے ساتھ انہی کلمات کو دہراتے جانا مسنون ہے۔

حدیث: 193

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت شروع کی جب وہ قد قامت الصلاة پر پہنچے تو نبی اکرم ﷺ نے جواب میں فرمایا: اقامہا اللہ و آدمہا اور باقی کلمات کا جواب اذان کی طرح دیا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ذکر ہوا۔

ابودود حدیث: 528 مشکوٰۃ: 671

اقامت کے دوران امام اور نمازیوں کے حی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کی تحقیق

حدیث: 194

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کی اقامت کہی جائے تو تم اس وقت تک کھڑے نہ ہو جب تک تم مجھے نہ دیکھ لو۔

بخاری: 638 مسلم: 604 مشکوٰۃ: 685

عالم گیری میں ہے: اگر امام کے علاوہ کوئی اور شخص اذان دے اور نمازی امام کے

ساتھ مسجد میں ہوں تو جب مؤذن حسی علی الفلاح کہے تب امام اور نمازی کھڑے ہوں۔ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ فتاویٰ عالمگیری 57/1

علامہ شربلالی لکھتے ہیں:

نماز کے مستحبات میں سے ہے کہ جب اقامت کہنے والا حسی علی الفلاح کہے تو نمازی اور امام کھڑے ہو جائیں بشرطیکہ امام محراب کے قریب حاضر ہو، کیونکہ مؤذن نے کھڑے ہونے کا حکم دیا ہے، اس لئے اس پر عمل کیا جائے گا اور اگر امام حاضر نہ ہو تو جس صف کے پاس سے امام گزرے وہ لوگ کھڑے ہو جائیں۔ مراقی الفلاح: 166

حسی علی الفلاح پر کھڑا ہونا مستحب ہے، اس لئے اس سے پہلے کھڑا ہونا مستحب کے خلاف ہے اور حاشیہ طحاوی اور اسی طرح عالمگیری میں جو اس کو مکروہ لکھا ہے اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے اور دراصل یہ خلاف اولیٰ ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ مستحب کے ترک پر ملامت نہیں کی جاتی۔ اس لئے جو لوگ اقامت کے وقت سے پہلے کھڑے ہو جائیں ان کو ملامت نہیں کرنا چاہئے اور مستحب کے ساتھ واجب کا معاملہ نہیں کرنا چاہئے کیونکہ کسی مستحب کو ترک کرنے میں اتنی قباحت نہیں ہے، جتنی کسی مستحب کو واجب قرار دینے میں قباحت ہے اور اگر کچھ لوگ حسی علی الفلاح پر اٹھنے والوں کو ملامت کریں کہ یہ دیر سے اٹھتے ہیں اور ان کو اقامت کی ابتداء میں اٹھنا چاہئے تھا تو یہ اور بھی زیادہ

مذموم ہے۔

شرح مسلم سعیدی 1100/1

اذان سے قبل اور بعد درود شریف

بعض انتہاء پسند اور متشدد لوگ کہتے ہیں کہ اذان سے قبل صلاۃ و سلام پڑھنا بدعت اور گناہ ہے اور، الصلاۃ والسلام علیک یا رسول اللہ، پڑھنا جائز نہیں اور یہ نقلی اور سنیگری درود ہے درود صرف ابراہیمی ہے ان کے تسلی کے لئے انہی کی جماعت کے علماء کے فتاویٰ سجات پیش کئے جاتے ہیں۔

سعودی عرب کے مفتی اعظم کا فتویٰ درود شریف تمام اوقات میں پڑھنا جائز ہے شیخ عبدالعزیز بن باز لکھتے ہیں:

”وہی مشروعة فی جمیع الاوقات، و متاکدة فی آخر کل صلاۃ، بل واجبة عند جمع من اهل العلم فی التشہد الاخیر من کل صلاۃ و سنة مؤکدة فی مواضع کثیرة، منها ما بعد الاذان، وعند ذکرہ - ﷺ، و فی یوم الجمعة و لیلتها - کما دلت علی ذلك احادیث کثیرة۔
یہ درود تمام اوقات میں پڑھنا جائز ہے اور نماز کے آخر میں اس کی تاکید آئی ہے

بلکہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ ہر نماز کے آخری تشہد میں اس کا پڑھنا واجب ہے یعنی اس کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی اور متعدد مقامات پر سنت مؤکدہ ہے۔ ان میں سے ایک مقام اذان ہونے کے بعد کا ہے اسی طرح جب حضور ﷺ کا نام نامی اسم گرامی کی آواز کانوں میں سنائی دے تو اس وقت درود شریف پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ نیز جمعہ اور جمعہ کی رات کو اس کا پڑھنا سنت نبوی ہے کیونکہ کثرت سے حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں۔

((الاتقان بالمولد النبوی)) ص: ۲۳

اتنے بڑے مفتی کا فتویٰ دینا کہ درود شریف ہر وقت جائز ہے اب کسی کو اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے پر اعتراض نہیں ہونا چاہیے بلکہ اذان کے بعد درود شریف پڑھنا سنت مؤکدہ کہہ رہے ہیں اب میں دنیائے اہل حدیث کو مشورہ دینا چاہتا ہوں کہ اگر اُن کو اذان سے قبل درود شریف پڑھنے پر اعتراض ہے تو کوئی بات نہیں وہ اذان کے بعد ہی درود شریف پڑھنا شروع کر دیں کیونکہ اس کے متعلق واضح حدیث ہے اور شیخ ابن باز کے فتویٰ کے مطابق سنت مؤکدہ ہے تو اگر پھر بھی کوئی سنت مؤکدہ کو چھوڑ دے تو وہ اہل سنت یا اہل حدیث کیسے کہلا سکتا ہے۔ معلوم ہوا کہ اصل اہل حدیث اور اصل اہل سنت وہ ہیں جو سنت مؤکدہ پر عمل کرتے ہیں۔

اذان سے قبل درود شریف پڑھنے پر کوئی خاص دلیل نہ بھی ہو پھر بھی درود شریف پڑھنا جائز ہے

سوال یہ ہے کہ جب درود پڑھنا تمام اوقات میں جائز ہے تو اذان سے قبل پڑھنا

بدعت اور گناہ کیسے ہو گیا؟ شاید صلاح الدین صاحب نے شیخ ابن باز کا فتویٰ نہیں پڑھا ورنہ وہ ایسی بات نہ لکھتے فتویٰ تو ایک طرف رہا شاید انہوں نے قرآن کریم کے احکام بھی بغور مطالعہ نہیں کیا جب کہ قرآن کہہ رہا ہے ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ نیک کام کرتے رہو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ گے۔ (سورۃ الحج آیت: ۷۷) کیا درود شریف نیکی کا کام ہے یا بدی ہے؟ رب فرماتا ہے نیکی کے کام کرو شیخ صاحب کہہ رہے خبردار اگر نیکی کا کام نہ کرنا یہ بدعت اور گناہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان مانیں یا شیخ صاحب کا فتویٰ؟

اللہ تعالیٰ اور اُس کے فرشتے تو ہر وقت درود و سلام پڑھ رہے ہیں اور اُس میں اذان کا قبل بھی آ جاتا ہے اور بعد بھی، وہی کام جو خدا کر رہا ہے اور فرشتے کر رہے ہم کریں تو بدعت اور گناہ کیسے ہوگا، بلکہ یہ تو سنت ملائکہ ہے کہ ہر وقت درود پڑھا جائے۔ اگر گناہ ہوتا تو اللہ فرشتوں سے فرماتا تم ہر وقت درود پڑھتے رہو مگر جب اذان کا نام ہو جائے تو تھوڑی دیر ریٹ کر لیا کرو کیونکہ اس وقت درود پڑھنا بدعت اور گناہ ہے جیسے زوال کے وقت نماز پڑھنا۔ لیکن جب رب تعالیٰ نے وقت کے متعلق کوئی پابندی نہیں لگائی بغیر وقت کی قید کے مطلق فرمادیا ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ تو کسی دوسرے کو رب کے مطلق کو مقید کرنے کا حق کس نے دیا ہے کیا ان پر نئی شریعت نازل ہوئی ہے؟ اصول کا قاعدہ ہے المطلق یجری علی إطلاقہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوتا ہے۔

رب تعالیٰ نے فرمایا ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ پس جس نے

ذره برابر نیکی کی ہوگی وہ اُسے دیکھ لے گا۔ (سورۃ الزلزلة آیت: ۷) کیا درود سلام نیکی نہیں ہے یہ تو سب سے بڑی نیکی ہے اور سب سے بڑی عبادت ہے جس سے اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ کا قرب نصیب ہوتا ہے اس نیکی پر عمل کرنے سے گناہ کیسے ہوگا؟ خدا جب دین لیتا ہے تو حماقت آہی جاتی ہے۔

اذان سے قبل درود شریف پڑھنے پر کوئی خاص دلیل نہ بھی ہو پھر بھی درود شریف جائز اور باعثِ ثواب ہے اس پر توافق ہے کہ اذان کے بعد درود و سلام پڑھنا سنتِ مؤکدہ ہے اور حضور ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے۔

مسلم حدیث (۳۸۳ کتاب الصلاة مشکوٰۃ حدیث: ۶۵۷ کتاب الصلاة باب الاذان

بعض اذکار کے متعلق حضور ﷺ نے حکم فرمایا کہ انہیں نماز کے بعد کیا جائے تو انہیں نماز کے بعد کرنے کے علاوہ اگر دیگر اوقات میں بھی کر لیا جائے تو کیا وہ اذکار باعثِ اجر ہیں یا باعثِ گناہ ہیں مثلاً

حدیث: 195

عن علی رضی اللہ عنہ قال: قال سمعتُ رسولَ اللہ ﷺ:

مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي ذُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز کے بعد آیت الکرسی

پڑھے تو اُس کو جنت میں داخل ہونے سے سوائے موت کے کوئی رکاوٹ نہ ہوگی۔

(مشکوٰۃ حدیث: ۹۷۴ کتاب الصلاة باب الذكر بعد الصلاة)

اگر کوئی آیت الکرسی نماز سے قبل اور بعد دونوں جگہ پڑھے تو وہ گنہگار نہیں ہوگا بلکہ اجر کا مستحق ہوگا کہ اُس نے کوئی بُرا کام نہیں کیا اللہ کا قرآن پڑھا ہے اور قرآن کی تلاوت نماز کی طرح وقت کے ساتھ مقید نہیں جیسے تمام اوقات میں تلاوت جائز ہے ایسے ہی تمام اوقات میں درود شریف پڑھنا جائز ہے۔

حدیث: 196

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

مَنْ سَبَحَ اللَّهَ فِي ذُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامَ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو ہر نماز کے بعد (۳۳) سبحان اللہ (۳۳) بار الحمد للہ اور (۳۳) بار اللہ اکبر کہے یہ (۹۹) ننانوے بار ہو۔ اور سو کی گنتی پوری کرنے کو (یہ کلمہ) پڑھے ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

تو اُس کے گناہ بخشے جائیں گے اگرچہ سمندر کی جھاگ کی طرح ہوں۔

مسلم حدیث: ۵۹۷، (مشکوٰۃ حدیث: ۹۶۷ کتاب الصلاة باب الذکر بعد الصلاة)

اگر کوئی اس تسبیح کو نماز سے قبل اور بعد بھی پڑھے تو ثواب کا مستحق ہے گنہگار نہیں ہوگا کہ اُس نے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا ہے کوئی جرم نہیں کیا سزا کیسی؟ جیسے اللہ تعالیٰ کا ذکر تمام اوقات میں جائز ہے ایسے ہی درود شریف تمام اوقات میں جائز ہے۔

اذان سے قبل درود شریف

اگرچہ شیخ ابن باز کے فتویٰ سے ثابت ہو گیا ہے کہ درود شریف تمام اوقات میں جائز ہے اذان سے قبل بھی درود شریف ثابت ہو گیا اس لئے اب کوئی اہل حدیث یا دیوبندی اس کو بدعت نہیں کہہ سکتا ہے ہم اہل سنت جو اذان سے قبل درود شریف پڑھتے ہیں اس کو ہم اذان کا جز نہیں سمجھتے اذان اللہ اکبر سے شروع ہوتی ہے اور لا الہ الا اللہ پر ختم ہو جاتی ہے ہم اذان سے قبل درود شریف پڑھنے کو عمومی دلائل کے تحت جائز و مستحب کہتے ہیں جیسا کہ محدثین نے فرمایا ہے اور یہ اذان میں اضافہ نہیں ہے اضافہ یہ ہے کہ اس کے بغیر اذان نامکمل ہو لیکن ہم تو درود شریف اذان سے قبل کچھ وقفہ سے پڑھتے ہیں اور کبھی کبھی اس کو ترک بھی کر دیتے ہیں تاکہ کوئی لازم یا اذان کا حصہ نہ سمجھ لے اس کی مثال یہ ہے کہ جمعۃ المبارک کے دن خطیب کے سامنے جو اذان دی جاتی ہے اُس سے قبل درود شریف نہیں پڑھا جاتا اگر ہم درود شریف کو اذان کا جز سمجھتے تو درود شریف کبھی ترک نہ کرتے اس لئے یہ ہم پر صرف الزام ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں۔

اذان سے قبل درود شریف پڑھنے پر استدلال حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ والی حدیث سے بھی ہو سکتا ہے کہ وہ تمام اوقات میں درود شریف پڑھتے تھے اور اس میں اذان سے قبل بھی ہے اور بعد بھی۔

حدیث: 197

عن ابی بن کعب رضی اللہ عنہ قال: قلت: یارسول اللہ! انی اکثر الصلاة علیک فکم اجعل من صلاتی فقال: ما شئت قلت: النصف؟ قال ما شئت فان زدت فهو خیر لک قلت: فالثلثین؟ قال ما شئت فان زدت فهو خیر لک قلت: اجعل لک صلاتی کلها قال: اذا تکفی همک و یغفر لک ذنبک .

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ پر کثرت سے درود پڑھتا ہوں میں کس قدر درود شریف پڑھا کروں آپ ﷺ نے فرمایا جتنا چاہو میں نے عرض کیا ایک چوتھائی فرمایا جتنا چاہو اگر زیادہ کرو تو بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا نصف فرمایا جتنا چاہو اگر زیادہ کرو تو بہتر ہے میں نے عرض کیا دو تہائی فرمایا جتنا چاہو اگر زیادہ کرو تو بہتر ہے میں نے عرض کیا میں سارا درود ہی پڑھوں گا فرمایا تب تو تمہارے غموں کو کافی ہوگا اور تمہارے گناہ مٹا دے گا۔

ترمذی حدیث: ۲۳۵۷، مشکوٰۃ حدیث: ۹۲۹ کتاب الصلاة باب الصلاة علی النبی ﷺ

حدیث: 198

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِحَمْدِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ عَلَىٰ قَهْرٍ أَقْطَعُ، أَبْتَرُ،
مَمْحُوقٌ مِنْ كُلِّ بَرَكَةٍ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر ذی شان کام جس کی ابتداء اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور مجھ پر درود پڑھنے سے نہ کی جائے تو وہ کام ہر برکت سے خالی ہے۔ (الجامع الصغیر حدیث: ۶۲۸۵)

(ابن تیمہ کے شاگرد ابن قیم نے اس حدیث کو جلاء الافہام میں درج کیا ہے ص: ۳۳۱ الموطن الاربعون من مواطن الصلاۃ)
(القول البدیع فی الصلاۃ علی النبی ﷺ الشیخ الباب الخامس ص: ۳۳۹)

محدث کبیر علامہ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق الدینوری المعروف ابن سنی (المتوفی ۳۶۳) نے اسی روایت کو باب الصلوۃ علی النبی ﷺ عند الاذان میں درج کیا ہے۔ اتنے بڑے محدث کا یہ باب باندھنا اور لفظ عند الاذان لانا ثابت کرتا ہے کہ ان کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ اذان سے قبل یا بعد درود شریف پڑھنا جائز ہے باعث برکت و رحمت ہے بدعت نہیں۔

یہ حکم استجابی ہے جو درود شریف پڑھے گا اُس کو ثواب ملے گا اور جو نہ پڑھے وہ گنہگار بھی نہیں۔ اب کون مسلمان ہے جو اذان کو اچھا کام نہیں سمجھتا اب جو اذان سے قبل درود شریف

پڑھتے ہیں ان کو اس حدیث کی وجہ سے منع نہیں کر سکتے۔

علامہ قاضی عیاض کا عقیدہ

آپ فرماتے ہیں:

وَمِنْ مَوَاطِنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ عِنْدَ ذِكْرِهِ وَسَمَاعِ اسْمِهِ أَوْ كِتَابِهِ أَوْ عِنْدَ
الِاذَانِ .

اور نبی پاک ﷺ پر درود شریف بھیجنے کے مقامات میں سے ایک مقام آپ ﷺ کا ذکر کرنے یا آپ کا اسم گرامی سننے یا لکھنے یا اذان دینے کا وقت ہے۔

الشفایہ تعریف حقوق المصطفیٰ ﷺ جلد ۲ باب نمبر ۴ فصل فی المواطن الاتی۔ مستحب فیہا الصلاۃ والسلام

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے لفظ عند الاذان فرما کر ثابت کر دیا کہ اُن کے نزدیک اذان سے قبل یا بعد درود شریف پڑھنا جائز و مستحب ہے۔ کیا امام قاضی عیاض بدعت کا حکم دے رہے ہیں؟ عقل مند کے لئے اشارہ کافی ہے۔

اذان سے قبل حمد و ثنا اور دعا کرنا

حدیث: 199

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنی نجار کی ایک عورت نے کہا: کہ مسجد کے ارد گرد گھروں میں سے میرا گھر سب سے طویل تھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اُس پر فجر کی اذان دیا کرتے تھے چنانچہ وہ سحری کے وقت آتے اور گھر کے اوپر بیٹھ جاتے

فجر کو دیکھتے رہتے جب صبح صادق کو دیکھتے تو انگریزی لیتے پھر کہتے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَحْمَدُكَ
وَاسْتَعِیْنُكَ عَلٰی قُرْبٰی اَنْ یُّقِیْمُوْا دِیْنَكَ اے اللہ میں تیری حمد کرنا ہوں اور قریش
پر تیری مدد چاہتا ہوں کہ وہ دین کو قائم کریں کہا پھر وہ اذان کہتے اُس صحابیہ نے کہا خدا کی قسم
میں نہیں جانتی کہ آپ نے کسی رات ان کلمات کو ترک کیا ہو۔

(ابوداؤد حدیث: ۵۱۹ کتاب الصلاة باب الاذان فوق المنارة اس حدیث کو ناصر الدین البانی نے حسن قرار دیا
ہے)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان سے قبل دعا مانگا کرتے تھے
اور دعا کے متعلق آپ حدیث پڑھ چکے ہیں کہ درود شریف کے بغیر دعا قبول نہیں ہوتی اور دعا
کے ساتھ درود شریف پڑھنا صحابہ کرام کا طریقہ تھا لہذا اذان کے ساتھ درود شریف پڑھنا
حضرت بلال سے ثابت ہو گیا۔ اب بھی اگر اذان سے قبل کوئی درود شریف نہ پڑھنا چاہے
تو اُس کی مرضی لیکن پڑھنے والوں کو بدعتی نہیں کہہ سکتے۔ اگر حضرت بلال رضی اللہ عنہ فجر کی
اذان سے قبل ہمیشہ دعا کریں جس کا حضور ﷺ نے حکم نہیں دیا تو کیا یہ اذان میں اضافہ ہوگا
ہرگز نہیں کیونکہ دعا تمام اوقات میں جائز ہے ایسے ہی اذان سے قبل درود شریف پڑھنا
اذان میں اضافہ نہیں کیونکہ درود شریف تمام اوقات میں جائز و مستحب ہے اگر اذان سے قبل
درود شریف پڑھنے پر کسی کو اعتراض ہے تو نہ پڑھے اذان کے بعد پڑھ لیا کرے اذان کے
بعد درود شریف پڑھنا تو مسلم شریف کی حدیث سے ثابت ہے لیکن مخالفین بھی نہیں پڑھتے
معلوم ہوا کہ سنت پر عمل کرنا مقصد نہیں درود شریف سے روکنا مقصد ہے۔

علامہ غلام رسول سعیدی صاحب لکھتے ہیں:

اذان سے پہلے صلاۃ و سلام کچھ وقفہ سے پڑھیں اور کبھی کبھی ترک بھی کر دیں، تاکہ ان پڑھ
لوگ اور آنے والی نسلیں صلاۃ و سلام کو اذان کا جز نہ سمجھ لیں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی
سے جب اقامت سے پہلے درود شریف پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ کے پیش نظر بھی
یہ خطرہ تھا اس لئے آپ نے یہ فرمایا:

درود شریف قبل اقامت پڑھنے میں حرج نہیں مگر اقامت سے قبل چاہئے یا درود
شریف کی آواز اقامت سے ایسی جدا ہو کہ امتیاز رہے اور عوام کو درود شریف جُز و اقامت
معلوم نہ ہو۔ شرح مسلم 1094/1

نماز میں درود

حدیث: 200

عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی قال لقینی کعب بن عجرة فقال: ألا
أهدی لک هدیة سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْتُ: بَلَى، فَأَهْدِيهَا فَقَالَ:
سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ
الْبَيْتِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكُمْ؟ قَالَ: قُولُوا: اَللّٰهُمَّ صَلِّ
عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ
إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ

حضرت عبدالرحمن بن ابولیلی بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ ملے تو کہا کیا میں تجھے ایسا تحفہ نہ دوں جو میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے میں نے کہا ضرور مجھے ایسا تحفہ عطا فرمائیے۔ فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا، یا رسول اللہ! ہم آپ پر اہل بیت سمیت کیسے درود بھیجا کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں آپ پر سلام عرض کرنے کا طریقہ بتا دیا ہے آپ نے ارشاد فرمایا: تم یوں کہا کرو **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ** اے اللہ محمد اور آل محمد پر رحمت نازل فرما جیسا کہ تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی اے اللہ محمد اور آل محمد پر برکت نازل فرما جیسا کہ تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر برکت نازل فرمائی۔

بخاری حدیث: ۳۳۷۰ کتاب الانبیاء، مسلم حدیث: ۴۰۶ کتاب الصلاة باب التشہد فی الصلاة، مشکوٰۃ حدیث: ۹۱۹ کتاب الصلاة باب الصلاة علی النبی ﷺ)

آل اہل سے بنا ہے بمعنی والا جیسے اہل بیت، گھر والا، اہل علم، علم والا، حضور کی آل یا تو ہر مومن تقی ہے قرآن کریم نے متبعین کو آل فرمایا ہے ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ (سورہ بقرہ: ۴۹) یا حضور ﷺ کی بیویاں ہیں قرآن کریم نے بیویوں کو اہل بیت فرمایا ہے فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیوی حضرت سارہ رضی اللہ عنہا سے

کہا ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ (سورہ ہود: ۷۳) یا حضور کی ساری اولاد ہے یعنی آپ کے تینوں بیٹے اور چاروں بیٹیاں اور نیا قیامت حضرت فاطمہ زہرہ کی نسل یا تمام بنی ہاشم جن پر زکوٰۃ لینا حرام ہے صحیح یہ ہے کہ حضور کی ساری ازواج اور اولاد آپ کی آل ہے۔

(مرآة شرح مشکوٰۃ جلد ۲ ص: ۹۸)

اس حدیث کی وجہ سے بعض لوگ کہتے ہیں، کہ سوائے اس درود کے اور درود پڑھنا منع ہے، مگر یہ محض غلط ہے، ورنہ پھر لازم آئے گا کہ محدثین جب کبھی حضور علیہ السلام کا اسم پاک لیتے ہیں۔ تو صرف یہی کہتے ہیں،، صلی اللہ علیہ وسلم،، یہ بھی ناجائز ہو، اگر منقول کے سوا دوسرے درود پڑھنا منع ہیں۔ تو وہی غذا نہیں اور دوائیں استعمال کرنا چاہئیں جو منقول ہیں۔ جس طرح کہ ہر غذا جو شریعت میں حرام نہیں کھانا جائز ہے۔ اسی طرح ہر درود جو کہ شریعت میں منع نہیں پڑھنا جائز ہے کیونکہ کلووا و شربوا میں کھانا پینا مطلق ہے اور صلوا علیہ میں صلوة مطلق، کوئی درود شریف پڑھ لیا جائے ثواب پائے گا، ہاں منقول درود دیگر سے زیادہ بہتر ہے۔ درود بلند آواز سے پڑھو آہستہ پڑھو اور کوئی سا درود پڑھو، بغیر شرعی ممانعت کے کسی چیز کو ناجائز تو کیا، مکروہ بھی نہیں کہہ سکتے۔

(شان حبیب الرحمن ص: ۱۹۰)

صحاح ستہ میں ہر حدیث کے ساتھ،، صلی اللہ علیہ وسلم،، لکھا ہوا ہے اگر درود ابراہیمی کے علاوہ تمام درود ناجائز و بدعت ہیں تو کیا یہ تمام محدثین بشمول امام بخاری بدعتی

تھے، بالصلاة والسلام عليك يا رسول الله، کو خانہ ساز درود کہنے والے کیا یہ بتا سکتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کس حدیث میں، صلی اللہ علیہ وسلم، پڑھنے یا لکھنے کا حکم دیا ہے۔ اور پھر یہ بات بھی قابل غور ہے ان کی تمام کتابوں کے شروع میں خطبہ میں ایک نیا درود لکھا ہوتا ہے جس کا حدیث میں ثبوت نہیں بلکہ مکہ اور مدینہ کے امام ہر جمعہ کے خطبہ میں ایک نیا درود بناتے ہیں جس کا جی چاہے ان کا خطبہ سن کر دیکھ لے یہ میرے سامنے ابو بکر جزائری کی کتاب (نداء الرحمن لابل ایمان) ہے اس کے مقدمہ میں یہ درود لکھا ہوا ہے و الصلاة والسلام على رسولہ الرؤوف بالمؤمنین الرحیم وعلى آلہ الطاہرین وصحابتہ اجمعین والتابعین لهم بإحسان إلى يوم الدين کیا کوئی اہل حدیث اس کا حدیث سے ثبوت پیش کر سکتا ہے اگر ثبوت پیش نہ کر سکے تو اس کو، بالصلاة والسلام عليك يا رسول الله، کو بدعت اور خانہ ساز درود یا پیگیری درود کہنے کا کوئی حق حاصل نہیں۔

شیخ ابو بکر الجزائری کا فتویٰ کہ تمام غیر منقول درود بھی جائز ہیں مدرس المسجد النبوی الشریف بالمدينة المنورة لکھتے ہیں:

لقد ورد في صيغ الصلاة والسلام على ﷺ نيف وثلاثون صيغة أكملها الصلاة ابراهيمية والكل جائز وفاضل ومستحب . وأما الصيغة التي في هذا النداء فهي اللهم صل على محمدٍ وسلم تسليماً،

وهذه أصغر الصيغ وأيسرها وأيسرها وأسهلها وبها يُردى الواجب .
صلاة وسلام کے تمیں سے اوپر صیغے ہیں ان میں سے اکمل درود ابراہیمی ہے اور تمام جائز عمدہ اور مستحب ہیں لیکن اس درود شریف میں یہ صیغہ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَوَسَلِّمْ تَسْلِيمًا یہ سب سے چھوٹا، آسان اور سہل ہے اور اس کے ساتھ واجب ادا ہو جاتا ہے۔

من كتب اسم النبي ﷺ فإنه يكتب صلى الله عليه وسلم كما هي مأثورة عن السلف، فأصحاب الصحاح، والسنن، والمسائيد كلهم إذا ذكر النبي ﷺ في الحديث يكتبون ﷺ . وبعض المتأخرين يكتب (ص) وهذا إجحاف ولا ينبغي.

جس نے نبی کریم ﷺ کا نام لکھا تو وہ اس کے ساتھ، صلی اللہ علیہ وسلم، لکھے جیسا کہ سلف سے منقول ہے، اور اصحاب الصحاح، سنن یعنی محدثین سے جب حدیث میں نبی کریم ﷺ کا نام ذکر کرتے ہیں تو، صلی اللہ علیہ وسلم، لکھتے ہیں۔ اور بعض متأخرین صرف، ص، لکھ دیتے ہیں یہ ظلم اور نا مناسب ہے۔

(نداء الرحمن لابل ایمان النداء الرابع والستون ص: ۱۷۹)

شیخ جزائری کے کلام سے معلوم ہوا کہ درود، صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث سے ثابت نہیں بلکہ محدثین اور سلف صالحین کا خود ساختہ ہے لیکن اس کے باوجود یہ درود جائز اور

باعث اجر ہے اس سے تمام غیر منقول درود جائز ہو گئے کیونکہ وہ سلف صالحین اور بزرگان دین سے منقول ہیں۔

دروادبرا ہی نماز کے ساتھ خاص ہے

حدیث: 201

عن أبي مسعود عقبة بن عمرو رضى الله عنه قال: أَقْبَلَ رَجُلٌ حَتَّى جَلَسَ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا السَّلَامُ عَلَيْكَ فَقَدْ عَرَفْنَاكَ فَكَيْفَ نَصَلِّي عَلَيْكَ إِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا فِي صَلَاتِنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ فَصَمَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَحْبَبْنَا أَنَّ الرَّجُلَ لَمْ يَسْأَلْهُ فَقَالَ: إِذَا أَنْتُمْ صَلَّيْتُمْ عَلَيَّ فَقُولُوا: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ .

حضرت ابی مسعود عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر تھے کہ ایک شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور سامنے آ کر بیٹھ گیا کہنے لگا یا رسول اللہ! سلام پڑھنے کو تو ہم نے سمجھ لیا ہے اب فرمائیے کہ ہم نماز میں آپ پر صلوٰۃ کیسے پڑھیں

رسول اللہ ﷺ خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ہم نے سوچا کاش وہ سوال ہی نہ کرتا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم نماز میں صلوٰۃ پڑھو تو یوں کہا کرو: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ (الحدیث)

(احمد حدیث: ۱۶۲۳۱ جلد ۵ ص ۹۷) مستدرک الحاکم و ابن حبان، ابن خزیمہ، دار عینی بیروتی

شیخ شوکانی غیر مقلد (م ۱۲۵۰ھ) کا بیان

غیر مقلدین کے امام محدث شوکانی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

وفيه تقييد الصلاة عليه ﷺ بالصلاة، فيفيد ذلك أن هذه الألفاظ المروية مختصة بالصلاة، وأما خارج الصلاة فيحصل الامتثال بما يفيد قوله سبحانه تعالى - ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ فإذا قال القائل [اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ] فقد امتثل الأمر القرآني-

اس حدیث میں نبی پاک ﷺ پر درود ابراہیمی پڑھنے کو نماز کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہ روایت کردہ درود ابراہیمی نماز ہی کے ساتھ خاص ہے۔ لیکن نماز سے باہر حکم ربانی کی تعمیل اللہ تعالیٰ کے ارشاد، ان اللہ وملائکتہ،، لآ یہ کے مطابق عمل کرنے سے حاصل ہو جائیگی پس کہنے والے نے کہا اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ (اے اللہ! درود و سلام بھیج حضرت محمد ﷺ پر) تو اس نے قرآن مجید کے حکم پر عمل

کیا۔

تحفة الذاکرین ص: ۱۴۷-۱۴۸) باب التہجد

اعتراض

سعودی عرب کے چھپے ہوئے اردو ترجمہ قرآن کے ص: 1190 صلاح الدین یوسف حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ مختصر طور پر صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بھی پڑھا جاسکتا ہے تاہم، الصلاة والسلام عليك يا رسول الله، پڑھنا اس لئے صحیح نہیں کہ اس میں نبی ﷺ سے خطاب ہے اور التحیات میں السلام عليك ايها النبي منقول ہے اس وجہ سے نماز میں پڑھنے میں کوئی قباحت نہیں۔

جواب

شجر و حجر نے خطاب کے صیغہ ساتھ آپ پر سلام پڑھا

حدیث: 202

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ مکہ میں تھا ہم اس کے بعض اطراف میں گئے تو کوئی درخت اور پتھر آپ کے سامنے نہ آیا مگر وہ کہتا تھا

السلام عليك يا رسول الله

ترمذی: 3626 مشکوٰۃ: 5919 سلسلۃ احادیث الصحیحہ از ناصر الدین البانی غیر مقلد

2670:

مفتی احمد یار خاں صاحب رحمہ اللہ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہمارا یہ عرض کرنا الصلاة والسلام عليك يا رسول الله شرک یا حرام نہیں بالکل جائز ہے اسے تو پتھر درخت بھی حرام نہیں سمجھتے اس کے منکرین پتھروں جانوروں سے بھی بدتر ہیں ہم نماز میں پڑھتے ہیں السلام عليك ايها النبي امرأة المنانجیح 237/8

السلام عليك ايها النبي کا ترجمہ ہے: اے نبی تجھ پر سلام ہو اور الصلاة والسلام عليك يا رسول الله کا ترجمہ ہے: اے اللہ کے رسول تجھ پر صلاۃ اور سلام ہو جب دونوں کا ترجمہ ایک ہے تو ایک جائز اور دوسرا ناجائز کیوں؟ اللہ تعالیٰ ہمارے دلوں میں وسعت پیدا فرمائے اور بغض رسول کی خطرناک بیماری دور فرمائے۔ آمین

اذان میں نام اقدس سن کر انگوٹھے چومنا

بوقت اذان انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر لگانا یہ ایک مستحب عمل ہے فرض یا واجب نہیں مستحب عمل حدیث ضعیف سے بھی ثابت ہو سکتا ہے اس کے ثبوت کے لئے صحیح یا

حدیث حسن ضروری نہیں اس عمل کو حرام اور بدعت کہنا محض جہالت ہے جب تک ممانعت کی صریح دلیل نہ ملے اس کو منع نہیں کر سکتے استتباب کے لئے مسلمانوں کا مستحب جاننا ہی کافی ہے مگر کراہت کے لئے دلیل خاص کی ضرورت ہوتی ہے اس کے جواز پر بے شمار دلائل ہیں اور منع پر ایک بھی دلیل نہیں۔ اس کا حکم نوافل کی طرح ہے اگر کوئی یہ عمل کرے تو ثواب پائے گا اور اگر نہ کرے تو گنہگار نہیں لیکن اس کو ناجائز نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور سلف صالحین کی سنت ہے۔ دلائل حسب ذیل ہیں

حدیث: 203

ذکرہ الدیلمی فی ((الفردوس)) - من حدیث أبی الصدیق : أنه لما سمع قول المؤذن ((اشهد أن محمدًا رسول الله)) قال هذا وقبل باطن الأناملین السبابتین ومسح عینیہ فقال ﷺ : مَنْ فَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ خَلِيلِي فَقَدْ حَلَّتْ عَلَيْهِ شَفَاعَتِي - ولا يصح

دیلمی نے کتاب الفردوس ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی یہ مرفوع حدیث ذکر کی ہے کہ جب انہوں نے مؤذن کو اشہد ان محمدًا رسول اللہ کہتے سنا تو یہ دعا پڑھی اور دونوں کلموں کی انگلیوں کے پورے جانب زیریں سے چوم کر آنکھوں سے لگائے۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو ایسا کرے جیسا کہ میرے پیارے نے کیا۔ تو اس پر میری شفاعت حلال (واجب) ہوگئی۔ اور یہ حدیث اس درجہ کو نہ پہنچی جسے محدثین اپنی اصطلاح میں درجہ

صحت کا نام دیتے ہیں۔ مقاصد الحسنہ ص: 450 حدیث: 1021 اور ملا علی قاری رحمہ الباری نے تحریر کیا ہے: علامہ سخاوی نے کہا انگوٹھے چومنے کے بارے میں احادیث کی اسناد صحیح نہیں ہیں (یعنی حسن یا ضعیف ہیں) ملا علی قاری اس کے جواب میں فرماتے ہیں قلت وإذا ثبت رفعه على الصديق فيكفي للعمل لقوله ﷺ عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين جب صحیح سند سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اذان میں انگوٹھے چومے ہیں تو یہ ہمارے علماء کے لئے کافی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔ میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرو۔ موضوعات کبیر ص: 210 حدیث: 829

علامہ طحاوی اور علامہ ابن عابدین شامی نے فقیہ کبیر علامہ ہستانی کے حوالہ سے لکھا ہے
ويستحب أن يقال عند سماع الأولى من الشهادة صلى الله عليك يا رسول الله وعند الثانية منها قُرَّةُ عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ مَتَّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالْبَصْرِ بَعْدَ وَضْعِ ظَفَرِي الْإِبْهَامَيْنِ عَلَى الْعَيْنَيْنِ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَكُونُ قَائِدًا لَهُ إِلَى الْجَنَّةِ۔

ترجمہ:

پہلی مرتبہ اشہد ان محمدًا رسول اللہ سن کر اپنے انگوٹھے آنکھوں پر رکھ کر صلی اللہ علیک یا رسول اللہ کہنا اور دوسری مرتبہ اشہد ان محمدًا رسول اللہ سن کر قُرَّةُ

عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَللّٰهُمَّ مَتِّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالبَصَرِ كَمَا مَسَّحَبَ هِيَ۔
اس کے ثبوت میں علامہ شامی نے دیلمی کی کتاب الفردوس کے حوالے سے یہ
حدیث ذکر کی ہے

حدیث: 204

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اذان میں اشہد ان محمدًا رسول اللہ من
کر آنکھوں پر آنکھوٹھے رکھ کر چومے میں اس کی قیادت کر کے اس کو جنت کی صفوں میں
داخل کر دوں گا۔

حاشیہ ردالمحتار علی الدر المختار جلد 1/398 دار الفکر بیروت مطلب فی کراہتہ تکرار الجماعۃ فی المسجد

اسی کے متقارب المعنی حدیث علامہ طحاوی نے بھی مرفوعاً ذکر کی ہے اور یہ تصریح
کی ہے کہ فضائل اعمال میں اس قسم کی احادیث کافی ہیں۔ حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح۔

تفسیر روح البیان پارہ ۶ سورہ مائدہ زیر آیت وَاِذَا نَادَيْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ

260/24

انجیل برنباس میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے روح القدس (نور مصطفوی) کے دیکھنے
کی تمنا کی تو وہ نور ان کے آنکھوٹھے کے ناخنوں میں چپکایا گیا انہوں نے فرط محبت سے ان

ناخنوں کو چوما اور آنکھوں سے لگایا۔
معلوم ہوا کہ آنکھوٹھے چومنا ہمارے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی بھی سنت ہے۔

اعتراض

حضرت آدم علیہ السلام نے اگر نور مصطفیٰ ﷺ آنکھوٹھے کے ناخنوں میں دیکھا تو چوما تو تم
کون سا نور دیکھتے ہو جو چومتے ہو چومنے کی جو وجہ وہاں تھی یہاں نہیں۔

جواب

حضرت ہاجرہ پانی کی تلاش میں صفا مروہ پر دوڑیں آج تم حج میں کیوں دوڑتے ہو؟ آج
کہاں پانی کی تلاش ہے؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو قربانی کے لئے جاتے
ہوئے راستے میں شیطان کو کنکر مارے۔ اب تم حج میں وہاں کیوں کنکر مارتے ہو؟ وہاں
اب شیطان آپ کو کونسا دھوکہ دے رہا ہے۔

حضور ﷺ نے ایک خاص ضرورت سے طواف میں رمل کیا (پہلوانوں کی طرح چلے)
کفار مکہ کو اپنی طاقت دکھانے کے لئے۔ بتاؤ اب تم طواف قدوم میں رمل کیوں کرتے ہو؟
اب وہاں کفار کہاں دیکھ رہے ہیں؟ جناب انبیاء کرام کے بعض عمل ایسے مقبول ہو جاتے
ہیں کہ ان کی یادگار ہمیشہ باقی رکھی جاتی ہے اگرچہ وہ ضرورت باقی نہ رہے اسی طرح یہ
آنکھوٹھے چومنے والی سنت بھی ہے۔ جاء الحق ص 402/1

ائمہ اہل بیت کا فرمان

حدیث: 205

شمس الدین محمد بن صالح مدنی مسجد مدینہ طیبہ کے امام و خطیب فرماتے ہیں فقیہ محمد بن سعید خولانی سے مروی ہوا کہ انہوں نے فرمایا مجھے فقیہ عالم ابوالحسن علی بن محمد بن حدید حسینی نے خبر دی کہ مجھے فقیہ زاہد ہلالی نے حضرت امام حسن علی جدہ الکریم و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی کہ حضرت امام نے فرمایا: کہ جو شخص مؤذن کو اشہد ان محمدًا رسول اللہ کہتے سن کر یہ دعا پڑھے مرحبا بحیبی و قرۃ عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر رکھے تو وہ کبھی اندھانہ ہوگا اور نہ کبھی آنکھیں دکھیں گی۔

مقاصد حسنہ 451

مسجد نبوی کے امام کا عمل

شمس الدین محمد بن صالح مدنی مسجد مدینہ طیبہ کے امام و خطیب اپنی تاریخ میں مجد مصری سے کہ سلف صالحین میں سے تھے نقل کیا کہ میں نے انہیں فرماتے سنا جو شخص حضور نبی کریم ﷺ کا ذکر پاک اذان میں سن کر کلمہ کی انگلی اور اور انگوٹھا ملائے انہیں بوسہ دے کر آنکھوں

سے لگائے اس کی آنکھیں کبھی نہ دکھیں گی۔ یہی امام فرماتے ہیں اللہ ہی کے لئے حمد و شکر ہے جب سے میں نے یہ عمل سنا اس کو اپنا معمول بنا لیا، آج تک میری آنکھیں نہ دکھیں اور میں امید کرتا ہوں کہ ہمیشہ اچھی رہیں گی اور میں کبھی اندھانہ ہوں گا۔

مقاصد حسنہ 451

اس سے معلوم ہوا کہ پہلے مسجد نبوی کے امام بھی سنی تھے اور وہ انگوٹھے چوما کرتے تھے۔ اب امام تو سنی نہ رہے لیکن مؤذن اب بھی سنی ہیں اور انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر لگاتے ہیں بلکہ اپنے گھروں میں محفلیں کرواتے ہیں ایک وقت آئے گا انشاء اللہ یہاں کے امام بھی سنی ہوں گے اگر ہم وہ وقت نہ دیکھ سکتے تو ہماری نسلیں ضرور دیکھیں گی یہاں سرعام محافل میلاد ہوں گی اور نعیتیں پڑھی جائیں گی۔

ولیوں کے ولی سیدنا امام ربانی مجدد الف ثانی کا عمل

„جو اہر مجد دیہ“ میں ہے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ جس وقت اذان سنتے اس کا جواب دیتے اور بوقت شہادت ثانیہ انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر لگاتے اور قُرۃ عینی بِکَ یَا رَسُوْلَ اللہ پڑھتے۔ „جو اہر مجد دیہ“، ص ۵۲ مصنفہ خواجہ احمد حسین نقشبندی

دیوبندی عالم کا شانِ مصطفیٰ چھپانا

ابوسعید علامہ مفتی امین صاحب نے اپنی کتاب ”برہان“ کے ص 463 پر لکھا ہے جن دنوں میں بحکم سیدی محدث اعظم پاکستان رحمہ اللہ فتویٰ نویسی پر مامور تھا ان دنوں ایک صاحب دارالافتاء جامعہ رضویہ میں آئے اور سوال کیا کہ کیا کسی فتویٰ کی کتاب میں اذان میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا نام مبارک سن کر انگھوٹھے چومنے کا ثبوت ہے؟ میں نے کہا ہاں وہ بولے مجھے دکھاؤ میں نے پوچھا اس سوال کی ضرورت کیوں پڑی وہ بولے کہ میں فیصل آباد کی جامع مسجد کچھری بازار کے خطیب مفتی صاحب کے ہاں گیا اور وہاں سوال کیا کہ کیا کسی فتویٰ کی کتاب میں اذان میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا نام مبارک سن کر انگھوٹھے چومنے کا ثبوت ہے؟ مفتی صاحب نے کہا کہ فتاویٰ کی کسی کتاب میں اس کا ذکر نہیں ہے اس لئے میں آپ سے پوچھنے آیا ہوں فقیر نے اسی وقت فتاویٰ شامی اور طحاوی شریف نکال کر دکھادیں کہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لویہ دونوں کتابیں فتویٰ کی ہیں وہ صاحب دیکھ کر مبہوت رہ گئے (کہ واقعی وہ لوگ اللہ کے حبیب ﷺ کی عظمت کو چھپا جاتے ہیں اور یہودیوں کا کردار ادا کرتے ہیں)

نوٹ

فتاویٰ شامی (ردالمحتار) فتویٰ کی ایسی کتاب ہے کہ اس کے بغیر کسی حنفی مفتی کو فتویٰ چلانا بہت مشکل ہے خواہ وہ مفتی بریلوی ہو خواہ دیوبندی اور یہ کتاب فتاویٰ شامی عموماً ہر حنفی مفتی کے پاس ہوتی ہے لہذا مفتی ہو کر یہ کہنا کہ فتویٰ کی کسی کتاب میں انگھوٹھے چومنے کا ذکر نہیں ہے

یہ سراسر کتمانِ شانِ مصطفیٰ ﷺ ہے اور یہ اس کے مترادف ہے کہ کوئی دوپہر کے وقت جبکہ آفتاب پوری چمک دمک کے ساتھ فلک پر تابندہ ہو اور کوئی کہے کہ سورج ہے ہی نہیں اللہ تعالیٰ بغضِ رسول کی منافقانہ بیماری سے بچائے آ میں وہ حبیبِ پیارا تو عمر بھر کرے فیض وجود ہی سر بسر ارے تجھ کو کھائے تپ ستر تیرے دل میں کس سے بخار ہے

محمد الیاس حنفی دیوبندی فیصل آبادی کی خیانت اور جھوٹ

اسی طرح ایک اور دیوبندی حنفی عالم نے ایک کتاب لکھی ہے ”نماز پیغمبر ﷺ“،

وہ اس میں لکھتے ہیں کہ انگھوٹھے چومنے والی احادیث موضوع ہیں اور یہ کام شانِ نبوت میں گستاخی ہے جیسا کہ بعض مبتدعین اذان و اقامت میں انگھوٹھے چومتے ہیں اس کے متعلق کوئی حدیث وارد نہیں یہ سب من گھڑت قصے ہیں۔ ص 110-112

میں ان سے پوچھتا ہوں کہ علامہ شامی اور علامہ طحاوی اور صاحب تفسیر روح البیان علامہ اسماعیل حقہ، ملا علی قاری صاحب مرقات، اور مجدد الف ثانی یہ سب بدعتی اور گستاخ تھے اور موضوع احادیث بیان کیا کرتے تھے اگر یہ سب بدعتی تھے تو پھر ان کی کتابوں سے فتویٰ دینا بند کر دو اور اپنے آپ کو حنفی کہلوانا بند کر دو کیونکہ بدعتی کی روایت کیسی؟ کیا یہ سب موضوع روایات بیان کیا کرتے تھے اگر ایسا ہی ہے تو پھر فقہ حنفی ختم ائمہ دین پر اتنا بڑا الزام حنفی کہلانے والے کو زیب نہیں دیتا۔ الیاس صاحب لکھتے ہیں۔ جناب احمد

رضا خاں صاحب بھی اس حقیقت کے معترف ہیں کہ انگوٹھے چومنا کسی بھی صحیح مرفوع حدیث سے ثابت نہیں تو آج کے بعض ضعیف اور مجروح قصے ہیں جن کا سہارا لیا جاتا ہے۔

الیاس بے چارے کو علم ہی نہیں کہ امام احمد رضا رحمہ اللہ نے اس مسئلہ پر ایک پوری کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے ”منیر العین“، جو 198 صفحہ پر مشتمل ہے جس میں ثابت کیا ہے کہ انگوٹھے چومنے والی کوئی روایت موضوع نہیں ہے۔ اور محدثین اور ائمہ دین سے ثابت کیا ہے کہ انگوٹھے چومنا قطعاً جائز ہے جس کے جواز پر مقام تبرع میں دلائل کثیرہ قائم ہیں اور یہ افضل البشر بعد الانبیاء بالتحقیق کی سنت ہے۔ اگر الیاس صاحب اس کتاب کا مطالعہ کریں تو انہیں پتہ چلے کہ علم حدیث اور اصول حدیث کیا چیز ہے اور پھر امام اہل سنت پر بہتان باندھنے کی جرات نہ کرتے۔

الیاس صاحب جلال الدین سیوطی کی طرف یہ قول منسوب کرتے ہیں کہ انہوں نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے حالانکہ یہ سب علامہ سیوطی پر بہتان ہے کیونکہ انہوں نے حضور ﷺ کا نام سن کر انگوٹھے چومنے والی روایت اپنی کتاب خصائص کبریٰ میں درج کی ہے۔

رجل عصی اللہ مائتی سنة ثم مات ، فأخذوه فألقوه على مزبلة فأوحى الله إلى موسى ان اخرج فصل عليه قال يارب: بنو إسرائيل شهدوا أنه عصاك مائتی سنة فأوحى الله إليه هكذا كان إلا أنه كلما نشر التوراة ونظر إلى اسم محمد ﷺ قبله ووضع على عينيه و صلى عليه فشكرت ذلك له ذلك وغفرت ذنوبه وزوجته سبعين حوراء .

علامہ سیوطی فرماتے ہیں ابو نعیم نے ”حلیہ“ میں حضرت وہب سے بیان کیا ہے۔ کہ بنی اسرائیل میں ایک آدمی تھا جس نے اللہ تعالیٰ کی دو سو سال نافرمانی کی پھر وہ فوت ہو گیا تو لوگوں نے اسے پکڑ کر گندگی کے ڈھیر (روڑھی) پر ڈال دیا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے موسیٰ نکل کر اس کی نماز جنازہ پڑھو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا الہی بنی اسرائیل کو ابھی دیتے ہیں کہ اس نے دو سو سال تیری نافرمانی میں گزارے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ بات درست ہے وہ ایسا ہی تھا لیکن جب وہ تورات کھولتا اور محمد ﷺ کے اسم کی طرف دیکھتا اس کو چومتا اور اس کو اپنی دونوں آنکھوں پر رکھتا اور درود پڑھتا تھا میں نے اس کی یہ نیکی قبول کر لی ہے اور اس کے گناہوں کو بخش دیا ہے اور ستر حوریں اس کے نکاح میں دے دی ہیں۔

خصائص کبریٰ علامہ جلال الدین سیوطی باب ذکرہ فی التوراة والانبیاء 29/1

القول البدیع: 174 حلیۃ الاولیاء 42/4 سیرت حلبیہ 80/1 مقاصد السالکین 50

البرہان ص: 452

حدیث: 206

اخرج ابو نعیم فی (الحلیة) عن وہب قال : کان فی بنی اسرائیل

کی اتنی اہمیت ہے کہ اس پر رحم کرنے سے ایک بدکارہ عورت کے زندگی بھر کے گناہ معاف ہو جائیں تو کیا ساری مخلوق سے افضل اور امام الانبیاء کی دربار الہی میں کوئی وقعت نہیں کہ ان کے نام پاک کی تعظیم سے ایک گناہگار بخشا جائے۔ یہ عداوت رسول اور بغض رسول نہیں تو اور کیا ہے۔

وہ حبیبِ پیارا تو عمر بھر کرے فیض و جود ہی سر بسر
ارے تجھ کو کھائے تپ ستر تیرے دل میں کس سے بخار ہے

کسی محدث نے انگوٹھے چومنے والی حدیث کو موضوع نہیں کہا صرف لا یصح کہا ہے اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ یہ حدیث من گھڑت ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں لا یلزم من کون الحدیث لم یصح ان یکون موضوعا حدیث کے صحیح نہ ہونے سے موضوع ہونا لازم نہیں ہوتا۔ القول المسد فی الذب عن المسند احمد

علامہ سمودی فرماتے ہیں: کبھی حدیث صحیح نہیں ہوتی اور باوجود اس کے وہ قابل حجت ہوتی ہے، اس لئے کہ حسن کاربہ صحیح و ضعیف کے درمیان ہے۔ جواہر العقیدین تفصیل کیلئے دیکھیں منیر العینین فی حکم تقبیل الالبہامین مولانا احمد رضا خاں رحمہ اللہ ص

تعظیم جس نے کی محمد نام کی خدانے اس پر آتش دوزخ حرام کی اس واقعہ کو خارجی نظریات والے رد کر دیتے ہیں لیکن اس حدیث کے متعلق کیا کہیں گے جس میں ہے کہ ایک سو آدمیوں کا قاتل اللہ والوں کی طرف سفر کرنے سے بخشا گیا بخاری: 3470 مسلم 2766 مشکوٰۃ: 2327

جب اتنا بڑا مجرم صرف نسبت کی وجہ سے بخشا جا سکتا ہے تو کیا ایک مجرم حبیب خدا ﷺ کے نام پاک کی تعظیم کی وجہ سے نہیں بخشا جا سکتا؟

میں کیا میرے عصیاں کی حقیقت کتنی مجھ سے سولا کھ کو کافی ہے اشارہ تیرا
وسعتیں دی ہیں خدانے دامن محبوب کو جرم کھلتے جائیں یہ چھپاتے جائیں گے

خارجی نظریات والے جو کہ عمل کو ہی اہمیت دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عمل ہی سب کچھ ہے جس کے عمل خراب ہیں وہ دوزخ جائے گا وہ لوگ ایسے واقعات کو تسلیم نہیں کرتے اور کہتے ہیں لو دیکھو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص دو سو سال گناہ کرتا رہے اور ایک چھوٹی سی بات پر جنت پہنچ جائے؟ ایسے لوگوں کی نظر عدل پر ہوتی اللہ کے فضل پر نہیں ہوتی جس کی وجہ سے یہ لوگ منکر حدیث بن جاتے ہیں۔

اس حدیث کے متعلق کیا کہیں گے جس میں ہے کہ ایک فاحشہ عورت نے کوکتے کو پانی پلایا اور وہ بخشا گئی بخاری: 3467 مسلم: 2245 مشکوٰۃ 1902

یہ ہے اللہ کا فضل اور خارجی لوگ کہتے ہیں ہاں اس عورت نے اللہ کی ایک مخلوق پر رحم کیا تھا جس کی وجہ سے بخشا گئی تو میں پوچھتا ہوں کیا تمہارے نزدیک ایک خسیس جانور کتے

امام ترمذی بعض دفعہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے یا ضعیف ہے لیکن اس پر اہل علم کا عمل ہے اگر ضعیف حدیث موضوع (من گھڑت) کی طرح ہوتی تو اس پر عمل جائز نہ ہوتا اور نہ امام ترمذی اس کو اپنی کتاب میں درج کرتے۔ اگر کوئی محدث ایک حدیث کو موضوع بھی کہہ دے تو اس کے کہنے سے وہ حدیث موضوع نہیں بن جاتی جب تک اکثر محدثین اس کے موضوع ہونے پر اتفاق نہ کر لیں۔ جیسا کہ مشکوٰۃ المصابیح کی ابتداء حافظ ابن حجر عسقلانی سے ایک فتویٰ درج کیا گیا ہے۔ کہ آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں کہ امام ابو حفص عمر بن علی القزوی نے مشکوٰۃ کی اٹھارہ حدیثوں کو موضوع قرار دیا ہے۔ تو علامہ ابن حجر نے اپنی تحقیق سے ثابت کر دیا کہ ان میں سے ایک بھی حدیث موضوع نہیں ہے بلکہ ان میں سے بعض ضعیف ہیں، بعض حسن ہیں اور بعض صحیح ہیں۔ معلوم ہوا کہ بعض محدثین صحیح حدیث کو بھی موضوع کہہ دیتے ہیں تو اگر کوئی انگوٹھے چومنے والی حدیث کو موضوع کہہ دے تو اس کے کہنے سے وہ حدیث موضوع نہ ہو جائے۔

پاکستانی مشکوٰۃ کا تو مجھے علم نہیں لیکن سعودی عرب میں ملنے والی ہر مشکوٰۃ کے شروع میں یہ فتویٰ درج ہے جس کا جی چاہے دیکھ سکتا ہے۔

فضائل اعمال میں حدیث ضعیف باتفاق فقہاء اور محدثین قابل عمل ہے

علامہ سخاوی فرماتے ہیں شیخ الاسلام ابو زکریا امام نووی نے کتاب الاذکار میں فرمایا ہے

قال العلماء من المحدثین والفقہاء وغیرہم یجوز ویستحب العمل

فی الفضائل والترغیب والترہیب بالحديث الضعیف ما لم یکن موضوعا واما الأحکام كالحلال والحرام والبیع وانکاح والطلاق وغير ذلك فلا یعمل فیها إلا بالحديث الصحيح أو الحسن۔

محدثین اور فقہاء نے فرمایا ہے فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل جائز اور مستحب ہے جب تک کہ وہ حدیث موضوع نہ ہو لیکن احکام یعنی حلال و حرام، بیع و ثراء، نکاح و طلاق وغیرہ میں ضعیف احادیث پر عمل نہیں کیا جائے گا ان میں صرف حسن اور صحیح پر عمل کیا جائے گا۔

القول البدیع ص 363

حدیث کو ضعیف کہنے والوں کے لئے لمحہ فکریہ

حدیث: 207

حدیث شریف میں بدھ کے دن ناخن تراشنا منع ہے اور برص (کوڑھ سفید داغ) کا مرض لاحق ہو سکتا ہے بعض علماء نے کتروائے کسی نے بر بنائے حدیث منع کیا تو انہوں نے کہا کہ حدیث صحیح نہیں فوراً اس بیماری میں مبتلا ہو گئے خواب میں نبی کریم ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوئے اور اپنے حال کی شکایت کی تو حضور ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے نہ سنا تھا کہ ہم نے اس سے نبی فرمائی ہے عرض کی میرے نزدیک یہ حدیث صحت کونہ پہنچی تھی ارشاد ہوا تمہیں اتنا کافی نہ تھا کہ یہ حدیث ہمارے نام پاک سے تمہارے کانوں تک پہنچی یہ

فرما کر حضور ﷺ نے اپنا دستِ اقدس کہ پناہ دو جہاں و دستگیر بے کساں ہے ان کے بدن پر لگا دیا فوراً اچھے ہو گئے انہوں نے اسی وقت تو بہ کی کہ اب کبھی حدیث کی مخالفت نہ کرونگا۔
(نیم الریاض شرح شفا القسم الاول الباب الثانی الفصل الرابع نظامہ جسمہ ﷺ) منیر العین ص ۷۲ از اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ

یہ حدیث ان لوگوں کے لمحہ فکر یہ ہے جو فضائلِ اعمال یا عظمتِ مصطفیٰ ﷺ کی حدیثوں کو ضعیف کہہ کر حدیث کا انکار کر دیتے ہیں۔ کہیں وہ کوڑھ میں مبتلا نہ ہو جائیں۔

باب نمبر: 5

نماز میں دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا

حدیث: 208

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ مرد نماز میں دایاں ہاتھ اپنی بائیں کلائی پر رکھیں

بخاری کتاب الاذان حدیث ۷۴۰-مشکاۃ کتاب الصلاہ حدیث ۷۹۸

وضاحت:- ذراع کلائی سے لیکر کہنی تک کو کہتے ہیں یہاں ناف کے نیچے کلائی پر ہاتھ رکھنا مراد ہے اگر سینہ پر ہاتھ رکھنا مراد ہوتا تو مرد کی قید نہ ہوتی کیونکہ عورتیں سینہ پر ہاتھ رکھتی ہیں۔

مراۃ شرح مشکاۃ

حدیث: 209

حضرت قبیصہ بن ہلب رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہماری امامت کرتے تھے تو اپنا بائیں ہاتھ دائیں سے پکڑتے تھے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں ہلب کی حدیث حسن ہے بعض صحابہ کرام، تابعین اور دیگر فقہاء کا یہی مسلک ہے کہ آدمی اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے بعض کہتے ہیں ناف کے اوپر رکھے اور بعض کہتے ہیں ناف کے نیچے رکھے ان کے نزدیک دونوں میں گنجائش ہے

ترمذی کتاب الصلاہ حدیث ۲۵۲-مشکاۃ کتاب الصلاہ حدیث ۸۰۳

وضاحت:- اس طرح کہ دائیں ہاتھ کی چھنگلی اور انگوٹھے سے بائیں ہاتھ کی کلائی پکڑے اور دائیں ہاتھ کی تین انگلیاں اس کی کلائی پر رکھے (ناف کے نیچے) جیسا آج کل عام مسلمان کرتے ہیں۔ مراۃ شرح مشکاۃ

حدیث: 210

حضرت عاصم بن کلیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے دائیں ہاتھ کو اس طرح رکھا کہ وہ بائیں ہاتھ کی پشت گئے اور کلائی پر تھا۔

ابوداؤد کتاب الصلاہ حدیث ۷۷۷

اس سلسلہ میں تین قسم کے عمل منقول ہیں

(۱) دائیں کلائی کو بائیں کلائی پر رکھنا جیسا کہ حدیث (۱) میں ہے۔

نمبر: ۲ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھنا جیسا کہ حدیث (۲) میں ہے۔

نمبر: ۳ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا جیسا کہ حدیث (۳) میں ہے لیکن بعض لوگ

پہلی حدیث پر عمل کر کے بقیہ احادیث کو چھوڑ دیتے ہیں لیکن فقہاء احناف کی نظر چونکہ

احادیث پر وسیع ہے لہذا ان کے ہاں مسنون و مستحسن یہ ہے کہ ان تمام صورتوں کو جمع کیا

جائے تاکہ تمام احادیث عمل پر ہو جائے۔

نماز کے شروع میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں

تکبیر کہتے ہوئے ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا چاہئے اس طور پر کہ ہتھیلیاں اور انگلیاں قبلہ رخ

رہیں اور انگوٹھے کانوں کی لو کے بالمقابل ہوں۔

امام طحاوی فرماتے ہیں:

نماز کے آغاز میں ہاتھ اٹھانے کے بارے میں تین مذاہب ہیں۔

ایک یہ کہ ہاتھ بلند کئے جائیں لیکن اس میں کوئی مقدار مقرر نہیں ان کا استدلال

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے

کھڑے ہوتے تو ہاتھوں کو کھینچتے ہوئے بلند کرتے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ کاندھوں تک ہاتھ بلند کئے جائیں اس گروہ کا استدلال

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ کی حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز

کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے اور ہاتھوں کو کاندھوں تک اٹھاتے تھے۔

تیسرا گروہ جن میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ

بھی شامل ہیں ان کے نزدیک کانوں تک ہاتھ اٹھائے جائیں۔

وہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ

حدیث: 211

عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال: كان النبي ﷺ إذا

كبر لإفتتاح الصلاة رفع يديه حتى يكون إبهاماه قريبا من شحمة

أذنيه .

رسول اللہ ﷺ نماز کے شروع میں تکبیر کہتے تو ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کے

دونوں انگوٹھے کانوں کی نرم جگہ (لو) کے قریب ہو جاتے۔

شرح معانی الآثار 197/1-195

حدیث: 212

عن مالك بن الحويرث انه رأى النبي ﷺ يحاذي بهما فروع اذنيه

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو

کانوں کی لوتک ہاتھ بلند کرتے ہوئے دیکھا۔

ان مختلف قسم کی احادیث پر عمل صرف تیسرے گروہ یعنی احناف کے مسلک کے مطابق کیا جاسکتا ہے اور اس سلسلے میں وائل بن حجر کی حدیث فیصلہ کن ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ کو دیکھا تکبیر کہتے ہوئے کانوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے پھر آئندہ سال آیا تو ان (صحابہ کرام) پر چادریں اور لمبی ٹوپیاں تھیں تو انہوں نے ہاتھ اٹھائے حضرت شریک (راوی) فرماتے ہیں: سینے تک اٹھائے۔ معلوم ہوا کہ جب نمازی پر کوئی چادر وغیرہ ہو تو ہاتھ کندھوں تک اٹھائے جاسکتے ہیں لیکن چادر وغیرہ نہ ہو تو کانوں تک اٹھائے جائیں اس طرح تمام احادیث پر عمل ہوگا۔

شرح معانی الآثار 195-197/1

بعض روایت میں کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اور بعض میں کانوں تک فقہاء احناف کی نظر چونکہ صرف ایک حدیث پر نہیں بلکہ احادیث پر ہوتی ہے اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ، تکبیر کہتے وقت اس طرح ہاتھ اٹھاؤ کہ تمام احادیث پر عمل ہو سکے کہ ہاتھ کی انگلیاں کانوں کے برابر انگوٹھے کانوں کی لو کے اور ہتھیلیاں کندھوں کے برابر ہوں۔

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا

امام مالک کے نزدیک ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھنا چاہئے، ان کے نزدیک ہاتھ باندھ

کر نماز پڑھنا فرض میں مکروہ ہے، نفل میں جائز ہے۔ بدایۃ المجتہد 99/1

امام احمد کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کے لئے سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ پر رکھے اور ہاتھ ناف کے نیچے باندھے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے اور بائیں ہاتھ کے پینچے پر دائیں ہاتھ کے انگوٹھے اور چھنگل سے حلقہ بنائے مرد ناف کے نیچے ہاتھ باندھے اور عورت سینہ کے اوپر۔

امام شافعی کے نزدیک مرد و عورت دونوں کے لئے سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ پر رکھیں اور سینہ پر ہاتھ باندھیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی مؤید حسب ذیل احادیث ہیں

حدیث: 213

عن علی رضی اللہ عنہ قال:

السُّنَّةُ وَضَعُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سنت یہ ہے کہ نماز میں ایک ہاتھ کو دوسرے پر رکھ کر ناف کے نیچے باندھا جائے۔

ابوداؤد حدیث: ۷۵۶ کتاب الصلوة، احمد: 833 المصنف ابن ابی شیبہ 391/1 مطبوعہ دار القرآن کراچی

حدیث: 214

عن علی رضی اللہ عنہ قال:

مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ وَضْعُ الْيَمِينِ عَلَى الشَّمَالِ تَحْتَ السُّرَّةِ

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نماز میں سنت یہ ہے کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھا جائے۔ دارقطنی 286/1

حدیث: 215

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال:

أَخَذَ الْأَكْفَ عَلَى الْأَكْفِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھا جائے۔ ابو داؤد حدیث: 758 کتاب الصلاة

حدیث: 216

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رأیت النبی ﷺ وضع یمینہ

علی شمالہ فی الصلاۃ تَحْتَ السُّرَّةِ .

علقمہ بن وائل بن حجر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا نبی کریم ﷺ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر ناف کے نیچے رکھا۔

المصنف ابن ابی شیبہ 390/1 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی

حدیث: 217

عن انس رضی اللہ عنہ قال: ثلاث من اخلاق النبوة تعجل الإفطار وتاخير السحور ووضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلاة تحت السرة .

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: تین چیزیں نبوت کے اخلاق میں سے ہیں روزہ جلدی افطار کرنا دیر سے سحری کھانا اور نماز میں ناف کے نیچے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا۔ الجوهري النقی علی الیبتھی - شرح مسلم سعیدی ج 1 ص 112

وضاحت: - جن روایات میں فوق السمرہ (ناف کے اوپر) یا فوق الصدر (سینے کے اوپر) ہاتھ باندھنے کا ذکر ہے وہ حنفیہ کے نزدیک بیان جواز پر محمول ہیں۔

سینہ پر ہاتھ باندھنے والی احادیث پر بحث و نظر

عن وائل انه رأى النبي ﷺ وضع يمينه على شماله ثم وضعها على صدره

حضرت وائل بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے دیکھا کہ نبی ﷺ نے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا۔ سنن کبریٰ بیہقی

اس حدیث کے متعلق علامہ ابن ترکمانی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند میں محمد بن حجر ہے ذہبی کہتے ہیں کہ وہ اپنے چچا سعید سے منکر روایات بیان کرتا ہے اور ایک راوی ام جبار ہے یہ غیر معروف ہے۔

نیز امام بیہقی نے کہا اس حدیث کو مؤمل نے بھی روایت کیا ہے کہ صاحب کمال نے ذکر کیا ہے اس مؤمل کے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ اس نے اپنی حدیث کی کتابیں دفن کر دیں تھیں اور وہ محض اپنے حافظہ سے احادیث نقل کرتا تھا اور یہ شخص کثیر الخطا تھا اور میزان میں ہے امام بخاری نے کہا یہ منکر الحدیث تھا۔

امام ابو حاتم نے کہا یہ کثیر الخطا ہے، امام بیہقی نے حضرت علی نے سینہ پر ہاتھ باندھنے کی روایت کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند اور متن میں اضطراب ہے، پھر امام بیہقی نے روح بن المسیب کی سند سے نقل کیا ہے حضرت علی نے سینہ پر ہاتھ باندھے، اس روح کے متعلق ابن عدی نے کہا کہ یہ ثابت اور یزید رقاشی سے غیر محفوظ احادیث روایت کرتا ہے، ابن حبان نے کہا یہ موضوع احادیث روایت کرتا ہے، اس سے روایت کرنا جائز نہیں ہے، ابن عدی عمر و فکری نے کہا یہ ثقات سے منکر احادیث روایت کرتا ہے اور یہ سارق الحدیث ہے، ابو یعلیٰ موصلی نے اس کو ضعیف کہا ہے، پھر امام بیہقی نے ابو مجلز سے ناف کے اوپر ہاتھ باندھنے کو نقل کیا ہے یہ صراحۃ غلط ہے ابو مجلز کا مذہب ناف

کے نیچے ہاتھ باندھنا ہے جیسا کہ ابو عمرو نے سند جید کے ساتھ تمہید میں اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں بیان کیا ہے، ابن معین نے بیہقی پر یہ اعتراض کیا ہے کہ انہوں نے بغیر سند کے ابو مجلز کی طرف یہ کیسے منسوب کر دیا۔ ابو حزم نے کہا ہے کہ ہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں: نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھا جائے۔

الجوهرائی علیٰ بیہقی ص 32/2-30-شرح مسلم سعیدی ج 1 ص 1162/1-1121

خلاصہ یہ کہ سینہ پر ہاتھ باندھنے والی تمام احادیث سنداً ضعیف ہیں اور ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے والی احادیث میں سے صرف ایک حدیث کی سند کو امام بیہقی نے ضعیف کہا ہے حالانکہ یہ حدیث متعدد اسانید سے ثابت ہے اس لئے یہ حدیث راجح ہے نیز فقہاء احناف نے دونوں حدیثوں پر عمل کیا ہے مردوں کے حق میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے والی احادیث پر عمل کیا ہے کیونکہ اس میں زیادہ ادب اور زیادہ تواضع اور تذلل ہے اور عورتوں کے حق میں سینہ پر ہاتھ باندھنے والی احادیث پر عمل کیا ہے کیونکہ عورتوں کے لئے اس میں زیادہ ستر ہے۔ شرح مسلم سعیدی 1122/1

سینہ پر ہاتھ باندھنے والوں کے پاس چار دلائل ہیں
ان کا جائزہ پیش کیا جاتا ہے

جائزہ دلیل (۱)

ابن خزیمہ کے الفاظ یہ ہیں

عن وائل بن حجر قال صلیت مع النبی ﷺ فوضع یدہ الیمنی علی

یدہ الیسری علی صدرہ

یہ روایت تین طرح سے منقول ہے

(۱) المصنف ابن ابی شیبہ 390/1 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی میں علی صدرہ کی

بجائے تحت السرة ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے الفاظ ہیں

(۲) ابن خزیمہ میں علی صدرہ کے الفاظ ہیں

ابن قیم اعلام الموقعین میں لکھتے ہیں: اس حدیث کے نقل کرنے والوں میں مؤمل بن

اسماعیل کے علاوہ کسی نے بھی علی صدرہ کے الفاظ نقل نہیں کئے جس کے متعلق امام

بخاری نے کہا یہ منکر الحدیث تھا۔

امام ابو حاتم نے کہا یہ کثیر الخطا ہے اور امام بوزرعہ فرماتے ہیں۔ وہ آخر عمر میں بہت غلطیاں

کیا کرتا تھا۔،،

نیز اس روایت کی سند میں سفیان ثوری بھی ہیں جن کا اپنا مسلک یہ ہے کہ ناف کے نیچے

ہاتھ باندھے جائیں اگر یہ روایت قابل عمل ہوتی تو حضرت سفیان ثوری اس پر ضرور عمل

کرتے۔

(۳) وائل بن حجر کی روایت کو بزاز نے بھی نقل کیا ہے اس میں علی صدرہ کی بجائے

عند صدرہ کے الفاظ ہیں۔ علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ اس میں ایک راوی محمد بن حجر ہے،،

لہ مناکیر جو بہت سی منکر روایات کا راوی ہے۔

الغرض یہ روایت تین طرح سے منقول ہے ایک میں توناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کا ذکر

ہے۔ دوسرے میں مؤمل بن اسماعیل اور تیسرے میں محمد بن حجر جیسے راوی ہیں پھر اس سے

کیونکر استدلال ممکن ہے۔

جائزہ دلیل نمبر ۲

عن ہلب قال رأیت النبی ﷺ یضع یدہ علی صدرہ

مسند احمد

تفرد بہ اسماء بن حرب ولینہ غیر واحد وقال النسائی ،، إذا تفرد بہ

بأصل لم یکن حجة .

اس روایت میں سماک بن حرب نے تفرد اختیار کیا ہے اور اس کو بہت سے محدثین نے

ضعیف قرار دیا ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں کہ یہ سماک جب تفرد اختیار کرے تو اس کی

روایت دلیل نہیں بن سکتی۔

نیز اس روایت کی سند میں سفیان ثوری بھی ہیں جن کا اپنا مسلک یہ ہے کہ ناف کے نیچے

ہاتھ باندھے جائیں اگر یہ روایت قابل عمل ہوتی تو حضرت سفیان ثوری اس پر ضرور عمل

کرتے۔

جائزہ دلیل نمبر ۳

عن طاؤس قال كان رسول الله ﷺ يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يشد بينهما على صدره وهو فى الصلاة

مراويل ابى داود حدیث: 759

(۱) علامہ نیوی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے

(۲) یہ روایت مرسل ہے۔ ملخص معارف السنن 435-445

جائزہ دلیل نمبر ۴

عن ابن عباس قال ضع يدك اليمنى على الشمال عند النحر

اس کی سند میں یحییٰ بن ابی طالب ہے جس کی بابت موسیٰ بن ہارون فرماتے ہیں،، میں کو ابی دینا ہوں اس کی عادت جھوٹ بولنے کی تھی،، امام ابو داؤد نے اس کی نقل کردہ احادیث کو حذف کر دیا تھا۔ میزان الاعتدال 263/3

اس کی سند میں روح راوی ہے جس کی بابت ابن حبان فرماتے ہیں یـــــــروی الموضوعات ولا تحل الروایة عنه،، وہ من گھڑت روایتیں نقل کرتا ہے اس سے روایت کرنا حلال نہیں،،

آمین بالسر پر دلائل

احناف کا مذہب یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آمین آہستہ کہیں گے اور یہی امام مالک کا بھی ایک قول ہے اور امام شافعی کا قول جدید بھی یہی ہے غالباً احناف کے دلائل پر مطلع ہو کر رجوع فرمایا۔ ورنہ قول قدیم ان کا یہ ہے کہ آمین بلند آواز سے کہنی چاہئے امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ آمین بلند آواز سے کہنی چاہئے۔ یہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے ورنہ بالاتفاق دونوں جائز ہیں مگر احناف کے ہاں آہستہ افضل ہے اور امام شافعی کے قول قدیم میں بلند آواز سے ہمارے دلائل حسب ذیل ہیں۔

آمین ذکر ہے یا دعا؟ امام بخاری نے حدیث نمبر: 780 کے شروع میں عطا کا قول نقل کیا ہے کہ آمین دعا ہے۔ آمین کا دعا ہونا قرآن کریم سے بھی ثابت ہے۔ سورہ یونس میں موسیٰ علیہ السلام کی دعائیں منقول ہیں۔ ان دعاؤں کے ختم ہونے کے بعد قرآن کریم میں ہے ﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ﴾ تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی۔ (سورہ یونس آیت: ۸۹) اس سے پہلے صرف موسیٰ علیہ السلام کی دعائیں مذکور ہیں ساتھ کسی اور کی دعا کا ذکر نہیں۔

پکارا سورہ مریم آیت: ۳

اس سے بھی معلوم ہوا کہ کہ حق تعالیٰ کو آہستہ دعا اچھی لگتی ہے نماز کی دوسری دعائیں مثلاً دو سجدوں کے درمیان والی دعا اور التحیات والی دعائیں بھی سر اُہی پڑھی جاتی ہیں۔ ان امور سے معلوم ہوا کہ آمین میں بھی اخفاء ہی افضل ہے۔

بعض علماء کا کہنا ہے کہ آمین ذکر ہے اس صورت میں بھی اس کا اخفا اولیٰ ہے۔

چونکہ ارشاد ربانی ہے

وَإِذْ كُرِّرْنَا فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُؤُنَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ
وَالْآصَالِ .

اور اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرو خوف اور عاجزی کے ساتھ اور زبان سے آواز بلند کئے بغیر صبح و شام۔ سورہ الاعراف: 205

اس لئے امام ابوحنیفہ نے ایک مختصر سے جملہ میں سارے مسئلہ کو حل کر دیا کہ اگر آمین دعا ہو تو سورہ الاعراف آیت ۵۵ کی رو سے آمین آہستہ کہنی چاہئے اور اگر آمین ذکر ہو تو سورہ الاعراف: 205 کی رو سے آمین آہستہ کہنی چاہئے۔

حدیث: 219

حضرت سمیرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز میں دو

اس کا مقتضا تو یہ تھا کہ یوں کہا جاتا تھا قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتَكَ لَيْكِنْ يُونُ نَبِيٍّ فَرَمَايَا غِيَا
بَلْكَ دَعْوَتُكُمْ فَرَمَايَا ہے اس کی توجیہ یہی ہو سکتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے رہے اور
ہارون علیہ السلام آمین کہتے رہے قرآن کریم میں آمین کو بھی دعا قرار دے کر دَعْوَتُكُمْ
کا لفظ فرمایا گیا ہے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ آمین دعا ہے۔ اور دعا کا ادب قرآن کریم
نے بتایا ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دعا وہ ہے جس میں عاجزی اور خفاء ہو۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ

اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑاتے اور آہستہ پیشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں۔
سورہ الاعراف آیت ۵۵
اس آیت کے ذیل میں ابن کثیر لکھتے ہیں:

حدیث: 218

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے دعا میں اپنی آوازوں کو بلند
کرنا شروع کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے لوگوں میں نہ روی سے کام لو تم کسی
بہرے یا غائب شخص کو نہیں پکار رہے جس کو تم پکارتے ہو وہ ہر بات کو سننے والا ہے نزدیک
ہے۔ تفسیر ابن کثیر بخاری حدیث 2992

دوسری جگہ ارشاد ہوا: إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا جب اس نے اپنے پروردگار کو آہستہ

سکتے ہوتے تھے ایک سکتے جب نماز میں داخل ہوتے دوسرا سکتے جب ولا الضالین کی قراءت سے فارغ ہوتے۔

ابوداؤد: 779 ترمذی: 251 مشکوٰۃ حدیث 818

پہلے سکتے میں ثناء پڑھتے تھے سکتے سے مراد یہ کہ جہری آواز سنائی نہیں دیتی تھی بظاہر معلوم ہوتا تھا کہ چپ ہیں واقعہ میں اس سکتے میں ثناء سر اُڑھتے تھے۔ دوسرا سکتہ آمین کا ہے۔ معلوم ہوا کہ آمین سر اُڑھتے تھے ثناء کی طرح ورنہ سکتہ کا کوئی معنی ہی نہیں۔ یا در رہے کہ دوسرا سکتہ بالکل مختصر ہوتا تھا جبکہ پہلا اس کی نسبت لمبا ہوتا تھا اس لئے عمران بن حصین پہلے سکتے کو مانتے تھے اور دوسرے کا انکار کرتے تھے۔ کیونکہ وہ اتنا مختصر تھا کہ عمران بن حصین اس کو ناقابل شمار سمجھتے تھے۔

حدیث: 220

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا یقول لا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تعلیم دیتے تھے کہ

امام پر سبقت نہ کرو، جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو، اور جب وہ وَلَا الضَّالِّينَ کہے تو آمین کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔

مسلم حدیث: 415 بخاری: 722 مشکوٰۃ: 1138

اس روایت میں ارشاد ہوا کہ امام کے وَلَا الضَّالِّينَ کہے تو تم آمین کہو اور اسی روایت میں ہے اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔ اور ظاہر ہے کہ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ آہستہ آواز میں کہا جاتا ہے اور جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو، اور تکبیر بھی آہستہ آواز میں کہی جاتی ہے اور بعینہ اسی قسم کے الفاظ آمین کہنے کے لئے استعمال ہوئے ہیں۔ لہذا اشارۃ النص سے معلوم ہوا کہ آمین بھی آہستہ آواز ہی سے ہی کہنی چاہئے۔

حدیث: 221

عن وائل بن حجر أنه قال: صليت خلف النبي ﷺ فلما قرأ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ آمِينَ وَأَخْفَى بِهَا صَوْتَهُ

وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی جب آپ نے

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھا تو آمین کہا اور اپنی آواز کو پست رکھا۔

ابوداؤد الطیالسی، ابویعلیٰ موصلی، دارقطنی، حاکم فی مستدرکہ من حدیث شعبۂ

عن سلمة بن كهيل عن حجر ابي العنيس عن علقمة بن وائل عن ابيه .

نصب الراية 369/1 حاشیہ طحاوی 204/1 امام حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے

شیخین نے اسے روایت نہیں کیا

اس میں تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ آمین آہستہ پڑھتے تھے۔

حدیث: 222

امام بخاری روایت کرتے ہیں

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: إذا أمّن الإمام

فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَهُ تَأْمِينُهُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام آمین

کہے تو آمین کہو، کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی، اس کے پچھلے گناہ

معاف کر دیئے جائیں گے۔

بخاری حدیث: 780 مسلم: 410 مشکوٰۃ: 825

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں فرشتوں کی آمین سے

موافقت کرنے کی ہدایت کی گئی ہے اور فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں اس لئے ان سے

موافقت اس وقت ہوگی جب آہستہ آمین کہی جائے۔

شارح بخاری علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی بخاری کی حدیث نمبر 780 کے

تحت لکھتے ہیں:

امام بخاری نے آمین بالجبر پر دو باب باندھے ہیں ایک جہر الإمام بالتأمین امام کا

بلند آواز سے آمین کہنا دوسرا جہر المأموم بالتأمین مقتدی کا بلند آواز سے آمین

کہنا۔ حیرت اس پر ہے کہ امام بخاری جیسے امیر المؤمنین فی الحدیث اور امام اہمۃ المحدثین

کو ایک بھی حدیث ایسی نہیں ملی جس سے امام اور مقتدی یا ان میں سے کسی ایک کے لئے

بلند آواز سے آمین کہنے کا اثبات ہوتا۔ اس کا صاف مطلب ہے کہ امام بخاری کی شرط پر کوئی

ایسی حدیث نہیں جس سے بلند آواز سے آمین کہنے کا ثبوت مل سکے۔ اس مسئلہ پر دو باب

باندھ کر کوئی حدیث نہ لانا کیا معنی رکھتا ہے۔ اور جو حدیث لائے ہیں ان سے کسی طرح بلند

آواز سے آمین کا ثبوت نہیں ہوتا جیسا کہ ہر ذی عقل پر ظاہر ہے۔

آج کل غیر مقلدین مسلمانوں میں فس اور شور مچانے کے لئے بلند آواز سے

آمین کہنے پر چھیڑ خانیاں کرتے رہتے ہیں آمین بالجبر زبردستی کہلاتے ہیں۔ اس میں اتنا

تشدد کرتے ہیں کہ جہاں ان کی اکثریت ہے وہاں احناف اگر رفع یدین نہیں کرتے یا

آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تو انہیں مسجدوں میں نماز نہیں پڑھنے دیتے۔

ایک غیر مقلد مجتہد نے اس حدیث سے آمین بالجبر یوں ثابت کیا ہے کہ حدیث

میں ہے، جب امام آمین کہے تو آمین کہو، اگر امام بلند آواز سے آمین نہیں کہے گا تو مقتدیوں کو کیسے پتہ چلے گا کہ امام نے آمین کہا۔

اقول: اولاً اس شانِ اجتہاد کی داد نہیں دی جاسکتی۔ جب ایک ہی حدیث کے بعد یہ حدیث موجود ہے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو آمین کہو (782) اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ امام کب آمین کہے گا۔ اب پہلی حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ امام ولا الضالین کے بعد آمین کہتا ہے اسی وقت تم بھی آمین کہو بقول آپ کے یہ تو ثابت ہو گیا کہ امام بلند آواز سے آمین کہے مگر مقتدی کے لئے بلند آواز سے آمین کہنا اب بھی ثابت نہ ہوا۔

یہی حال ان تمام احادیث کا ہے جن سے بقول غیر مقلدین آمین کا بالجبر اثبات ہوتا ہے کہ اس سے اگر ثابت ہوتا ہے تو صرف امام کے لئے مقتدیوں کو بھی بلند آواز سے کہنا چاہئے اس کا ثبوت کسی حدیث سے کسی طرح نہیں۔ بلکہ ان احادیث میں نظر دقیق ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آہستہ آمین کہیں گے۔ اس لئے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں اگر بلند آواز سے آمین کہتے تو ضرور سنائی دیتا۔ اور موافقت میں اصل کمال موافقت ہے یعنی جہاں تک ہو سکے ہر طرح موافقت ہو یعنی وقت میں بھی موافقت ہو اور وصف میں بھی ہو۔ وصف میں موافقت یہ ہے کہ جیسے فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں ویسے ہی نمازی بھی آمین کہیں۔ تو بخاری کی اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آہستہ آمین کہنا سنت ہے۔

اس پر یہ شبہ کیا جاسکتا ہے کہ بخاری کی دوسری حدیث میں ہے، جب تم میں کوئی

آمین کہے اور آسمان میں فرشتے بھی آمین کہیں، (781) اور ظاہر ہے کہ آسمان کی آواز ہم کیسے سنیں گے۔

اقول وباللہ التوفیق۔ یہ صحیح ہے کہ بعض روایتوں میں فی السماء ہے اور بخاری کی حدیث نمبر 780-782 میں فی السماء نہیں۔ اس لئے ملائکہ سے صرف آسمان کے فرشتے مراد نہیں بلکہ وہ فرشتے ہیں جو اس نماز میں شریک ہیں خواہ وہ آسمان کے ہوں یا زمین کے۔ اب اگر آسمان کے فرشتوں کی آواز نہیں سن سکتے تو اگر زمین والے فرشتے بلند آواز سے آمین کہتے تو یہ ضرور سنائی دینا چاہئے تھا۔

فائدہ

بخاری کی حدیث نمبر (782) میں ہے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو آمین کہو اس سے بظاہر امام کے آمین کہنے کا ثبوت نہیں ہوتا بلکہ تقسیم سے مفاد ہوتا ہے کہ امام آمین نہیں کہے گا لیکن جب دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ امام بھی آمین کہے گا تو وہ احادیث اس کی مبین ہوئیں۔

اس حدیث سے آمین بالجبر پر استدلال کرتے ہوئے ابن منیر نے کہا کہ جب قول کا حکم ہوتا ہے تو اصل یہ ہے کہ وہ جبری ہو اور اگر اس سے مراد سڑی ہوتا ہے تو سڑی کی قید ضرور ہوتی ہے۔ اس لئے اصل کے لحاظ سے جبری قول مراد ہوگا۔

اقول وباللہ التوفیق۔ یہ قاعدہ صحیح نہیں ہے۔ بہت سی جگہ قول مطلق ہے اور مراد

سڑی یا نفسی ہے مثلاً بخاری کی حدیث نمبر (734) میں ہے کہ جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لك الحمد کہو اور ربنا لك الحمد بالاتفاق آہستہ کہا جاتا ہے۔

شبہات

امام ابو داود 932-933 نے حضرت سفیان کے طریقے سے اپنی سند کے ساتھ باسقاط علقمہ اس حدیث کو روایت کیا اس میں ہے فجرہ بآمین، آمین بلند آواز سے کہا، ورفع بہا صوتہ اور ترمذی: 248 میں ہے ومدّ بہا صوتہ نیز نسائی 931 اور ابن ماجہ 855 نے اپنی سند کے ساتھ عبد الجبار بن وائل عن ابیہ سے روایت کیا ہے اس میں ہے قال آمین فسمعته وانا خلفہ

جواب

شارح بخاری علامہ بدرالدین عینی اس کے جواب میں فرماتے ہیں: کہ ابو داود اور ترمذی نے جو روایت کیا ہے اس کے معارض خود امام ترمذی کی وہ حدیث ہے جو امام شعبہ سے اسی سند کے ساتھ تھوڑے تغیر کے ساتھ مروی ہے جس میں حجر بن عنبس کے حجرابی العنبس ہے۔ امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حدیث: 223

عن سلمة بن كُهَيْلٍ عن حُجْرِ ابْنِ العَنْبَسِ عن علقمة بن وائل عن ابیہ
أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ
وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ

علقمہ بن وائل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھا اور آہستہ آمین کہی۔

ترمذی: 248

اس حدیث پر جرح کرتے ہوئے امام ترمذی نے کہا۔

میں نے محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری سے سنا وہ کہتے تھے۔ سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔ شعبہ نے کئی جگہ خطا کی انہوں نے حجرابی العنبس کہا حالانکہ وہ حجر بن عنبس ہے ان کی کنیت ابن السکن ہے اور اس میں علقمہ کو بڑھا دیا حالانکہ علقمہ کے واسطے کے بغیر حجر ابو وائل راوی ہیں، خفَضَ بِهَا صَوْتَهُ کہا حالانکہ مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ ہے۔

اس کا جواب علامہ عینی نے یہ دیا ہے۔ امام شعبہ جیسے جلیل القدر مسلم الثبوت محدث کے لئے یہ کہنا کہ، انہوں نے خطا کی، خود خطا ہے۔ کیسے ان کی طرف خطا کی نسبت درست ہو سکتی ہے جبکہ وہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں اور یہ کہنا کہ حجرابی العنبس نہیں، غلط ہے۔ یہ ابو العنبس بھی ہیں اور حجر بن عنبس بھی ہیں۔ اس پر ابن حبان نے اثقات میں جزم

کیا اور کہا۔ ان کی کنیت ان کے باپ کے نام پر ہے یہ ہو سکتا ہے کہ ان کی کنیت ابوالسکن بھی ہو اور ابوالعبس بھی ہو۔ ایک شخص کی دو کنیت ہو سکتی ہیں نیز ابوداؤد میں حجر ابی العباس ہے اور علقمہ کا زائد ہونا مضر نہیں ثقہ کی زیادتی مقبول ہے خصوصاً شعبہ جیسے امام کی رہ گیا اور علقمہ کا زائد ہونا مضر نہیں ثقہ کی زیادتی مقبول ہے خصوصاً شعبہ جیسے امام کی رہ گیا

خَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ اور مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ کا معاملہ تو خَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ کی مؤید دار قطنی کی روایت ہے جو انہیں حضرت وائل بن حجر سے مروی ہے اس میں ہے وَأَخْفَى بِهَا صَوْتَهُ ہے اس پر دار قطنی نے یہ طعن کیا کہ اس میں شعبہ سے وہم ہو گیا ہے۔ اس لئے کہ سفیان ثوری اور محمد بن سلمہ بن کہیل وغیرہ نے انہیں سلمہ بن کہیل وغیرہ سے جو روایت کی ہے اس میں وَرَفَعَ بِهَا صَوْتَهُ ہے اسی طرح صاحب تنقیح نے اس پر یہ طعن کیا کہ بیہقی نے بطریق ابوالولید طیالسی خود شعبہ سے جو روایت کیا ہے اس میں وَرَفَعَ صَوْتَهُ ہے یہ خود شعبہ کی روایت سفیان کی روایت کے موافق ہے۔ بیہقی نے معرفت میں کہا اس روایت کی سند صحیح ہے، شعبہ نے خود کہا کہ سفیان مجھ سے احفظ ہیں۔ تکی قطان اور تکی بن معین نے کہا جب شعبہ اور سفیان میں مخالفت ہو تو سفیان کی بات قبول کی جائے گی۔ یہ بھی کہا کہ امام بخاری وغیرہ نے اجماع کیا کہ اس روایت میں شعبہ سے خطا ہوئی ان سب کے جواب میں علامہ عینی فرماتے ہیں:-

شعبہ اور سفیان دونوں امام عظیم ہیں اور دونوں ایک پائے کے ہیں۔ پھر یہ کیسے مان لیا جائے کہ شعبہ ہی سے وہم ہوا ہو۔ اگر شعبہ معصوم نہیں تو سفیان بھی معصوم نہیں۔ پھر

اس پر اصرار کہ شعبہ ہی سے وہم ہوا ہو، مکابرہ ہے۔ نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں اسناد صحیح ہوں۔ اسی وجہ سے بعض علماء نے فرمایا کہ جبر سے آئین کہنا بھی ثابت ہے اور پست آواز سے کہنا بھی ثابت ہے۔ اور ہر ایک پر ایک ایک جماعت نے عمل کیا۔

اقول: امام شعبہ نے جو یہ کہا کہ سفیان مجھ سے احفظ ہیں۔ مگر خود سفیان ثوری نے کہا کہ شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ ابوطالب نے امام احمد سے روایت کرتے ہوئے کہ شعبہ حدیث میں سفیان سے احسن ہیں شعبہ کے زمانے میں شعبہ کے مثل یا ان سے اچھا حدیث میں کوئی نہیں تھا ان کو اس کا پورا پورا حصہ ملا تھا۔ امام نسائی نے کہا میں نے امام بخاری سے پوچھا: شعبہ اثبت ہیں یا سفیان، تو انہوں نے فرمایا: کہ سفیان حافظ اور صالح شخص تھے۔ شعبہ ان سے زیادہ اثبت اور اتقی تھے۔ یہ سب تہذیب الہندیہ میں ہے۔

ایسی صورت میں جبکہ حدیث میں تعارض ہے تو ان میں کسی ایک کو کسی اور دلیل سے ترجیح دیں گے۔ حدیث کے بعد دلیل شرعی صرف قیاس ہے اس لئے اس سے ترجیح دی جائے گی اور قیاس اس کا مقتضی ہے۔ کہ ترجیح سر آئین کہنے کو ہے۔ اس لئے کہ اس پر فریقین کا اتفاق ہے کہ آئین دعا ہے اور دعا میں اصل سز ہے۔

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ

اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑاتے اور آہستہ پیشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں۔

سورہ الاعراف آیت ۵۵

ابن قطان نے مذکورہ بالا جرحوں کے علاوہ ایک اور جرح کی تھی۔ کہ حجر کا حال معلوم نہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ حجر کا حال اگر آپ کو نہیں معلوم تو نہ معلوم ہو مگر صرف آپ

کے نہ جاننے سے وہ مجہول نہ ہو جائیں گے۔ ان کا حال کیسے نہیں معلوم حالانکہ وہ صحابی ہیں۔ بغوی ابوالفرج ابن اثیر وغیرہ نے انہیں صحابہ میں شمار کیا ہے۔ اگر کوئی صحابی نہ مانے تو تابعی یقیناً ہیں۔ ایک جماعت نے ان کی تعریف کی انہیں ثقہ کہا۔ انہیں میں خطیب بغدادی بھی ہیں۔ انہوں نے لکھا ہے۔ کہ یہ نہروان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ گئے اور مدائن میں ان کے ساتھ رہے۔ یہ ثقہ ہیں ان کی حدیث سے متعدد دائرہ دلیل لائے ہیں۔ ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے۔ ابن معین نے کہا کوفہ کے رہنے والے ثقہ مشہور ہیں۔

رہ گیا حجر اور حضرت وائل کے بیچ میں علقمہ کا توسط تو ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث علقمہ سے بھی سنی ہو اور وائل سے بھی۔ کبھی علوسند کے لئے علقمہ کو ساقط کر کے براہ راست حضرت وائل سے روایت کیا کبھی علقمہ کے واسطے سے یہ کیا اعتراض کی بات ہے۔

نزہۃ القاری شرح بخاری از مفتی محمد شریف الحق امجدی: 439/2

خلفاء راشدین حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا عمل

حدیث: 224

امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامہ الطحاوی روایت کرتے ہیں:

حدثنا سليمان ابن شعيب الكيساني، قال حدثنا علي بن معبد، قال

حدثنا أبو بكر بن عياش، عن أبي سعيد عن أبي وائل قال: كان عمر
وعلي رضي الله عنهما لا يجهران (بسم الله الرحمن الرحيم) ولا
بالتعوذ ولا بالتأمين .

ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما بسم اللہ، اعوذ باللہ اور آمین میں
جہر نہیں کرتے تھے۔ یعنی ان تینوں کو آہستہ پڑھتے تھے۔

طبرانی تہذیب الاثر، شرح معانی الاثر، باب القراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة 204/1
الجوہرائی 48/2

خليفة راشد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمان

حدیث: 225

عن أبي معمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال:

يخفي الإمام أربعا التعوذ و بسم الله الرحمن الرحيم وآمين وربنا لك
الحمد .

ابو معمر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ امام چار چیزوں کو آہستہ آواز سے
کہے۔ اعوذ باللہ، بسم اللہ، آمین اور ربنا لك الحمد .

یعنی شرح ہدایہ 620/1

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا فرمانِ عالی شان

حدیث: 226

عن ابی وائل عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال:

يخفى الإمام أربعا بسم الله الرحمن الرحيم و آمين، واللهم ربنا ولك الحمد، والتعوذ .

ابی وائل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ امام چار چیزوں کو

آہستہ آواز سے کہے۔ بسم اللہ، آمین، اللہم ربنا ولك الحمد، اور اعوذ باللہ،

المحلی 184/3 البیہقی حاشیہ طحاوی 204/1

حدیث: 227

امام محمد روایت کرتے ہیں:

عن ابراهيم قال: اربع يخافت بهن الإمام، سبحانك اللهم وبحمدك

والتعوذ من الشيطان وبسم الله الرحمن الرحيم و آمين قال محمد وبه

ناخذ وهو قول ابی حنیفہ

ابراہیم کہتے ہیں کہ چار چیزوں کو امام آہستہ کہے سبحانک اللہم، اعوذ باللہ، بسم

اللہ اور آمین امام محمد نے کہا ہم بھی اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

کتاب الاثار ص: 16 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی

اس اثر کو امام عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں تھوڑے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں سبحانک اللہم کی بجائے اللہم ربنا ولك الحمد ہے۔ پھر دوسری سند کے ساتھ اس کی تخریج کی اس میں ہے کہ پانچ چیزوں کو امام آہستہ ادا کرے اس میں آمین بھی ہے۔

اس تحقیق کے بعد یہ نتائج بکھر کر سامنے آ جاتے ہیں

☆ قرآنی تعلیمات کی رو سے آمین آہستہ کہنی چاہئے۔

☆ صحیح مسلم میں نبی کریم ﷺ کے ارشاد سے بھی معلوم ہوا کہ ربنا لك الحمد کی

طرح آمین بھی آہستہ آواز سے کہنی چاہئے۔

☆ آہستہ آمین کی ترجیح کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ آیات قرآنیہ اور مسلم کی حدیث سے یہی

معلوم ہوتا ہے۔

☆ قرآن کریم کی کسی ایک آیت سے بھی اونچی آمین کا ثبوت نہیں ملتا۔

☆ کسی حدیث میں بھی اونچی آمین کہنے کا حکم نہیں دیا گیا۔

☆ اونچی آمین کی بابت جو روایات بیان کی جاتی ہیں وہ سب ضعیف ہیں۔

☆ آج کل کچھ لوگ مصر ہیں کہ آمین ہمیشہ اونچی آواز سے کہنی چاہئے لیکن وہ جتنی روایات

عمر بالافتتاح ليعلم المامومين و جهر ابن عباس بقراءة الفاتحة في صلاة الجنزة ليعلم أنها سنة ومن هذا أيضا جهر الإمام بالتأمين .
پس امام جب اس (قنوت) کو کبھی جہر کے ساتھ پڑھے تا کہ مقتدی جان لیں تو کوئی حرج نہیں۔ چنانچہ مقتدیوں کی تعلیم کے لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ سبحانک اللہم بلند آواز سے پڑھی تھی۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نماز جنازہ میں فاتحہ بلند آواز سے پڑھی تھی تا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ سنت ہے اور امام کا بلند آواز سے آمین کہنا اسی قبیل سے ہے۔

زاد المعاد 70/1

چنانچہ حضرت وائل بن حجر کی حدیث جو جہر کی روایت میں سب سے قوی ہے اس میں اس مضمون کی تصریح موجود ہے

حدیث: 228

وَقَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ يَمُدُّ بِهَا صَوْتَهُ مَا أَرَاهُ إِلَّا يُعَلِّمُنَا . اخرجہ ابو بشر الدولابی فی الاسماء والکنی
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے جب غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھا تو آمین کہی آپ اس کے ساتھ اپنی آواز کو کھینچ رہے تھے۔ راوی فرماتے ہیں: میرا خیال ہے کہ آپ ہمیں تعلیم دینا چاہتے تھے۔ اعلاء السنن: 186/2
علامہ الترمذی نے الجوہر النقی میں دعویٰ کیا ہے کہ اکثر صحابہ و تابعین اخفاء آمین پر عامل

کا سہارا لیتے ہیں (قطع نظر اس کے کہ وہ ضعیف ہیں) ان میں ایک آدھ دفعہ اونچی آمین کہنے کا ذکر ہے لہذا ان سے ہمیشہ والا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا۔
☆ حدیث کا علم رکھنے والے حضرات کا کہنا ہے کہ جس روایت میں اونچی آمین کا ذکر ہو تو وہ حاضرین کی تعلیم کے لئے ہے۔ چونکہ بہت سی روایات میں ہے کہ آپ سورہ فاتحہ کے بعد چند لمحے خاموش رہتے تھے۔ لہذا ایک آدھ دفعہ اونچی آمین کہہ کر حاضرین کو بتادیا کہ سورہ فاتحہ کے بعد خاموشی والے لمحات میں یہ کلمہ کہا جاتا ہے جیسا کہ دیگر روایات میں ہے کہ کبھی آپ ظہر و عصر میں ایک آدھ آیت اونچی پڑھ لیتے تھے تا کہ نئے آنے والے حضرات کو معلوم ہو جائے کہ قراءت ہو رہی ہے نیز مسلم میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ سبحانک اللہم بلند آواز سے پڑھا تعلیم کے لئے اب اس سے یہ نتیجہ نکالنا صحیح نہیں کہ ظہر و عصر میں ایک آیت اور نماز کے شروع میں سبحانک اللہم بلند آواز سے کہنا چاہئے۔

آنحضرت ﷺ سے آمین بالجہر کے جو واقعات منقول ہیں اول تو ان کی اسانید میں اہل علم کو کلام ہے۔ پھر احیاناً جہر تعلیم پر بھی محمول ہو سکتا ہے۔

ابن تیمیہ کے شاگرد ابن قیم لکھتے ہیں۔

فإذا جهر به الإمام أحيانا ليعلم المامومين فلا بأس بذلك فقد جهر

تھے۔

جو حضرات جہری نمازوں میں امام اور مقتدی کے جہر آئین کہنے کو مستحب فرماتے ہیں ان کا مدعا اس وقت ثابت ہو سکتا ہے کہ جب وہ ثابت کر دیں کہ رسول اللہ ﷺ کا دائمی یا اکثری معمول آئین بالجہر کہنے کا تھا۔ یا یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے امت کو جہر آئین کہنے کا حکم فرمایا تھا مگر کسی صحیح صریح حدیث میں یہ دونوں باتیں ثابت نہیں۔

آئین بالجہر پر دلالت کرنے والی احادیث کا جائزہ

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب غَیْبِرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھا تو آئین کہی حتیٰ کہ صف اول میں جو آپ سے قریب تھا اس نے سن لی۔ ابو داؤد حدیث: 934

یہ حدیث ابن ماجہ میں بھی اسی سند سے ہے اور اس میں ہے کہ مسجد کونج جاتی تھی۔ ابن ماجہ: 855:

اس حدیث کو غیر مقلدین کے سب سے بڑے محدث ناصر الدین البانی نے سلسلہ احادیث الضعیفہ میں ضعیف قرار دیا ہے دیکھئے حدیث: 951

اس حدیث میں ایک راوی بشر بن رافع ہے جس کو امام بخاری، امام ترمذی، امام احمد، امام نسائی اور ابن حصین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ نصب الراية 371/1

علامہ بیہقی فرماتے ہیں: ابو الاسباط بشر بن رافع وقد اجمعوا على ضعفه

تمام علماء کا اجماع ہے کہ ابو الاسباط بشر بن رافع ضعیف ہے۔ مجمع 192/1

اس کی سند میں دوسرا راوی ابو عبد اللہ عم ابی ہریرہ ہے۔ یہ راوی مجہول ہے اور بشر بن رافع کے علاوہ کسی اور نے اس سے نقل نہیں کیا۔ نصب الراية 371/1
ابن حبان نے کہا یہ موضوع حدیث روایت کیا کرتا تھا۔

اس حدیث کو حکیم صادق غیر مقلد سیالکوٹی نے اپنی کتاب „صلوة الرسول“ میں آئین بالجہر پر استدلال کرتے ہوئے درج کیا ہے لیکن آپ اس کی سند کا حال دیکھ چکے ہیں جس سے آپ کو اندازہ ہو گیا ہوگا کہ ہم سے بخاری اور مسلم کی احادیث کا مطالبہ کرنے والے خود اس قسم کی ضعیف الاسناد احادیث لکھ کر عوام کو دھوکہ دیتے ہیں۔ کم از کم اپنے نام ہی کی لاج رکھتے۔

دلیل نمبر ۲

حکیم صادق صاحب،، صلوة الرسول،، میں لکھتے ہیں آمین کی آواز سے مسجد کونج اٹھی
حضرت ابن الزبیر اور ان کے پیچھے والوں نے آمین کہی یہاں تک کہ مسجد کونج اٹھی۔

بخاری

جواب

یہ حدیث نہیں ہے حضرت ابن زبیر کا ایک فعل ہے جو امام بخاری نے بلا سند نقل
کر دیا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں ویسے بھی اس میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم خارج نماز یہ
تلاوت ہوئی یا نماز میں ظاہر ہے کہ خارج نماز ہوگی تاکہ ان احادیث کے خلاف نہ ہو جو ہم
نے پیش کی ہیں

دوسرے یہ کہ حضرت ابن زبیر کا یہ فعل عقل اور مشاہدہ کے بھی خلاف ہے کیونکہ
کچی اور چھپر والی مسجد میں کونج پیدا نہیں ہو سکتی حضور ﷺ کی مسجد شریف آپ کے زمانہ
میں معمولی چھپر والی تھی وہاں کونج کیسے پیدا ہو سکتی تھی۔ آج کوئی اہل حدیث کسی چھپر
والے گھر میں شور مچا کر کونج پیدا کر کے دکھادیں انشاء اللہ چیختے چیختے مرجائیں گے مگر کونج
پیدا نہ ہوگی۔

تیسرے اگر حکیم صاحب آمین بالجہر پر بخاری و مسلم کی کوئی حدیث پیش کرتے تو
اس پر بات ہوتی بلا سند ایک قول پیش کیا ہے ایسے قول کی کیا حیثیت ہے جس کی تائید میں

قرآن کی کوئی آیت یا حدیث پیش نہ کی جاسکے۔ امام بخاری نے اپنی کتاب میں جو اقوال
پیش کئے ہیں وہ اگر قابل حجت ہیں تو پھر کچھوے اور مینڈک کھانے بھی جائز ہو جاتے ہیں
-

امام بخاری نے کتاب الذبائح باب قول اللہ تعالیٰ: اهل لکم صیدا بحر میں امام
شعبی کا قول نقل کیا ہے،، کہ اگر میرے گھر والے مینڈک کھانا چاہیں تو میں ان کو کھلاؤں اور
امام حسن بصری کچھوا کھانے میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے۔ اگر امام بخاری کے اقوال بھی
حدیث کی طرح قابل حجت ہیں تو ان اقوال پر عمل کرتے ہوئے تمام غیر مقلدین کو چاہئے
اس مہنگائی کے دور میں بخاری کے اجتہادات پر عمل کرتے ہوئے اپنے گھر والوں کو مینڈک
اور کچھوا بروست کر کے کھلائیں اور حکیم صادق صاحب کی روح کو ثواب پہنچائیں۔

چوتھے یہ قول قرآن کے بھی خلاف ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے: اپنی آوازیں نبی کی
آواز سے اونچی نہ کرو۔ اگر صحابہ نے اتنی اونچی آواز سے آمین کہی کہ مسجد کونج گئی تو ان
سب کی آواز حضور کی آواز سے اونچی ہو گئی۔ قرآن کریم کی صریح مخالفت ہوئی جو حدیث یا
قول و فعل قرآن کے مخالف ہو قابل عمل نہیں۔

دلیل نمبر ۳

حکیم صادق صاحب،، صلوة الرسول،، میں لکھتے ہیں
دو صحابہ کرام اونچی آواز سے آمین کہتے تھے۔

جواب

یہ بھی کوئی صحاح ستہ کی مرفوع حدیث نہیں بلکہ عطاء کا اثر ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے دو صحابہ کرام کو پایا کہ جب امام ولا الضالین کہتا تو وہ اونچی آواز سے آمین کہتے تھے۔ اس اثر کو امام شافعی نے اپنی "مسند" میں ابن حبان اور بیہقی کے حوالہ سے درج کیا ہے۔

گھر کی گواہی

مدعی لا کھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

اس اثر کے متعلق حکیم صادق صاحب کے بزرگ ناصر الدین البانی لکھتے ہیں:

میں اثر کی صحت کے متعلق مطمئن نہیں ہوں بلکہ امام شافعی خود بھی اس کی صحت سے مطمئن نہیں ہیں اور انہوں نے اپنی کتاب "الام" میں اس کے برعکس موقف اختیار کیا ہے امام شافعی لکھتے ہیں: جب امام سورہ فاتحہ کی قراءت سے فارغ ہو تو وہ بلند آواز سے آمین کہے تاکہ مقتدی اس کی اقتداء کریں، جب امام آمین کہے تو مقتدی بھی کہیں لیکن وہ آمین کی آواز اپنے آپ کو سنائیں مجھے یہ پسند نہیں کہ وہ بلند آواز سے آمین کہیں۔

کتاب الام ص 95/1

ناصر الدین البانی لکھتے ہیں:

اگر امام شافعی کے نزدیک یہ اثر ان صحابہ سے ثابت ہوتا تو کس لئے انہوں نے ان صحابہ کے

فعل کے خلاف عمل کو پسند کیا اس لئے میرے نزدیک اس مسئلہ میں یہی بات درست ہے کہ صرف امام بلند آواز سے آمین کہے گا مقتدی نہیں کہیں گے۔

سلسلہ احادیث الضعیفہ 368/2

غیر مقلدین کے محدث ناصر الدین البانی سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ یہ اس اثر کی نسبت امام عطاء کی طرف صحیح نہیں اور یہ غیر ثابت ہے۔ اس سے مقتدیوں کے آمین بالجبر سے استدلال کرنا باطل ہے۔

دلیل نمبر ۴

حکیم صادق صاحب "صلوة الرسول" میں لکھتے ہیں

عورتوں کی صف میں آمین کی آواز

حضرت ام حنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی جب آپ نے وَلَا الضَّالِّينَ کہا تو آمین کہا حتیٰ کہ انہوں نے عورتوں کی صف میں سن لی۔

جواب

اس میں ایک راوی اسماعیل بن مسلم مکی ہے جس کو علامہ بیہقی نے مجمع الزوائد 264/1 میں اور رشوکانی نے نیل الاوطار میں ضعیف قرار دیا ہے۔

شیخ مبارکپوری کہتے ہیں کہ ابن مبارک نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور امام احمد فرماتے ہیں۔ منکر الحدیث۔ تحفۃ الاحوذی 98/2

دلیل نمبر ۵

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے سنا جب آپ سورہ فاتحہ کی قراءت سے فارغ ہوئے تو آپ نے آمین کہی۔

جواب

اس کے متعلق ابن ابی حاتم فرماتے ہیں۔ میرے ہاں یہ غلط ہے نیز اس میں ابن ابی لیلیٰ ہے جس کا حافظ خراب ہو گیا تھا۔

دلیل نمبر ۶

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوئے تو بلند آواز سے آمین کہی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منسوب اس حدیث کا مدار اسحاق بن ابراہیم الزبیدی پر ہے اس کے متعلق امام نسائی فرماتے ہیں وہ قابل اعتماد نہیں ہے، امام ابو داؤد فرماتے ہیں: حدیث کے میدان میں اس کی کوئی حیثیت نہیں۔ حمص کے شیخ الحدیث محمد بن عوف نے اس کو جھوٹا کہا۔ میزان الاعتدال (181/1)

جائزہ دلیل نمبر ۷

بعض روایات میں حضرت وائل بن حجر سے اونچی آواز کے ساتھ مختلف الفاظ منقول ہیں جو صرف تعلیم کے لئے ہیں اور حضرت وائل بن حجر کی ان روایات میں تعلیم کی خصوصیت اس لحاظ سے بھی ہے کہ وہ چند دن حضور ﷺ کی خدمت میں حاضری کے لئے آتے تھے تاکہ وہ براہ راست کچھ باتیں سیکھ لیں۔ اس مناسبت سے حضور ﷺ نے ان کی تعلیم کے لئے بتا دیا کہ سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہی جاتی ہے۔ اگر رسول اللہ ﷺ حسب سابق سورہ فاتحہ کے بعد ایک لحو خاموش رہتے اور آہستہ آمین ہی کہتے تو حضرت وائل کو یہ پتہ نہ چلتا کہ اس موقع پر یہ کلمہ کہا جاتا ہے۔ الغرض حضرت وائل سے منقول روایت میں مسئلہ آمین کے اونچا کہنے پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

باب نمبر: 6

رفع یدین

رفع یدین کے متعلق فقہاء کے نظریات

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کرنے کے استحباب پر تمام امت کا اجماع ہے اور پہلی تکبیر کے ماسوا میں اختلاف ہے، امام شافعی، امام احمد اور جمہور فقہاء صحابہ نے کہا کہ رکوع کے وقت اور رکوع کے بعد رفع یدین کرنا بھی مستحب ہے۔ اور امام مالک

اور امام ابو حنیفہ اور فقہاء کوفہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے ماسوا میں رفع یدین کرنا مستحب نہیں ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ نماز کے کسی رکن میں بھی رفع یدین واجب نہیں ہے البتہ داود ظاہری (غیر مقلد کے امام) سے یہ حکایت ہے کہ تکبیر تحریمہ میں رفع یدین واجب ہے۔

شرح مسلم نووی

کتب حدیث کا مطالعہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ نماز میں چھ مقامات پر بلکہ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین (ہاتھوں کو اٹھانے) کا ثبوت ہے لیکن اب سوائے پہلی مرتبہ کے تمام رفع یدین منسوخ ہیں اور منسوخ حدیث سے استدلال کرنا باطل ہے جیسا کہ اہل حدیث بخاری و مسلم کی منسوخ احادیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کیا ہے (بخاری حدیث ۳۵۷۳ کتاب الاذان) لیکن حنیفوا! تم صرف ایک مرتبہ رفع یدین کرتے ہو اور دو جگہ (رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتے لہذا تمہاری نماز سنت کے خلاف ہے۔

ہم ان سے کہتے ہیں کہ اگر آپ نے منسوخ حدیث سے استدلال کرنا ہے تو پھر نماز میں باتیں کرنا اور سلام کا جواب دینا بھی جائز ہوگا کیونکہ بخاری اور مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ ابتداء اسلام میں دوران نماز گفتگو کرنا جائز تھی خود حضور ﷺ دوران نماز آنے والے شخص کے سلام کا جواب دیتے تھے لیکن بعد میں حکم باقی نہ رہا۔

حدیث: 229

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کو جب کہ وہ نماز میں ہوتے تھے سلام کرتے تھے آپ ہمیں جواب دیتے تھے جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹے تو ہم نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے ہمارا جواب نہ دیا اور فرمایا: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے۔

بخاری: 1199 مسلم: 538 مشکوٰۃ: 979

حدیث: 230

اور مسلم کی روایت میں ہے: ان نمازوں میں انسانی کلام مناسب نہیں یہ صرف تسبیح، تکبیر اور تلاوت قرآن ہے۔

مسلم: 537 مشکوٰۃ: 948

اگر منسوخ حدیث پر عمل جائز ہے تو اب بھی نماز میں سلام کا جواب دیا جائے اور اگر منسوخ حدیث پر عمل جائز نہیں تو پھر رفع یدین بھی جائز نہیں۔

جواب نمبر ۱

ہم اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ نماز میں ایک سے زیادہ مرتبہ رفع یدین کرنا سنت تھا لیکن اب یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے سوائے پہلی مرتبہ کے اور منسوخ حدیث پر عمل اور

اس سے استدلال کرنا باطل ہے جیسا کہ بخاری اور مسلم کی احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام نے سونے کی انگوٹھیاں پہنی تھیں لیکن اب مرد کے لئے دنیا میں سونا پہنانا جائز ہے کیوں؟ اس لئے کہ یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

پہلی مثال

مرد کے لئے سونا پہنانا جائز تھا

حدیث: 231

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أن رسول الله ﷺ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فَاتَّخَذَ النَّاسُ مِثْلَهُ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ قَدِ اتَّخَذُوا هَارَمِي بِهِ وَقَالَ: لَا أَلْبَسُهُ أَبَدًا ثُمَّ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ فَاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ الْفِضَّةِ .
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سونے کی انگوٹھی بنوائی تو صحابہ کرام نے بھی اس کی مثل بنوالیں جب رسول اللہ ﷺ نے یہ ملاحظہ فرمایا تو آپ نے سونے کی انگوٹھی کو پھینک دیا اور فرمایا میں اس کو کبھی نہیں پہنوں گا پھر آپ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی تو لوگوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوالیں۔

بخاری حدیث ۵۸۶۶ کتاب اللباس باب خاتم الفضة

اب سونا پہننے کے شائقین اس منسوخ حدیث سے استدلال نہیں کر سکتے اگرچہ یہ

حدیث بخاری میں ہے کیونکہ یہ حدیث کی منسوخ ہے

حدیث: 232

عن عبد الله بن عباس رضی اللہ عنہما :

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ رَجُلٍ فَنَزَعَهُ فَطَرَحَهُ وَقَالَ: يَعْزِمُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَمْرَةٍ مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ فَقِيلَ لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُذْ خَاتَمَكَ انْتَفِعْ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا آخُذُهُ أَبَدًا وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی آپ ﷺ نے اُس کو اتار کر پھینک دیا اور فرمایا: تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے کو اپنے ہاتھ میں لینے کی کوشش کرتا ہے! رسول اللہ ﷺ کے تشریف لے جانے کے بعد اُس شخص سے کہا گیا: جاؤ اپنی انگوٹھی اٹھا لو اور اُس سے نفع حاصل کرو، اس نے کہا خدا کی قسم! جس چیز کو رسول اللہ ﷺ نے پھینک دیا ہو اُس کو میں کبھی نہیں اٹھاؤں گا۔

مسلم حدیث: ۲۰۹۰ کتاب اللباس، مشکوٰۃ حدیث: ۴۳۸۵ کتاب اللباس باب الخاتم

اس طرح کی احادیث میں بے شمار مثالیں موجود ہیں

دوسری مثال

پالتو گدھا اور متعہ حلال تھا

شروع اسلام میں پالتو گدھا کھانا اور نکاح متعہ جائز تھا پھر خیبر کے دن اس کا حکم منسوخ ہو گیا

حدیث: 233

عن جابر رضی اللہ عنہ : خَرَجَ عَلَيْنَا مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَدِنَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَمْتِعُوا يَعْنِي مُتْعَةَ النِّسَاءِ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا منادی ہمارے پاس آیا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے تمہیں عورتوں کے ساتھ نکاح متعہ کی اجازت دی ہے

(مسلم حدیث ۱۴۰۵ کتاب النکاح)

خیبر کے روز دونوں چیزیں منسوخ ہو گئیں

حدیث: 234

بخاری کی ایک روایت میں ہے

(فَأُكْفِيتِ الْقُدُورُ وَإِنَّهَا لَتَنْفُورُ بِاللَّحْمِ) ہانڈیوں میں گدھے گا گوشت ابل رہا تھا

کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمادیا اور ہانڈیاں الٹ دی گئیں

(بخاری حدیث ۴۱۹۹ کتاب المغازی باب غزوة خیبر)

حدیث: 235

عن علي رضي الله عنه قال: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ مُتْعَةِ النِّسَاءِ

يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ .

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے اور پالتوں گدھوں کے گوشت کھانے سے منع فرمادیا۔

(بخاری حدیث ۴۲۱۶ کتاب المغازی باب غزوة خیبر مسلم حدیث ۱۴۰۷ کتاب النکاح باب نکاح المتعہ)

اب اگر کوئی کہے کہ بخاری و مسلم میں لکھا ہوا ہے صحابہ نے گدھے کا گوشت کھایا اور نکاح متعہ کیا لہذا اب بھی جائز ہے تو اس کا یہ استدلال باطل ہے کیونکہ یہ حدیث منسوخ ہے

تیسری مثال

بغیر انزال کے غسل فرض نہیں تھا

شروع اسلام میں جب آدمی بیوی سے ہم بستری کرتا اور انزال کے بغیر علحدہ ہو جاتا تو اس

پر غسل فرض نہیں تھا صرف وضو کرنا ضروری تھا۔

حدیث: 236

عن أبي بن كعب رضى الله عنه أنه قال يارسول الله إذا جامع الرجل المرأة فلم ينزل قال: يغسل ما مس المرأة منه ثم يتوضأ ويصلي .
حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ جب آدمی بیوی سے جماعت کرتا ہے اور اسے انزال نہیں ہوتا فرمایا: ,,جتنا حصہ عورت سے لگا ہے اسے دھولے پھر وضو کرے اور نماز پڑھے۔

(بخاری حدیث ۲۹۳ کتاب الغسل کی آخری حدیث)

اب اگر کوئی بخاری کی اسی حدیث کو بنیاد بنا کر ہم بستری کے بعد غسل نہ کرے تو اس کی نماز باطل ہے بلکہ اسے مسجد میں داخل ہونے اور قرآن پاک کو چھونے کی بھی اجازت نہیں کیونکہ یہ حدیث منسوخ ہے اور اس کی ناسخ یہ حدیث ہے

اس کو انزال ہو یا نہ ہو۔

مسلم حدیث ۳۲۸ کتاب الخیض باب بیان ان الجماع کان فی اول الاسلام لا یوجب الغسل بخاری حدیث ۲۹۱ کتاب الغسل۔

چوتھی مثال

نماز میں باتیں کرنے کی اجازت تھی

ابتدائے اسلام میں نماز میں سلام کا جواب دینا اور باتیں کرنا بھی جائز تھا لیکن بعد میں یہ چیزیں منسوخ ہو گئیں اب کسی کو نماز میں سلام کا جواب دینے یا باتیں کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

حدیث: 238

عن زید بن أرقم رضى الله عنه قال: كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ (وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ .

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نماز میں باتیں کیا کرتے تھے ہر شخص نماز میں اپنے ساتھی سے باتیں کرتا تھا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی (وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) اس کے بعد ہمیں (نماز میں) خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور

حدیث: 237

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ:

إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَدَهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جب کوئی مرد عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے پھر کوشش کرے تو اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ

باتوں سے روک دیا گیا۔

مسلم حدیث ۵۳۹ کتاب المساجد باب تحریم الکلام فی الصلاة

اگر کوئی شخص ناخ احادیث کو نہیں مانتا اور رفع یدین اور قراءت خلف الامام والی منسوخ احادیث پر عمل کرتا ہے تو اسے چاہئے کہ وہ نماز میں اپنے ساتھی سے باتیں بھی کیا کرے۔

لیکن اب کوئی بھی نماز میں باتیں نہیں کرتا اور کوئی شخص اسے تارک حدیث نہیں کہتا کیونکہ یہ حکم منسوخ ہے بالکل اسی طرح جو شخص نماز میں رفع یدین نہ کرے یا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو وہ تارک حدیث نہیں ہے کیونکہ اب یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

پانچویں مثال

اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدیوں کے لئے بیٹھنا ضروری تھا

حدیث: 239

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ

امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی

کھڑے ہو کر پڑھو اور جب وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم سب بھی بیٹھ کر پڑھو

قال ابو عبد الله: قال الحميدى: قوله: ((إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ)) هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ قَالَا خَيْرٍ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ ﷺ .

امام بخاری کہتے ہیں امام حمیدی (امام بخاری کے استاد) نے کہا نبی کریم ﷺ کا یہ فرمان، جب وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم سب بھی بیٹھ کر پڑھو، یہ پہلے مرض کے دوران کی بات ہے پھر اس کے بعد نبی کریم ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور صحابہ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے آپ ﷺ نے انہیں بیٹھنے کا حکم نہیں دیا اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کے آخری فعل پر عمل کیا جاتا ہے۔

بخاری حدیث ۶۸۹ کتاب الاذان باب إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ

الحمد للہ احناف بخاری شریف کی اس حدیث اور امام بخاری کے استاذ قول کے مطابق رسول اللہ ﷺ کی زندگی کے آخری عمل کو اپناتے ہیں کیونکہ وہ عمل منسوخ نہیں بلکہ ناخ ہوتا ہے برعکس پہلے عمل کے کہ وہ منسوخ ہو سکتا ہے۔

اب اسی اصول کے تحت رفع یدین کی تمام احادیث منسوخ ہیں اور اس کی ناخ حدیث وہ ہے جس میں صرف تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کا ذکر ہے یہ احادیث آگے چل کر میں

تفصیل سے بیان کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ

چھٹی مثال

ہرپکی ہوئی چیز سے وضو کرنا

حدیث: 40

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تَوَضَّأُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ ، جَسَّ آگ پکائے اس سے وضو کرو۔

مسلم: 353 مشکوٰۃ: 303

لیکن یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منسوخ ہے جو فرماتے ہیں کہ

حدیث: 241

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَ كَتْفَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ، رسول اللہ ﷺ نے

بکری کا شانہ کھایا اور پھر بغیر وضو کئے نماز پڑھی۔ مسلم: 354 بخاری: 207 مشکوٰۃ: 304

اب میں آپ سے سوال کرتا ہوں کہ منسوخ احادیث پر عمل کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

اگر آپ کہتے ہیں کہ منسوخ حدیث پر عمل جائز ہے تو پھر مرد کو سونا پہننا بھی جائز ہوگا، گدھا

کھانا اور عورتوں سے متعہ بھی جائز ہوگا اور عورتوں سے ہم بستری کرنے سے غسل بھی فرض نہیں ہوگا اور نماز میں باتیں کرنا اور سلام کا جواب دینا بھی جائز ہوگا۔ اور ہرپکی ہوئی چیز سے وضو بھی کرنا پڑے گا۔

اور اگر آپ کہتے ہیں کہ منسوخ حدیث پر عمل ناجائز ہے تو امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا اور ایک سے زیادہ مرتبہ رفع یدین بھی جائز نہ ہوگا

جواب نمبر ۲

ہم نماز میں صرف ایک مرتبہ تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کرتے ہیں اگر آپ کے بقول ہمارا عمل حدیث کے مطابق نہیں تو آپ کا عمل حدیث کے مطابق کیسے ہو سکتا ہے جب کہ آپ صرف تین مقامات پر رفع یدین کے قائل ہیں (۱) تکبیر تحریمہ کے ساتھ (۲) رکوع جاتے وقت (۳) رکوع سے سر اٹھاتے وقت حالانکہ صحیح حدیث میں چھ مرتبہ بلکہ اس سے زیادہ مرتبہ بھی رفع یدین کا ذکر ہے اگر آپ کا عمل حدیث کے مطابق ہے تو چھ مرتبہ رفع یدین کیا کریں ورنہ آپ آدھے اہل حدیث ہوں گے صحیح احادیث دکھانا میرا کام اور عمل کرنا آپ کا کام ہے

نماز میں تین مرتبہ رفع یدین والی حدیث تو وہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہے جسے آپ بڑے جوش و خروش سے پیش کرتے ہیں اب سنئے

نماز میں چار مرتبہ رفع یدین کا ثبوت

حدیث: 242

(۴) چوتھی جگہ سجدہ کو جاتے وقت رفع یدین کرنا۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: رأيت رسول الله ﷺ يرفع يديه في الصلاة حذو منكبيه حين يفتتح الصلاة وحين يركع وحين يسجد .
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے نماز کے شروع میں اور رکوع جاتے وقت اور سجدے کرتے وقت کندھوں تک رفع یدین کیا۔ ابن ماجہ حدیث ۸۶۰ کتاب اقامۃ الصلاة باب رفع الیدین اذ رکع

رأسه من الركوع رفع يديه ثم سجد وإذا رفع رأسه من السجود أيضا
رفع يديه حتى فرغ من صلاته .

حضرت ابو وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ نے پہلی تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا پھر رکوع جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کیا پھر آپ نے سجدہ کیا اور سجدہ سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کی۔

- ابو داؤد حدیث 721-723 کتاب الصلاة باب رفع الیدین فی الصلاة اس حدیث کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے صحیح قرار دیا ہے دیکھو صحیح ابی داؤد - نسائی حدیث ۱۰۸۴ کتاب التطہین باب رفع الیدین للسجود

نماز میں چھ مرتبہ رفع یدین کا ثبوت

حدیث: 244

(۶) چھٹی جگہ دو رکعتوں کے بعد تیسری رکعت کی طرف کھڑا ہونے کے لیے رفع یدین
عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا دخل في الصلاة كبر
ورفع يديه وإذا ركع رفع يديه وإذا قال سمع الله لمن حمده رفع يديه
وإذا قام من الركعتين رفع يديه ورفع ذلك ابن عمر إلى نبي الله ﷺ .

حدیث: 243

(۵) پانچویں جگہ سجدہ سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرنا

عن أبي وائل حجر رضي الله عنه قال: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَكَانَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَهُمَا وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْفَعَ

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز میں داخل ہوتے تو تکبیر کہہ کر رفع یدین کرتے اور جب رکوع کرتے تو رفع یدین کرتے اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو رفع یدین کرتے اور جب دو رکعتیں پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگتے تو آپ رفع یدین کیا اور حضرت ابن عمر نے اس ان مقامات پر رفع یدین کو رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا۔

بخاری حدیث ۷۳۹ کتاب الاذان باب رفع الیدین إذا قام من الرکعتین ،

ابن ماجہ عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۸۶۴ کتاب اقامة الصلاة باب رفع الیدین اذا رکع

ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کا ثبوت

حدیث: 245-246

عن ابن عباس وعمیر بن حبیب رضی اللہ عنہم قالوا:

كان رسول الله ﷺ يرفع يديه مع كل تكبيرة في الصلاة المكتوبة .

حضرت ابن عباس اور حضرت عمیر بن حبیب رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا کرتے تھے۔

ابن ماجہ حدیث ۸۶۱-۸۶۵ کتاب اقامة الصلاة باب رفع الیدین اذا رکع

ان دونوں حدیثوں کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے صحیح قرار دیا ہے دیکھو صحیح ابن ماجہ

الحمد للہ صحیح احادیث سے نماز میں چھ مقامات پر رفع یدین ثابت ہو گیا اب غیر مقلدین کے لئے ضروری ہے حدیث پر عمل کرتے ہوئے ان چھ مقامات پر رفع یدین کیا کریں ورنہ یہ اہل حدیث کہلوانے کے مستحق نہیں بلکہ ان کا یہ عمل خلاف سنت ہوگا کیونکہ حدیث میں تو چھ مرتبہ رفع یدین مذکور ہے اور یہ تین مرتبہ کر رہے ہیں یعنی یہ آدھے اہل حدیث ہیں کہ آدھی حدیثوں پر عمل کر رہے ہیں اور آدھی کو چھوڑ رہے ہیں

اہل حدیث اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ ان چھ مقامات پر رفع یدین منسوخ ہو گیا ہے اب صرف تین مقام پر رفع یدین سنت ہے لیکن یہ جواب تو ہمارے جواب کے موافق ہے ہم بھی تو یہی کہتے ہیں کہ رفع یدین والی احادیث منسوخ ہیں اب ہم اور اہل حدیث اس بات پر متفق ہو گئے ہیں کہ رفع یدین کی احادیث منسوخ ہیں اب صرف تعداد میں اختلاف باقی رہ گیا۔

اب ان سے ایک اور سوال ہے مجھے بتاؤ کہ نسخ قلت سے کثرت کی طرف ہوا ہے یا کثرت سے قلت کی طرف یا اس طرح کہہ لو ایک سے کثرت کی طرف یا کثرت سے ایک کی طرف احتمال دونوں ترتیبوں کا ہے اگر نسخ ہوا ہے ایک سے کثرت کی طرف تو سب جگہ یعنی ہر تکبیر کے ساتھ ہونا چاہیے لیکن اس کا کوئی بھی قائل نہیں اب دوسرا احتمال متعین ہو گیا کہ پہلے زیادہ جگہ ہوتا تھا پھر کم ہوتا ہوتا ایک رہ گیا درمیان میں تین پر ٹھہر جانا یہ کسی بھی ترتیب کے مطابق نہیں اس لیے متعین ہو گیا پہلے زیادہ جگہ ہوتا رہا پھر ایک جگہ رہ گیا الحمد

لہذا یہی احناف کا مذہب ہے۔

☆ معلوم ہوا کہ رفع یدین مواضع ثلاثہ کے علاوہ بھی متعدد مواضع میں ہونا تھا مگر صحیح روایات کے مطابق باقی مواضع میں رفع یدین سب کے نزدیک متروک ہے اور تحریمہ کے وقت رفع یدین سب کے نزدیک سنت ہے دو جگہوں میں اختلاف ہے۔ پس حنفیہ و مالکیہ نے متفق علیہ کو اختیار کر لیا اور جس چیز میں اختلاف اور تردد تھا اسے ترک کر دیا۔

☆ نماز میں حرکت سے سکون کی طرف تبدیلیاں ہوتی رہی ہیں اس کے برعکس یہ نہیں ہوا کہ پہلے نماز میں سکون ہوتا پھر حرکات شروع ہو گئی ہوں۔ چونکہ حضور ﷺ سے رفع یدین کی احادیث بھی مروی ہیں اور ترک رفع یدین کی بھی۔ اس اصول کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری عمل ترک رفع یدین تھا۔

رفع یدین کے دوام پر اہل حدیثوں کے پاس ایک بھی دلیل نہیں

بات دراصل یہ ہے کہ اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لئے اہلحدیث حضرات

کے پاس ایک بھی دلیل نہیں ہے لیکن ہمارے پاس الحمد للہ متعدد قوی دلائل ہیں

رکوع میں جانے اور اٹھنے کے وقت رفع یدین کرنا رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اس ثبوت میں کوئی نزاع اور اختلاف نہیں اس کو ہم اور وہ سب ہی مانتے ہیں اختلاف ان دو جگہ دوام رفع یدین کا ہے کہ آیا ان دو جگہ رفع یدین کرنے پر رسول اللہ ﷺ نے وصال شریف تک

دوام و استمرار کیا ہے یا نہیں اہل حدیث دوام و استمرار کے مدعی ہیں اور احناف دوام ثابت نہیں مانتے۔

ان دو جگہ (رکوع کو جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت) ثبوت رفع یدین متفق علیہ بات ہے دوام رفع یدین ان دو جگہ میں یہ متنازع فیہ ہے اختلاف اور نزاع کے موقع پر اگر وہ ایسی روایتیں پیش کریں جن سے دو جگہ ثبوت رفع یدین ہوتا ہے تو یہ ان کے لئے درست نہ ہوگا اس لئے کہ ثبوت رفع یدین ان دو جگہوں میں ہم خود مانتے ہیں بلکہ ان دو جگہ سے زائد کے قائل ہیں۔ ہمیں سمجھانے کے لئے کچھ ایسی روایتیں پیش کریں جو نکتہ نزاعیہ کو ثابت کریں یعنی جن سے دوام ثابت ہو اور ہمارے خلاف ان کی دلیلیں صرف وہی حدیثیں بن سکتی ہیں جو دوام رفع یدین کو ان جگہوں میں ثابت کریں اور ایسی ان کے پاس ایک بھی صریح صحیح مرفوع حدیث نہیں ہے جتنی وہ پڑھ کر سنا تے ہیں وہ صرف ثبوت پر دلالت کرتی ہیں اس میں تو اختلاف ہی کوئی نہیں۔

اعتراض

حدیث میں یہ لفظ آتے ہیں کان یرفع یدیه حذو منکبہ إذا فتتح الصلاة وإذا کبر للركوع وإذ رفع راسه من الركوع رفعهما كذلك أيضاً
اس میں مضارع پر کان داخل ہے جو مفید استمرار ہے اس سے ثابت ہوا کہ ان دو جگہ میں رفع

یدین کرنے پر دوام اور استمرار ہوا ہے

جواب

اس کا جواب یہ ہے کہ مضارع پر کان کا داخل ہونا دوام اور استمرار کو مستلزم نہیں۔ مضارع باکان کی دلالت استمرار پر صریح نہیں ہے عن انس رضی اللہ عنہ قال: کان

النبي ﷺ يطوف على نسائه بغسلٍ وَاِحِدٍ (مسلم: ۳۰۹)

يطوف مضارع ہے اور اس پر مضارع کان داخل ہے۔ حالانکہ یہاں استمرار کا معنی نہیں ہے۔

ایک رات میں تمام ازواج کی طرف گشت کرنا یہ رسول اللہ ﷺ کا نہ دائمی معمول تھا نہ اکثری عمر میں ایک دوسرے کا واقعہ ہے اور اس کو مضارع اور کان سے راوی نے تعبیر کیا ہے اس لئے استمرار کی یہ دلیل غلط ہے دوام کی کوئی صریح دلیل پیش کیجئے اس کی قدر کی جائے گی لیکن یہ آپ سے نہ ہو سکے گا۔ اس تقریر سے یہ مغالطہ دور ہو گیا کہا جاتا ہے کہ رفع یدین کرنے والوں کی دلیلیں زیادہ ہیں یہ بات واقعہ کے خلاف ہے اور مغالطہ ہے۔ ثبوت رفع یدین کی حدیثوں کو اپنی دلیلیں سمجھ لیا حالانکہ اس کا اختلافی مسئلہ سے کوئی تعلق ہی نہیں آپ

ان حدیثوں کی گنتی کیجئے جو صحیح ہوں اور صراحتاً دوام پر دال ہوں

نہ بخبر اٹھے گا نہ تلواریں سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

بعض اوقات دوام ثابت کرنے کے لئے ابن عمر رضی اللہ عنہ کی وہ روایت پیش کر دی جاتی

ہے جس میں تین مقامات پر رفع یدین کا ذکر ہے اور اس کے بعد یہ زیادتی مذکور ہے

فَمَا زَالَتَ تِلْكَ صَلَاتُهُ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ (نصب الراية ج ۱ ص ۴۰۹)

لیکن یہ زیادتی انتہائی درجہ کی ضعیف بلکہ موضوع ہے اس کی سند میں عصمت بن محمد ایک راوی ہے اس پر محدثین نے شدید جرح کی ہے تھکی بن معین فرماتے ہیں یہ جھوٹا تھا حدیثیں گڑھا کرتا تھا۔

كَذَابٌ يَضَعُ الْحَدِيثَ

عقلی فرماتے ہیں یحدث بالبواطيل عن الثقات

ابن عدی فرماتے ہیں کل حدیثہ غیر محفوظ

میزان الاعتدال ص ۶۸ جلد ۳ لسان المیزان ص ۴۰ ج ۲

تفصیل دیکھئے حاشیہ نصب الراية ص ۳۰۹-۳۱۰

اس کی سند میں ایک اور راوی عبدالرحمن بن قریش ہے اس پر بھی آئمہ رجال نے جرح کی ہے بعض نے اسے ہم بالوضع قرار دیا ہے۔

(میزان الاعتدال ص ۵۸۲ جلد ۲، لسان المیزان ص ۲۲۵ ج ۳)

رفع یدین کے منسوخ ہونے کے دلائل

حضرت جابر بن سمرہ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت براء بن عازب، حضرت عمر بن

الخطاب، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم

اور دیگر صحابہ سے ترک رفع یدین کی احادیث مروی ہیں

مسلم کی روایت

نماز میں رفع یدین کرنے سے روک دیا گیا

حدیث: 247

عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ ؟ اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ .

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تم کو سرکش گھوڑوں کی دُموں کی طرح نماز میں رفع یدین کرتے ہوئے دیکھتا ہوں! نماز سکون کے ساتھ پڑھا کرو۔

مسلم حدیث- ۲۳۰ کتاب الصلاة باب الامر بالسكون في الصلاة

حدیث: 248

نسائی اور ابوداؤد کی روایت

عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ رَافِعُو أَيْدِينَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ : مَا بَالُهُمْ رَافِعِينَ أَيْدِيَهُمْ فِي

الصَّلَاةِ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ الْخَيْلِ الشُّمُسِ ؟ اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ .

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم نماز میں رفع یدین کر رہے تھے آپ نے فرمایا ان کو کیا ہو گیا ہے کہ یہ سرکش گھوڑوں کی دُموں کی طرح نماز میں رفع یدین کر رہے ہیں! نماز سکون کے ساتھ پڑھا کرو۔

نسائی حدیث- ۱۸۳ کتاب السهو باب السلام بالأيدي في الصلاة
ابوداؤد حدیث- ۱۰۰۰ کتاب الصلاة باب في السلام

اعتراض

بعض حضرات نے اس استدلال پر یہ اشکال پیش کیا ہے کہ اس حدیث میں اس رفع یدین سے روکنا مقصود نہیں جو رکوع کو جاتے اور رکوع سے اُٹھتے وقت ہوتا ہے بلکہ شروع شروع میں سلام پھیرتے وقت رفع یدین ہوتا تھا اُس سے روکنا مقصود ہے

جواب

اس کا جواب یہ ہے کہ واقعی سلام کے وقت رفع یدین ہوتا تھا۔ اور اُس سے روک بھی دیا گیا لیکن اُس کے روکنے کے لیے اور حدیثیں ہیں یہ حدیث اس کے متعلق نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اس میں لفظ ہیں (اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ) یہ لفظ بتاتے ہیں کہ یہاں اس رفع سے روکنا

ہے جو فی الصلاۃ (یعنی نماز میں ہوتا ہے اور سلام کے وقت والا رفع تو خارج الصلاۃ ہے یا فی طرف الصلاۃ ہے وہ سکون فی الصلاۃ کے منافی نہیں اب وہ احادیث ملاحظہ فرمائیں جن میں سلام کے وقت رفع یدین سے روکا گیا ہے پھر ان دونوں میں فرق بیان کجا جائے گا۔

سلام پھیرتے وقت اشارہ کرنے سے روک دیا گیا

حدیث: 249

عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْجَانِبَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: عَلَامٌ تُؤْمِنُونَ بِأَيْدِيكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ - مَا شَأْنُكُمْ تُشِيرُونَ بِأَيْدِيكُمْ - كَأَنَّهَا أُذُنَابُ حَيْلٍ شَمْسٍ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَعْنِدِهِ ثُمَّ يُسَلِّمُ عَلَى أَحِبِّهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ وَلَا يُرْمِيءُ بِيَدِهِ .

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے (تو سلام پھیرتے وقت) السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے اور دونوں جانب ہاتھ سے اشارہ کرتے تو رسول اللہ ﷺ نے اس فعل سے منع فرمایا اور فرمایا: کیا وجہ ہے کہ تم سرکش گھوڑوں کی دُموں کی طرح اشارہ کرتے ہو؟ تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تمہارے ہاتھ زانوں پر ہوں اور تم اپنے بھائی کی طرف دائیں بائیں سلام پھیرو اور

ہاتھ سے اشارہ نہ کرو۔

مسلم حدیث- ۴۳۱ کتاب الصلاۃ باب الامر بالسکون فی الصلاۃ

حدیث: 250

عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال: كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَسَلَّمْنَا بِأَيْدِينَا فَقَالَ: مَا بَالُ هَؤُلَاءِ يُسَلِّمُونَ بِأَيْدِيهِمْ كَأَنَّهَا أُذُنَابُ حَيْلٍ شَمْسٍ أَمَا يَكْفِي أَحَدُهُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَعْنِدِهِ ثُمَّ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ .

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے پس ہم اپنے ہاتھوں کے ساتھ سلام کر رہے تھے فرمایا: ان لوگوں کو کیا ہے کہ یہ ہاتھوں سے سلام کر رہے ہیں سرکش گھوڑوں کی دُموں کی طرح کیا انہیں یہ کافی نہیں کہ وہ اپنا ہاتھ زانوں پر رکھیں اور کہیں ،، السلام علیکم،، ،، السلام علیکم،،

نسائی حدیث- ۱۱۸۴ کتاب السہو باب السلام بالایدی فی الصلاۃ

دونوں قسم کی حدیثوں کا باہمی فرق ملاحظہ ہو۔

فرق (۱)

جس حدیث میں رکوع کے وقت رفع یدین سے منع کیا ہے صحابہ کرام وہ نماز علیحدہ پڑھ رہے

تھے بعد میں رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا تو منع فرمایا

حدیث کے الفاظ یہ ہیں خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

مسلم حدیث-۴۳۰ کتاب الصلاة باب الامر بالسكون في الصلاة

نسائی حدیث-۱۱۸۳ کتاب السهو باب السلام بالأيدي في الصلاة

ابوداؤد حدیث-۱۰۰۰ کتاب الصلاة باب في السلام

اور جس حدیث میں سلام کے وقت اشارہ کرنے سے منع فرمایا صحابہ کرام وہ نماز

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ یا پیچھے پڑھ رہے تھے حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

مسلم حدیث-۴۳۱ کتاب الصلاة باب الامر بالسكون في الصلاة

كُنَّا نَصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَسَلَّمُ بِأَيْدِينَا

نسائی حدیث-۱۱۸۴ کتاب السهو باب السلام بالأيدي في الصلاة

حدیث کے یہ دونوں واقعات علیحدہ علیحدہ ہیں ان دونوں کو ایک قرار دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ

ایک ہے علیحدہ نماز پڑھنا اور رسول اللہ ﷺ کا بعد میں تشریف لانا دوسرے میں ہے رسول

اللہ ﷺ کے ساتھ یا پیچھے نماز پڑھنا۔

فرق (۲)

پہلی حدیث میں ہے

وَنَحْنُ رَافِعُو أَيْدِينَا فِي الصَّلَاةِ

کہ ہم نماز میں رفع یدین کر رہے تھے

نسائی حدیث-۱۱۸۳ کتاب السهو باب السلام بالأيدي في الصلاة

جبکہ دوسری حدیث میں ہے فَنَسَلَّمُ بِأَيْدِينَا، ہم اپنے ہاتھوں سے سلام کر رہے تھے،۔

نسائی حدیث-۱۱۸۴ کتاب السهو باب السلام بالأيدي في الصلاة

دونوں باتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

فرق (۳)

پہلی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا

مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ

کیا وجہ ہے کہ میں تم کو نماز میں رفع یدین کرتے ہوئے دیکھتا ہوں!

مسلم حدیث-۴۳۰ کتاب الصلاة باب الامر بالسكون في الصلاة

جبکہ دوسری حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

عَلَامَ تَوْمَعُونَ بِأَيْدِيكُمْ وَفِي رَوَايَةٍ - مَا شَأْنُكُمْ تُشِيرُونَ بِأَيْدِيكُمْ

مسلم حدیث-۴۳۱ کتاب الصلاة باب الامر بالسكون في الصلاة

مَا بَالُ هَذُلَاءِ يُسَلِّمُونَ بِأَيْدِيهِمْ

کیا وجہ ہے کہ تم ہاتھوں سے اشارہ کر رہے ہو یا فرمایا ان لوگوں کو کیا ہے کہ یہ ہاتھوں سے

سلام کر رہے ہیں۔

سنائی حدیث-۱۱۸۴ کتاب السہو باب السلام بالایدی فی الصلاة

فرق (۴)

پہلی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا (أُسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ)

، نماز سکون کے ساتھ پڑھا کرو،،

مسلم حدیث-۲۳۰ کتاب الصلاة باب الامر بالسكون فی الصلاة

جبکہ دوسری حدیث میں (أُسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ) کا لفظ ہی نہیں ہے بلکہ آپ ﷺ نے

فرمایا: إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَخْذِهِ ثُمَّ يُسَلِّمُ عَلَى أَحِيهِ مَنْ

عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ وَلَا يُؤْمِيءُ بِيَدِهِ .

تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تمہارے ہاتھ زانوں پر ہوں اور تم اپنے بھائی کی طرف دائیں

بائیں سلام پھیرو اور ہاتھ سے اشارہ نہ کرو۔

مسلم حدیث-۲۳۱ کتاب الصلاة باب الامر بالسكون فی الصلاة

حضرات گرامی انصاف سے کہنا اتنا واضح فرق ہونے کے باوجود دونوں حدیثوں

کو ایک قرار دینا سینہ زوری نہیں تو اور کیا ہے؟

الحاصل معلوم ہوا کہ دونوں حدیثیں علیحدہ علیحدہ ہیں اور دونوں کو ایک واقعہ کے

متعلق کرنا صحیح نہیں اگر ہم علی السبیل التنزل تسلیم کر لیں کہ یہاں اسی رفع یدین سے روکنا

مقصود ہے جو سلام کے وقت ہوتا تھا تو ہم کہیں گے کہ جب سلام کے وقت رفع یدین کو سکون

فی الصلاة کے منافی سمجھا گیا تو رکوع کو جاتے اور اٹھتے وقت کا رفع یدین بدرجہ اولی سکون

فی الصلاة کے منافی ہوگا تو اس کی ممانعت دلالت النص سے ثابت ہوئی بہر کیف یہ ماننا پڑھے

گا کہ اس میں نماز کے اندر رفع یدین سے روکا گیا ہے یہ قولی حدیث ہے جو صحت میں فعلی

سے بڑھ کر ہے۔

حدیث: ۳ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل

حدیث: 251

عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ :

أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ

مَرَّةٍ

حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

نے فرمایا کیا میں تمہارے سامنے رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھوں تو انہوں نماز پڑھی اور پہلی

مرتبہ کے علاوہ ہاتھ نہ اٹھائے۔

قال ابو عيسى: حدیث ابن مسعود حدیث حسن

وبه يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ والتابعين

وهو قول سفیان الثوری و اهل الكوفة .

امام ترمذی فرماتے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن ہے اور کئی صحابہ کرام اور

تابعین اسی بات کے قائل ہیں سفیان ثوری اور اہل کوفہ (امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ) کا بھی یہی مسلک ہے۔

ترمذی حدیث: ۲۵۷۷ ابواب الصلاة باب ما جاء ان النبي ﷺ لم يرفع الا في مرة واحدة

مشکوٰۃ حدیث: ۸۰۹ کتاب الصلاة باب صفة الصلاة

ابوداؤد حدیث: ۷۲۸، نسائی حدیث: ۱۰۵۷ کتاب التطبیق باب الرخصة فی ترک ذلک

شرح معانی الآثار جلد ۱ ص: ۲۲۲

نوٹ:

ہو سکتا ہے کہ جب کوئی اہل حدیث اس حدیث کا جواب نہ دے سکے تو کہہ دے کہ یہ تو حدیث ہی ضعیف ہے چنانچہ حفظ ما تقدم کے طور پر اس کا بھی بندوبست پہلے ہی کئے دیتا ہوں تاکہ طلباء کو کسی قسم کی پریشانی نہ ہو۔

بہت بڑے غیر مقلد علماء سے حدیث کی تصحیح

ترمذی شریف کے غیر مقلد محقق احمد محمد شاہ نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ ابن حزم وغیرہ حفاظ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

مشکوٰۃ شریف کے غیر مقلد محقق ناصر الدین البانی نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے

والحق انه حدیث صحیح و اسنادہ صحیح علی شرط مسلم

اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کی اسناد مسلم کی شرائط پر صحیح ہے

اس حدیث کے متعلق ایک شبہ اور اس کا جواب

مشکاۃ کے غیر مقلد محقق ناصر الدین البانی اور ترمذی کے محقق احمد شاہ نے جب ترک رفع یدین کی حدیثوں کی صحت میں کلام نہ کر سکے تو پھر اپنی بے بسی کا اظہار اس طرح کیا، یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ والی صحیح ہے ابن حزم وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے لیکن یہ ترک رفع یدین پر دلالت نہیں کرتی اس لیے کہ یہ نفی ہے اور رفع یدین والی حدیث مثبت ہے اور مثبت منفی پر مقدم ہوتا ہے بس زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتے ہیں کہ آپ نے ایک مرتبہ یا کئی مرتبہ رفع یدین ترک کر دیا لیکن آپ ﷺ رفع یدین کرتے رہے۔

ترمذی - ۲/۳۱ اور یہی بات البانی نے مشکاۃ کی تحقیق میں حدیث - ۸۰۹ کہی ہے کہ اصول یہ ہے مثبت منفی پر مقدم ہوتا ہے،

جواب

ان کے اس جواب سے ان کی بے بسی کا اظہار ہو رہا ہے اور ان کے عمل بالحدیث کا پول بھی کھل گیا اب احادیث کو چھوڑ کر اصول فقہ کی بات آگئی اگر کوئی ان کے پاس حدیث ہوتی تو ضرور ذکر کرتے اور ہمارے فقہاء کے بنائے ہوئے اصول کا سہارا لینے پر مجبور نہ ہوتے اہل حدیث کو کوئی حق نہیں کہ غیر مقلد ہوتے ہوئے اصول اور قیاس کی بات کرے ورنہ وہ بھی صرف نام کا اہل حدیث ہے عملی طور پر وہ بھی ائمہ اصول کا مقلد ہے۔ اگر اصول فقہ کا یا اصول حدیث کا سہارا لینا ہے تو آج کے بعد آئمہ کی تقلید کونا جائز اور شرک کہنا چھوڑ دو۔ اگر

یہ تقلید شرک ہے تو اس شرک سے تم بھی نہیں بچ سکتے۔

بہر حال یہ بات تو ثابت ہوگئی کہ غیر مقلدین حضرات کے ذمہ دار علماء بھی یہ حقیقت تسلیم کرنے پر مجبور ہیں کہ رفع یدین نہ کرنا بھی سنت ہے اور حدیث سے ثابت ہے۔ رہا ثبوت نفی کا اصول تو اس سلسلہ میں عرض ہے کہ احادیث صحیحہ میں سجدہ میں جاتے اور سجدہ سے سر اٹھاتے وقت اور دو سجدوں کے درمیان بلکہ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جیسا کہ میں پہلے باحوالہ بیان کر چکا ہوں لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما والی بخاری کی حدیث نمبر ۷۳۵ میں سوائے تین مقامات پر رفع یدین کی نفی ہے اور اصول یہ ہے کہ

((أَنَّ الْمُثَبِّتَ مُقَدَّمٌ عَلَى النَّافِي)) مثبت منفی پر مقدم ہے لہذا مندرجہ بالا اصول کے مطابق وقت سجدہ رفع یدین کے ثبوت والی روایات کو ترجیح دے کر غیر مقلدین کو ان تمام مقامات پر بھی رفع یدین کرنا چاہیے حالانکہ وہ خود بھی ان مقامات پر رفع یدین نہیں کرتے آخر یہ اصول یہاں بے اثر کیوں ہو جاتا ہے؟

الغرض جو اصول سجدہ وغیرہ کے وقت رفع یدین کی ترجیح میں اثر انداز نہیں ہوتا وہ صرف رکوع کے وقت رفع یدین کی ترجیح کا باعث کیونکر بن سکتا ہے؟

اعتراض

آپ نے جو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث بیان کی ہے اس کے متعلق تو ترمذی میں

ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مبارک نے کہا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث ثابت نہیں ہے۔

جواب

اگر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث ثابت نہ ہوتی تو آپ کے بڑے محقق اور محدث اس کی تصحیح ہرگز نہ کرتے وہ تو اس حدیث کو صحیح قرار دے رہے ہیں ان کی بات مانیں یا تمہاری امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

اور ناصر الدین البانی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ وَالْحَقُّ أَنَّهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے دو قسم کی حدیثیں مروی ہیں قولی اور فعلی بات دراصل یہ ہے کہ رفع یدین کے بارے میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے دو قسم کی حدیثیں مروی ہیں ایک وہ ہے جس میں آپ نے خود فعل کر کے دکھایا یعنی نماز پڑھ کے دکھائی اور فرمایا: رسول اللہ ﷺ کی نماز بھی ایسی ہی ہوتی تھی اور یہ حدیث ثابت ہے جس کی تصحیح اپنوں کے علاوہ مخالفین کے چوٹی کے عالموں نے کی ہے اور دوسری حدیث وہ ہے جس میں آپ نے نماز پڑھ کر نہیں دکھائی بلکہ زبان سے بتادیا جس کے الفاظ یہ ہیں ((أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ)) نبی کریم ﷺ نے رفع یدین نہیں کیا مگر پہلی دفعہ۔

اس حدیث کے ثبوت پر محدثین کو اعتراض ہے عبد اللہ بن مبارک بھی صرف اسی حدیث کے بارے میں کہہ رہے ہیں لیکن حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی عملی حدیث کا انکار وہ بھی نہیں کرتے وہ انکار کر بھی کیسے سکتے ہیں جب کہ عملی حدیث کے راوی تو وہ خود ہیں کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ خود ہی روایت کریں اور خود ہی انکار کر دیں؟

معلوم ہوا کہ قولی حدیث غیر ثابت ہے اور عملی حدیث ثابت اور صحیح ہے ہمارا استدلال حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی عملی حدیث سے ہے۔

اب سنو وہ حدیث جس کے راوی حضرت عبد اللہ بن مبارک خود ہیں اور امام نسائی نے اس کی تخریج کی ہے خدا قبول حق کی توفیق عطا فرمائے آمین

حدیث: 252

أخبرنا سويد بن نصر قال أنبأنا عبد الله بن المبارك عن سفیان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله رضى الله عنه قال: ألا أخبركم بصلاة رسول الله ﷺ قال فقام فرقع يديه أول مرة ثم لم يعد

حضرت علقمة حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ بتاؤں تو آپ کھڑے ہوئے (نماز پڑھی) اور آپ نے پہلی مرتبہ کے علاوہ رفع یدین نہ کیا۔

نسائی حدیث ۱۰۲۵ کتاب الافتتاح باب ترک ذلک

خیال رہے کہ یہ حدیث نہایت قوی ہے چند وجہ سے ایک یہ کہ اس کے راوی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جو صحابہ میں بڑے فقیہ عالم ہیں۔ دوسرے یہ کہ آپ جماعت صحابہ کے سامنے حضور ﷺ کی نماز پیش کرتے ہیں اور کوئی صحابی اس کا انکار نہیں کرتا۔ معلوم ہوا کہ سب نے اس کی تائید کی اگر رفع یدین منسوخ نہ ہوتا تو صحابہ ضرور اس پر اعتراض کرتے کیونکہ ان سب نے صحابہ کی نماز دیکھی تھی۔

حکیم صادق غیر مقلد سیالکوٹی کی فن کاری

امام محمد کا نعرہ حق

حکیم صاحب کتاب „صلوة الرسول“ میں یہ سرخی دے کر نیچے „موطا امام محمد“ سے حضرت ابن عمر والی وہ روایت درج کر دی جس میں نماز میں تین دفعہ رفع یدین کا ثبوت ہے تاکہ ان پڑھ غیر مقلدین کو دھوکہ دے سکیں کہ دیکھو ہمارا عمل علماء احناف کی کتابوں سے بھی ثابت ہے۔

کوئی حکیم صاحب سے پوچھے کہ اس حدیث سے اختلافی رفع یدین کیسے ثابت ہوگا اس میں تو اختلاف ہی نہیں کہ ان تین جگہ رفع یدین ہونا تھا یا نہیں اختلاف تو اس میں ہے ان تین مقام پر رفع یدین دوامی عمل نہیں تھا اہل حدیث دوام کے قائل ہیں جب کہ ہم احناف اس دوام کو ثابت نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ رکوع سے قبل اور رکوع سے بعد والا رفع

یدین منسوخ ہو چکا ہے اگر حکیم صاحب رفع یدین کے دوام پر دلالت کرنے والی کوئی حدیث پیش کرتے تو اس کی قدر کی جاتی لیکن چونکہ ان کے پاس ایسی ایک بھی مرفوع حدیث نہیں تھی اس لئے انہوں نے عیاری سے کام لیا ہے اس کی ایک مثال یہ بھی ہے کہ انہیں، موطا امام محمد، سے حضرت ابن عمر والی وہ روایت نظر آگئی جس میں تین مرتبہ رفع یدین کا ذکر ہے لیکن اسی کتاب اور اسی باب میں حضرت ابن عمر والی وہ روایت نظر نہ آئی جس میں صرف ایک مرتبہ تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کا ذکر ہے اور جس سے رفع یدین کا منسوخ ہونا ثابت ہوتا ہے وہ روایت یہ ہے

حدیث: 253

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے عمل سے رفع یدین منسوخ ہے

قال محمد: أخبرنا محمد بن أبان بن صالح عن عبد العزيز بن حكيم قال: رأيتُ ابنَ عمرَ رضی اللہ عنہما یَرُفَعُ یَدَیْهِ بِحَدَاءِ أُذُنَيْهِ فِی أَوَّلِ تَكْبِيرَةِ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَلَمْ یَرُفَعُهُمَا فِیْمَا سِوَى ذَلِكَ .

حضرت عبدالعزیز بن حکیم نے کہا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو نماز کے آغاز میں تکبیر اولیٰ کے وقت اپنے ہاتھ اپنے کانوں کی لوتک اٹھاتے ہوئے دیکھا ہے پھر اُس کے سوا وہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

موطا امام مالک بروایت امام محمد حدیث- ۱۰۸ باب افتتاح الصلاة (المعروف موطا امام محمد)

دیکھئے اس روایت سے حکیم صادق کی عیاری اور چالاکی ظاہر ہوگئی صرف یہی نہیں بلکہ اسی باب میں پانچ حدیثیں اور ہیں جو رفع یدین کے منسوخ ہونے پر دلالت کر رہی ہیں۔ جنہیں حکیم صاحب شیر مادر سمجھ کر ہضم کر گئے ہیں اور امام محمد کا یہ نعرہ بھی یاد نہ رہا جو اسی باب میں موجود تھا جس میں آپ نے فرمایا تھا قال محمد: السنة أن يكبر الرجل في صلاته كلما خفض و كلما رفع وإذا انحط للسجود كبر وإذا انحط للسجود الثاني كبر، فأما رفع اليدين في الصلاة، فإنه يرفع اليدين حذو الاذنين . في ابتداء الصلاة مرة واحدة ثم لا يرفع في شيء من الصلاة بعد ذلك وهذا قول أبي حنيفة وفي ذلك آثار

، سنت یہی ہے کہ آدمی اپنی نماز میں تکبیر کہے جب رکوع کے لئے جھکے اور رکوع سے اٹھے اور جب پہلے سجدہ میں جھکے اور جب دوسرے سجدہ کے لئے جھکے تو تکبیر کہے باقی رہا رفع یدین تو وہ صرف ایک ہی مرتبہ کرے جب نماز شروع کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک لے جائے۔ پھر اس کے بعد نماز میں کسی جگہ ہاتھ نہ اٹھائے۔ یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور اس بارہ میں بہت سے آثار وارد ہیں۔

موطا امام محمد عربی ص ۵۸ مطبوعہ بیروت لبنان اور موطا محمد مترجم ص ۷۰ ناشر اسلامی اکادمی اردو بازار لاہور پاکستان

اسی ایک مثال سے باقی ساری کتاب کے استدلال کا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ غیر مقلدین کو کس طرح بیوقوف بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اسی باب میں حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم کی احادیث درج کی گئی ہیں جس میں صرف پہلی مرتبہ رفع یدین کا ذکر ہے۔ جس کا دل چاہے، موطا امام محمد، اٹھائے اس کا باب، افتتاح الصلاة، ملاحظہ کرے اور حکیم صاحب کی عیاری اور علمی خیانت کی داد دے۔ اور غور کریں کہ حکیم صاحب کو امام محمد کا یہ نعرہ حق نظر نہیں آیا یہ بھی ممکن ہے کہ حکیم صاحب کی نظر کمزور ہو تو کیا باقی تمام غیر مقلدین بھی اندھے ہو گئے ہیں ان کو یہ عبارت اور حدیث آج تک نظر نہیں آئی اہل حدیثوں تو بہ کرو اور اللہ سے ڈرو آخر ایک دن مرنا ہے رسول اللہ ﷺ کو کیا منہ دکھاؤ گے ساری عمر حدیث کے نام پر لوگوں کو دھوکہ دیتے رہے اور صادق نام رکھ کر جھوٹ بولتے رہے اور حکیم کہلا کر جاہل رہے۔ کیا حدیث میں جھوٹ بولنا یا حق بات کو چھپانا جائز ہے یا نام بدل لویا کام بدلو۔

حدیث: 254

حدثنا ابن أبي داود قال: ثنا أحمد بن يونس قال: ثنا أبو بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال: صَلَّىتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَلَمٌ يَكُنُّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ .

حضرت مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھی وہ نماز کی صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔
شرح معانی الآثار ۱/ ۲۲۵ کتاب الصلاة باب التکبیر للکرم
مصنف ابن ابی شیبہ 237/1

راوی حدیث کا عمل جب اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ عمل منسوخ ہو چکا ہے چنانچہ امام طحاوی فرماتے ہیں
فهذا ابن عمر قد رأى النبي ﷺ يرفع ثم قد ترك هو الرفع بعد النبي ﷺ فلا يكون ذلك ألا وقد ثبت عنده النسخ ما قد رأى النبي فعله وقامت الحجة عليه ذلك .
یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے نبی کریم ﷺ کو (ایک سے زیادہ جگہ) رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا پھر رفع یدین ترک کر دیا یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب آپ کے نزدیک نبی اکرم ﷺ کا وہ عمل منسوخ ہو چکا ہو جو آپ نے دیکھا تھا اور اس کے خلاف دلیل ثابت ہو گئی ہو۔

شرح معانی الآثار ۱/ ۲۲۵ کتاب الصلاة باب التکبیر للکرم

حدیث: 255

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عمل سے رفع یدین منسوخ ہے

عن زید بن علی عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه
كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي التَّكْبِيرَةِ الْاُولَى إِلَى فُرُوعِ اُذُنَيْهِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا حَتَّى
يَقْضِيَ صَلَاتَهُ .

حضرت زید بن علی روایت کرتے ہیں اپنے باپ (امام زین العابدین سے) اور وہ
اپنے باپ (حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ) سے اور وہ اپنے باپ (حضرت علی رضی اللہ
عنہ) سے کہ آپ تکبیر اولیٰ (پہلی تکبیر) میں کانوں کی لوتک رفع یدین (ہاتھوں کو بلند)
کرتے تھے پھر نماز ختم ہونے تک آپ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

مسند زید بن علی باب التکبیر فی الصلاة

یہ حدیث صحیح ہے اس حدیث میں کوئی راوی ضعیف نہیں ہے اس کے تمام راوی اہل بیت
کرام ہیں لہذا باب مدیۃ العلم کے عمل سے ثابت ہو گیا کہ رفع یدین منسوخ ہو چکا ہے

حدیث: 256

حدثنا أبو احمد قال : حدثنا أبو بكر النهشلي قال : حدثنا عاصم بن كليب عن أبيه
أن علياً رضي الله عنه كان يرفع يديه في أول تكبيرة من الصلاة ثم
لا يرفع بعد .

حضرت عاصم بن کلب بن علی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تکبیر

تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے پھر اس کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

شرح معانی الآثار ۱/ ۲۲۵ کتاب الصلاة باب التکبیر للکرم

مصنف ابن ابی شیبہ ۱/ ۲۶۷، بیہقی من لم یذکر الرفع الا عند الافتتاح

حافظ ابن حجر عسقلانی نے درایہ میں کہا روایتہ ثقات اس کے تمام راوی قوی
ہیں۔ درایہ ۱/ ۱۵۲

امام عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری میں کہا: إسناد عاصم صحيح على شرط
مسلم اس کی سند شرط مسلم پر ہے

حدیث: 257

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے عمل سے رفع یدین منسوخ ہے

حدثنا ابن ابی داود قال حدثنا الحماني قال حدثنا يحيى بن آدم عن

الحسن بن عياش عن عبد الملك بن أبحر عن الزبير بن عدي

عن إبراهيم عن الأسود قال: رأيتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ ثُمَّ لَا يَعُودُ قَالَ: وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ وَالشَّعْبِيَّ

يَفْعَلَانِ ذَلِكَ .

حضرت ابراہیم حضرت اسود سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ میں نے

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ پہلی مرتبہ ہاتھ اٹھاتے تھے پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے اور میں حضرت ابراہیم اور شعبی کو بھی اسی طرح کرتے دیکھا۔

شرح معانی الآثار ۱/۲۲۷ کتاب الصلاة باب التکبیر للکرم

امام طحاوی فرماتے ہیں و فعل عمر هذا وترك اصحاب رسول الله ﷺ إياه على ذلك دليل صحيح على أن ذلك هو الحق الذي لا ينبغي لاحد خلافه . حضرت عمر کا رفع یدین نہ کرنا اور حضرات صحابہ کا انہیں اسی عمل پر رہنے دینا ایک واضح دلیل ہے کہ یہی وہ صحیح بات ہے جس کی مخالفت کسی اور کو بھی نہیں کرنی چاہئے۔

شرح معانی الآثار ۱/۲۲۷

شارح بخاری ابن حجر عسقلانی نے اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا ہے و هذا رجاله ثقات (درایہ ۱/۵۲ اعلامہ ترکمانی فرماتے ہیں کہ و هذا سند صحيح على شرط مسلم یہ سند صحیح مسلم کے معیار پر صحیح ہے۔ الجوهري ۲/۷۵)

حدیث: 258

نماز جنازہ میں بھی رفع یدین کرنا منسوخ ہے

روی أن بن عباس رضی اللہ عنہما كان يرفع يديه في تكبيرة الاولى ثم لا يرفع بعد وروی ذلك عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ نماز

جنازہ میں صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔

مصنف عبدالرزاق باب رفع الیدین فی التکبیر

نماز جنازہ میں رفع یدین کرنا نبی کریم ﷺ سے ثابت نہیں صرف حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا فعل ہے اور وہ بھی صحاح ستہ کی کسی کتاب میں مذکور نہیں صرف بیہقی شریف میں ہے اور وہ بھی اس وقت کا عمل ہے جب رفع یدین منسوخ نہیں ہوا تھا جب رفع یدین منسوخ ہو گیا تو آپ نے تمام نمازوں میں رفع یدین کرنا چھوڑ دیا جیسا کہ میں اوپر باحوالہ بیان کر چکا ہوں۔

یہاں تک کہ خود اہل حدیثوں کے ہیڈ علامہ وحید الزماں غیر مقلد لکھتے ہیں

ولا يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى .

نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں بعد میں نہیں۔

(نزل الامار ۱/۱۷۴)

جنازہ میں رفع یدین والی احادیث ضعیف ہیں

كان يرفع يديه عند التكبير في كل صلاة وعلى الجنائز

رواه الطبراني، ضعيف جدا،، سلسلہ احادیث الضعیفہ ناصر الدین البانی حدیث نمبر: 1044

كان إذا صلى على الجنائز يرفع يديه في كل تكبيرة وإذا انصرف سلم

نصب الراية 285/2،، شاذ،، سلسلہ احادیث الضعیفہ ناصر الدین البانی حدیث نمبر: 1044

اہل حدیثوں کی گپ

رفع الیدین والی حدیث پچاس سے زیادہ صحابہ کرام سے مروی ہے یہ محض دھوکہ ہے اور مبالغہ ہے پچاس صحابہ کی روایت کا حوالہ محدثین نے تکبیر تحریمہ کے وقت رفع الیدین کے لئے دیا ہے اس کا اختلافی رفع الیدین سے کوئی تعلق نہیں چنانچہ اہل حدیثوں کے امام قاضی شوکانی لکھتے ہیں۔ علامہ عراقی نے ان حضرات کا شمار کیا ہے جن سے ابتدائے نماز میں رفع الیدین کی احادیث مروی ہیں۔ چنانچہ ان کی تعداد پچاس صحابہ تک پہنچی ہے۔ جن میں حضرات عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔ نیل الاوطار 2/184

اس سے معلوم ہوا کہ پچاس صحابہ کرام سے تکبیر تحریمہ کے وقت رفع الیدین کی احادیث مروی ہیں جو باجماع امت مستحب ہے۔ اور جس سے حنفیہ کو بھی اختلاف نہیں۔ جس مسئلہ میں اختلاف ہے وہ رکوع سے پہلے اور رکوع سے بعد والی رفع الیدین ہے۔ اس میں پچاس صحابہ کرام کی روایت تو کجا ایک صحابی کی بھی روایت نہیں جو صحیح بھی ہو اور اختلاف معارضہ سے خالی بھی ہو۔ اس لئے اس متنازعہ فیہ مسئلہ میں پچاس صحابہ کرام کی روایت کا حوالہ دینا محض مغالطہ ہے دراصل اس مسئلہ میں اصل حقائق کی بجائے مبالغہ آرائی سے زیادہ کام لیا گیا ہے۔

اس مبالغہ کی ایک دلچسپ مثال

امام بخاری نے رسالہ جزء رفع الیدین میں حضرت حسن بصری کا قول نقل کیا ہے۔

ترجمہ:

رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نماز میں رفع الیدین کیا کرتے تھے۔

امام بصری کے اس قول کو نقل کر کے امام بخاری لکھتے ہیں:

ترجمہ:- امام حسن بصری نے کسی کو مستثنیٰ نہیں کیا۔ اور نہ کسی صحابی سے یہ ثابت ہے کہ اس

نے رفع الیدین نہ کیا۔ بحوالہ نصب الراية 417/1، تلخیص الخیر 398/1

لیجئے حضرت حسن بصری کے اس قول سے امام بخاری نے ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ کرام سے رفع الیدین ثابت کر دیا اور اس کے مقابلہ میں وہ تمام روایات صحیحہ غلط قرار پائیں جن میں صحابہ کرام کا رفع الیدین نہ کرنا ثابت ہے۔

اس سے قطع نظر کہ حسن بصری کا یہ قول کیسی سند سے امام بخاری نے نقل کیا ہے۔

اول تو اس میں صرف رفع الیدین کا ذکر ہے۔ متنازعہ فیہ رفع الیدین کا ذکر نہیں۔

اگر امام حسن بصری یہ کہتے کہ تمام صحابہ قبل الکرکوع اور بعد الکرکوع رفع الیدین کیا کرتے تھے

تب کچھ بات بن سکتی تھی لیکن امام بخاری نے امام حسن بصری کے قول سے جو مفہوم بیان کیا

ہے اس سے مبالغہ آرائی اپنی آخری حد کو پہنچ گئی اور مزے کی بات یہ ہے کہ حسن بصری جن کا

سماع حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی محدثین تسلیم نہیں کرتے، ان کا قول یہاں تمام صحابہ

کرام کے حق میں حجت مان لیا گیا۔ اور ان کے مقابلہ میں اکابر صحابہ و تابعین کی تصریحات

مسترد کر دی گئیں۔ رفع الیدین کے متنازعہ فیہ مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے جن حضرات نے

کاوشیں فرمائی ہیں ان میں سے اکثر و بیشتر نے اسی قسم کے مبالغوں سے کام چلایا ہے۔

حکیم صادق سیالکوٹی غیر مقلد کی گپ

رفع یدین کے متعلق چار سو روایتیں

حکیم صادق صاحب اپنی کتاب „صلوٰۃ الرسول“ میں لکھتے ہیں

شیخ مجدالدین فیروز آبادی، شرح سفر السعاده، میں لکھتے ہیں:

ان تین مواضع میں رفع یدین ثابت ہے اور روایوں کی کثرت کی وجہ سے متواتر کے مشابہ

ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ میں چار سو صحیح حدیثیں مرفوع و موقوف ثابت ہیں۔ اس کو عشرہ مبشرہ

نے روایت کیا ہے اور آنحضرت ﷺ ہمیشہ اسی کیفیت پر رہے یہاں تک کہ اس عالم سے

رحلت فرما گئے۔ اور رفع الیدین کے خلاف کوئی روایت بھی ثابت نہیں۔

(شرح سفر السعاده ص ۶۴)

میں حکیم صاحب سے پوچھتا ہوں کیا شرح سفر السعاده، صحاح ستہ کی کتاب ہے

اور مجدالدین فیروز آبادی کسی محدث کا نام ہے آپ کو رفع یدین ثابت کرنے کے لئے کوئی

محدث یا صحاح ستہ کی کوئی کتاب نہیں ملی؟ کس منہ سے کہتے ہو کہ ہم اہل حدیث ہیں ہم

قرآن و حدیث کے علاوہ کسی کو نہیں مانتے۔

اور پھر فن مبالغہ آرائی کا کمال دیکھئے فیروز آبادی نے ایک ہی سانس میں کتنی

باتیں کہہ ڈالیں۔

☆، ان تین مواضع میں رفع یدین ثابت ہے، حالانکہ ذخیرہ پورے حدیث میں ایک بھی

حدیث ایسی نہیں جو صحیح بھی ہو اور سالم عن المعارضة بھی ہو۔

☆، رفع یدین پر چار سو صحیح احادیث ہیں، حالانکہ امام بخاری اور امام مسلم کو ان کی شرط کے

مطابق صرف دو حدیثیں مل سکی ہیں وہ بھی شدید الاضطراب ہیں اور محدثین کی اصطلاح میں

ایسی مضطرب روایات کو صحیح نہیں کہا جاسکتا۔

☆ -- چار سو حدیثوں کے باوجود پھر بھی یہ احادیث متواتر نہیں بلکہ، متواتر کے مشابہ

ہیں، خدا جانے فیروز آبادی کے نزدیک کسی مسئلہ کے متواتر ہونے کے لئے کتنے، چار

سو، کی ضرورت ہوگی۔

☆ رفع یدین عشرہ مبشرہ کی روایت سے ثابت ہے۔ حالانکہ عشرہ مبشرہ میں سے کسی ایک

سے بھی صحیح سند سے ثابت نہیں۔ اس کے مقابلہ میں خلفاء راشدین سے جو عشرہ مبشرہ کے

سرخیل ہیں ان سے ترک رفع یدین صحیح اسانید سے ثابت ہے۔ افسوس ہے کہ فیروز آبادی

کی عشرہ مبشرہ سے مروی روایات کا سراغ امام بخاری اور مسلم کو نہ ملا ورنہ یہ روایتیں صحیحین کی

زیانت ضرور بنتیں۔

فیروز آبادی فرماتے ہیں: رفع الیدین کے خلاف کوئی روایت بھی ثابت نہیں۔

حالانکہ اکابر محدثین سے صحیح روایات اوپر نقل ہو چکی ہیں۔

رفع الیدین کے مسئلہ میں بے جا غلو اور مبالغوں سے کام نہ لیا جائے۔ تو خلاصہ یہ

ہے کہ روایات آثار دونوں جانب مروی ہیں امام شافعی اور امام احمد اور ان کے تبعین تین

مواضع میں رفع الیدین کو راجح سمجھتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک جن کا زمانہ اول

الذکر حضرات سے قدیم ہے ترک رفع یدین کو راجح سمجھتے ہیں۔ اور امت کا تعامل بھی بیشتر

اسی پر رہا ہے۔

حکیم صادق غیر مقلد کا خود ساختہ موضوع روایت سے رفع یدین پر استدلال
حکیم صادق صاحب اپنی کتاب „صلوة الرسول“ میں حضرت ابن عمر والی روایت نقل کی
جس میں قبل الركوع اور بعد الركوع رفع یدین کا ذکر ہے اور اس میں یہ زیادتی ہے
فما زالت تلك صلاته حتى لقي الله تعالى پس ہمیشہ آپ کی یہی نماز رہی
یہاں تک کہ آپ اللہ سے جا ملے۔

مگر یہ روایت موضوع ہے اس کے دوراوی کذاب ہیں اس کی سند میں عصمت بن محمد ایک
راوی ہے اس پر محدثین نے شدید جرح کی ہے تنگی بن معین فرماتے ہیں کذاب يضع
الحدیث عقیلی فرماتے ہیں يحدث بالبواطیل ابن عدی فرماتے ہیں کل
حدیثہ غیر محفوظ . میزان الاعتدال 68/3 لسان المیزان 170/4

اس کی سند میں ایک اور راوی عبدالرحمن بن قریش ہے اس پر بھی ائمہ رجال نے جرح کی ہے
بعض نے اسے مہتم بالوضع قرار دیا ہے۔

میزان الاعتدال 582/2 لسان المیزان 425/3

نماز رسول کے طریقہ پر گیارہ صحابہ کرام کی شہادت والی حدیث کا ضعف
حکیم صادق صاحب نے یہ عنوان قائم کیا ہے ، نماز رسول کے طریقہ پر گیارہ صحابہ کرام کی
شہادت ، اور ابو حمید ساعدی کی روایت ابو داؤد کے حوالہ سے درج کی ہے جس میں انہوں
نے دس صحابہ کے سامنے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو تم سے زیادہ جانتا ہوں..... وہ

بولے پیش کرو تو انہوں نے تین مقام پر رفع یدین کیا الی آخرہ

ابوداؤد: 730 مشکوٰۃ: 801

اس حدیث کی سند یہ ہے

حدثنا احمد بن حنبل، حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد ح وحدثنا
مسدد، حدثنا يحيى- وهذا حديث احمد - قال أخبرنا عبد الحميد -
يعنى ابن جعفر- أخبرني محمد بن عمرو بن عطاء بن عطاء قال
سمعت أبا حميد الساعدي في عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ
منهم ابو قتادة

شارح بخاری علامہ عینی فرماتے ہیں: کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کو کئی سندوں
کے ساتھ امام احمد سے روایت کیا ہے اور اس میں رکوع کے وقت رفع یدین کا ذکر نہیں ہے،
اور جس سند کے ساتھ اس میں رفع یدین کا ذکر ہے وہ عبد الحمید بن جعفر سے روایت ہے
اور وہ ضعیف ہے۔ اور اگر یہ اعتراض ہو کہ وہ مسلم کے رجال میں سے ہے تو اس کا جواب یہ
ہے کہ مسلم کے رجال سے ہونا اس کے ضعف کے منافی نہیں ہے، اور اگر ہم یہ مان لیں تو یہ
حدیث اور وہ سے معلول ہے اور وہ یہ ہے کہ محمد بن عمرو اور ابن عطاء نے اس حدیث کو
حضرت ابو حمید سے نہیں سنا، اور نہ ابو قتادہ وغیرہ نے جن کا ان کے ساتھ ذکر ہے، کیونکہ
حضرت ابو حمید، ولید بن یزید بن عبد الملک کی خلافت میں فوت ہو گئے تھے اور اس کی

خلافت ایک سو پچیس ہجری میں تھی، اسی وجہ سے ابن حزم نے کہا ہے کہ عبد الحمید بن جعفر کو محمد بن عمر اور ابن عطاء سے روایت کرنے میں وہم ہے، اور اگر یہ اعتراض ہو کہ امام بیہقی نے کتاب المعرفہ میں لکھا ہے کہ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ذکر کیا ہے کہ عبد الحمید نے حضرت ابو حمید سے سماع کیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ امام شعبی نے تصریح کی ہے کہ اس نے حضرت ابو حمید سے سماع نہیں کیا اور اس باب میں انہیں کی بات حجت ہے۔

عمدة القاری 272/5

شرح مشکوٰۃ شیخ القرآن والحديث مفتی احمد یار خاں اس حدیث کے

تحت مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

یہ حدیث رفع یدین کرنے والوں کی انتہائی دلیل ہے جو ان کے بچے کو یاد ہوتی ہے اس کے متعلق چند معروضات ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث اسناد کے لحاظ سے ضعیف، مدلس بلکہ قریباً موضوع ہے اس لئے کہ اس میں ایک راوی عبد الحمید بن جعفر ہے جو سخت مجروح اور ضعیف ہے (طحاوی: 227/1)

دوسرے یہ اس کا ایک راوی محمد بن عمرو ابن عطاء ہے جس کی ملاقات ابو حمید ساعدی سے نہیں، مگر وہ کہیں کہتا ہے کہ میں نے ابو حمید سے سنا اور کہیں کہتا ہے کہ ابو حمید سے روایت ہے لہذا یہ جھوٹا ہے درمیان میں کوئی راوی چھوڑ گیا ہے وہ مجہول ہے۔

تیسرے یہ کہ انہی ابو حمید کی روایت بخاری حدیث نمبر (828) اور مشکوٰۃ (792) میں

ہے مگر وہاں رفع یدین کا بالکل ذکر نہیں معلوم ہوتا ہے کہ رفع یدین والی عبارت الحاقی ہے ورنہ امام بخاری ضرور لیتے۔

چوتھے یہ کہ حضرت ابو حمید نے یہ نہ فرمایا کہ حضور ﷺ کا یہ عمل آخر تک رہا۔ بلکہ اس فعل منسوخ کا ذکر کیا ہے جسے حضور ﷺ پہلے کیا کرتے تھے بعد میں چھوڑ دیا۔

پانچویں یہ حدیث قیاس کے بھی خلاف ہے کیونکہ رکوع کی تکبیر سجدے کی تکبیر کے مشابہ ہے نہ کہ تکبیر تحریمہ کے کیونکہ تکبیر تحریمہ فرض ہے اور یہ سنت وہ نماز میں ایک بار یہ بار بار تو چاہئے کہ جیسے سجدے کی تکبیر میں رفع یدین نہیں ہوتا ایسے ہی اس میں بھی نہ ہو۔

چھٹے یہ کہ فقہاء صحابہ جیسے حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت عبد اللہ بن زبیر، حضرت براء بن عازب وغیرہم رضی اللہ عنہم اس کے خلاف روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف تکبیر تحریمہ پر ہاتھ اٹھائے پھر نہ اٹھائے وہ حضرات نماز میں بالکل حضور ﷺ کے پیچھے رہتے تھے اس لئے ان کی روایت اس روایت سے قوی تر ہے۔

مرآة المناجیح: 22/2 جاء الحق 63/2

محدث جلیل امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی ترک رفع یدین پر احادیث نقل

کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اس مسئلے کا غور فکر کے طریقے پر حل یہ ہے کہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھائے جائیں لیکن دو سجدوں کے درمیان ہاتھ نہ اٹھائیں جائیں۔ اختلاف رکوع سے اٹھتے وقت اور نیچے جاتے وقت کی تکبیر میں ہے۔ ایک قوم کہتی ہے اس کا حکم وہی ہے جو پہلی تکبیر کا ہے اور ان دونوں میں بھی اسی طرح ہاتھ اٹھائے جائیں۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں اس کا حکم دو سجدوں کے درمیان تکبیر کے حکم جیسا ہے۔ وہاں ہاتھ نہ اٹھائے جائیں جیسے یہاں نہیں اٹھائے جاتے۔

اور ہم دیکھتے ہیں کہ تکبیر اولیٰ، نماز کے ارکان میں سے ہے اس کے بغیر نماز جائز نہیں ہوتی لیکن دو سجدوں کے درمیان والی تکبیر ایسی نہیں ہے کیونکہ اگر کوئی شخص اسے چھوڑ دے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، یہ نماز کی سنتوں سے ہے جب یہ سجدوں کی تکبیر کی طرح نماز کی سنتوں سے ہے تو ہاتھ نہ اٹھانے میں بھی یہ اسی کی طرح ہوگی۔ اس باب میں قیاس یہی ہے امام ابوحنیفہ امام محمد اور امام ابو یوسف کا یہی قول ہے۔

طحاوی: 228/1

ترک رفع یدین کی احادیث کو ترجیح دینے کی وجوہات

یہ معلوم ہو جانے کے بعد کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ و تابعین سے ترک رفع یدین کا عمل متواتر ہے اب یہ بھی معلوم کر لینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اہل کوفہ و اہل مدینہ اور مالکیہ نے

ترک رفع یدین کو کون وجوہ سے راجح قرار دیا۔

۱- اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جو عمل اوفیٰ بالقرآن ہو وہ راجح ہے۔ قرآن کریم میں ان مؤمنین کی مدح فرمائی گئی ہے جو نماز میں خشوع اختیار کرتے ہیں۔

(قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلاتہم خاشعون) وہ مؤمن کامیاب ہیں جو اپنی نماز میں خشوع کرتے ہیں۔ سورہ المؤمنون آیت: ۱-۲

اور خشوع کے معنی سکون کے ہیں۔ گویا نماز میں جس قدر ظاہری باطنی قلباً و قالباً سکون ہوگا اسی قدر خشوع ہوگا اور اوپر سمرہ بن جندب والی حدیث سے معلوم ہو چکا کہ رسول اللہ ﷺ نے رفع یدین سے منع کرتے ہوئے نماز میں سکون اختیار کرنے کا حکم دیا اس سے واضح ہوتا ہے کہ ترک رفع یدین اوفیٰ بالقرآن ہے۔

☆ معلوم ہوا کہ رفع یدین مواضع ثلاثہ کے علاوہ بھی متعدد مواضع میں ہوتا تھا مگر صحیح روایات کے مطابق باقی مواضع میں رفع یدین سب کے نزدیک متروک ہے اور تحریمہ کے وقت رفع یدین سب کے نزدیک سنت ہے دو جگہوں میں اختلاف ہے۔ پس حنفیہ و مالکیہ نے متفق علیہ کو اختیار کر لیا اور جس چیز میں اختلاف اور تردد تھا اسے ترک کر دیا۔

☆ جن احادیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ رفع یدین کرتے تھے، ان میں سے کسی صحیح حدیث میں یہ ذکر نہیں کہ آپ کا یہ عمل مدۃ العمر رہا۔ اور نہ کسی صحیح حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ کی آخری نماز رفع یدین کے ساتھ ہوئی تھی۔ جب تک ان

باتوں میں سے ایک بات ثابت نہ ہو رفع یدین کا سنت دائمہ مستمرہ ہونا ثابت نہیں اس کے مقابلے میں رسول اللہ ﷺ سے ترک رفع الیدین احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ پھر رفع یدین کی ممانعت بھی موجود ہے۔ اور حضرات خلفاء راشدین اور اکابر صحابہ کا عمل بھی ترک رفع یدین پر ثابت ہے ان تمام امور سے ثابت ہوتا ہے کہ رفع الیدین آپ کی سنت دائمہ نہیں بلکہ سنت متروکہ ہے۔ جیسے کہ جوتی پہن کر نماز پڑھنا رسول اللہ ﷺ اور تمام صحابہ کرام سے ثابت ہے جیسا کہ بخاری شریف کی حدیث نمبر: 386 میں ہے اس کے علاوہ

حدیث: 259

ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہود کی مخالفت کرو وہ جوتوں میں نماز پڑھتے ہیں نہ موزوں میں۔ ابوداؤد: 652 مشکوٰۃ: 765

حدیث: 260

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں آیا کرے تو دیکھ لیا کرے اگر جوتوں میں گندگی دیکھے تو انہیں پونچھ دے اور ان میں نماز پڑھ لے۔ ابوداؤد: 650 مشکوٰۃ: 766

ان تین احادیث سے ثابت ہوا صحابہ کرام اور حضور ﷺ جوتی سمیت نماز ادا کیا کرتے تھے لیکن اب یہ سنت متروکہ ہو چکی ہے اہل حدیث اگر سنت متروکہ یا منسوخہ پر

عمل کرنے پر بضد ہیں تو انہیں چاہئے کہ وہ رفع الیدین کی طرح جوتی پہن کر بھی نماز پڑھا کریں اگر وہ خود جوتی کے بغیر نماز پڑھنے کے باوجود اہل حدیث ہیں تو ہم حنفی رفع الیدین نہ کرنے وجہ سے تارک سنت کیسے ہو سکتے ہیں؟ جبکہ ہمارے پاس رفع الیدین کے منسوخ ہونے پر مضبوط دلائل موجود ہیں۔ جبکہ اہل حدیثوں کے پاس جوتی میں نماز پڑھنے والی حدیث کے منسوخ ہونے پر ایک بھی دلیل نہیں۔

جن لوگوں کا یہ اعتقاد ہے کہ صرف بخاری اور مسلم کی حدیث قابل عمل ہیں وہ میری ان باتوں کا جواب دیں۔

☆ نماز کے شروع میں سبحانک اللہم پڑھنا چھوڑ دیں کیونکہ یہ بخاری اور مسلم میں نہیں ہے یہ ابوداؤد (776) اور ترمذی (243) میں ہے۔

☆ سینہ پر ہاتھ باندھنا چھوڑ دیں کیونکہ یہ بخاری اور مسلم میں نہیں ہے

☆ بلند آواز سے آمین کہنا بند کر دیں کیونکہ اس کا ثبوت بخاری اور مسلم میں نہیں ہے

☆ وتروں میں ہاتھ بلند کر کے دعا کرنا چھوڑ دیں کیونکہ اس کا ثبوت بخاری اور مسلم میں نہیں ہے بلکہ وتروں میں رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھنے کا بھی ثبوت نہیں وہ صرف قنوت نازلہ پر قیاس کرتے ہیں اور قیاس ان کے نزدیک جائز نہیں۔

☆ سورہ فاتحہ کے بعد طویل سکتہ بند کر دیں کیونکہ اس کا ثبوت بخاری اور مسلم میں نہیں ہے بلکہ کسی بھی صحیح حدیث میں اس کا ثبوت نہیں اس کے برعکس ابن تیمیہ نے اسے بدعت قرار دیا ہے۔

☆ رفع یدین کے بارے میں جو روایات مروی ہیں ان میں اختلاف واضطراب ہے، لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث اضطراب سے پاک ہے چنانچہ ان سے رفع یدین کی ایک بھی روایت نہیں ہے، پس جو حدیث کہ اختلاف واضطراب سے پاک ہو وہ مقدم ہوگی۔

امام بخاری اور مسلم نے صحیحین میں رفع الیدین کے استدلال میں صرف دو حدیثوں پر اکتفا کیا ہے ان میں سے ایک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ والی حدیث ہے جو اس باب کی سب سے صحیح حدیث سمجھی جاتی ہے۔ اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی جو اس سے دوسرے درجہ پر ہے۔ اور مسلم میں وائل بن حجر سے بھی رفع الیدین والی حدیث مروی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ والی روایت کا اضطراب

۱- وہ روایت جس میں صرف ایک مرتبہ یعنی تکبیر افتتاح کے وقت رفع الیدین کا ذکر ہے۔
طحاوی: 225/1 موطا امام محمد حدیث: 108 صحیح ابو عوانہ: 90/2

۲- وہ روایت جس میں صرف دو مرتبہ رفع الیدین کا ذکر ہے یعنی تکبیر تحریمہ کے ساتھ اور رکوع سے اٹھتے وقت۔ موطا امام مالک کتاب الصلاة باب افتتاح الصلاة ص نمبر 75/1 دار احیاء التراث العربی بیروت۔ لبنان

۳- بخاری کی ایک روایت میں تین دفعہ رفع الیدین کا ذکر ہے یعنی تکبیر تحریمہ کے ساتھ اور رکوع جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت (بخاری: 735 مسلم: 390 مشکوٰۃ: 793)

۴- بخاری کی ایک روایت میں چار دفعہ رفع الیدین کا ذکر ہے اس میں دوسری رکعت سے اٹھتے وقت بھی رفع الیدین مذکور ہے۔ (بخاری: 739 مشکوٰۃ: 794)

۵- امام بخاری کے رسالہ (جزء الرفع الیدین،، اور مجمع الزوائد: 102/2) میں ان چار جگہوں کے علاوہ پانچویں جگہ بھی رفع الیدین کا ذکر ہے۔ یعنی بین السجدتین۔

۶- امام طحاوی کی مشکل الاثار میں ہر اونچ نیچ رکوع وسجود قیام وقعود اور سجدوں کے درمیان رفع الیدین کا ذکر ہے۔ کان یرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ خَفْضٍ وَرَفْعٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَبَيْنَ السُّجُودَيْنِ وَيَذْكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ۔
فتح الباری: 223/2 اعلاء السنن: 66/3

فإنه بين أن رجاله ثقات وما ادعاه الحافظ من كون هذه الرواية شاذة
غير صحيح

۷- نماز کے شروع میں رفع یدین نہیں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب کسی کو دیکھتے کہ وہ رکوع کے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرتا تو اس کو کنکری مارتے۔
(جزء رفع الیدین للبخاری)

اس روایت میں تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کا ذکر نہیں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایات اس سلسلہ میں چھ قسم کی ہو گئی اتنا شدید اضطراب کیا استدلال پیدا کرنے میں تامل پیدا نہیں کرتا۔ اہل حدیث حضرات کو چاہیے ان تین مقامات کی بجائے چھ جگہ رفع یدین کیا کریں۔

یہ کیا طریقہ ہے کہ حضرت ابن عمر کی صرف ایک روایت کو لے لیا باقی پانچ روایات کو چھوڑ دیا اگر عمل کرنا ہے تو سب پر کرو ورنہ آپ بھی تارک حدیث کہلائیں گے۔
باقی روایت کو چھوڑ کر صرف ایک روایت کو ترجیح کس دلیل شرعی کی بناء پر ہے؟ سجدوں کے وقت دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین ترک کرنے کی کون سی صحیح، صریح اور مرفوع روایت ہے؟

جبکہ آپ کے نزدیک ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت متواتر ہے جس میں اس قدر اضطراب ہے۔ یاد رہے جو اب میں اپنے اصول کے مطابق قرآن وحدیث کو پیش کیا جائے، کسی امتی کے قول سے استناد سے گریزاں رہیں کیونکہ وہابی اصولوں کے مطابق یوں تقلید ہو جاتی ہے جو کہ ان کے نزدیک شرک ہے۔

حدیث مالک بن حویرث کے طرق
۳- بخاری اور مسلم کی ایک روایت میں تین دفعہ رفع الیدین کا ذکر ہے یعنی تکبیر تحریمہ کے ساتھ اور رکوع جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت
(بخاری: 737 مسلم: 391 مشکوٰۃ: 795)

۲- چار جگہ رفع الیدین ان تین مقام کے علاوہ سجدہ سے سر اٹھاتے وقت۔
نسائی حدیث 1142/2

۳- پانچ جگہ رفع الیدین یعنی رکوع اور سجدہ میں رفع الیدین کرتے تھے۔
مسند ابوعوانہ: 95/2

یہ ان دو حدیثوں میں اختلاف واضطراب کا نقشہ ہے جو محدثین کے نزدیک رفع الیدین کے باب میں سب سے قوی اور سب سے صحیح ہیں۔ اور جن پر امام بخاری اور مسلم نے اکتفا کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس اختلاف کی موجودگی میں کسی ایک روایت کو لے کر باقی روایات کو ترک کرنا ہوگا۔

اس لئے اہل حدیث حضرات کو چاہئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صرف ایک روایت کو معمول نہ بنائیں ان کی دیگر روایات پر عمل کیا کریں اور ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا کریں یعنی تین مرتبہ نہیں ایک رکعت میں کم از کم چھ مرتبہ رفع یدین کریں تاکہ ان پر ترک حدیث کا الزام نہ آئے یا حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت علی اور حضرت عمر بن

الخطاب حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہم کی حدیث پر عمل کریں جو حدیث اضطراب اور اختلاف سے محفوظ ہے۔ اور وہ ہے صرف نماز کے شروع میں رفع یدین کرنا اور جس کی تائید حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اپنے آخری عمل سے بھی ہوتی ہے۔

غیر مقلدین حدیث پر عمل کے بڑی بلند بانگ دعوے کرتے ہیں لیکن ان چھ مقامات میں سے صرف تین یا چار مقام پر رفع یدین کرتے ہیں لیکن ہر سجدہ یا تکبیر کے ساتھ رفع یدین نہیں کرتے آخر کیوں؟

اب واضح ہو گیا کہ رفع یدین کی تمام احادیث پر غیر مقلدین کا اپنا عمل کہاں تک ہے؟ لیکن تعجب ہے کہ جو حضرات دلائل کی بناء پر رکوع کے وقت بھی رفع یدین نہیں کرتے ان پر تو انہیں اعتراض ہے لیکن اپنی حقیقت کی خبر نہیں الغرض ان مؤخر الذکر مقامات میں غیر مقلدین جس بنیاد پر رفع یدین نہیں کرتے اسی بنیاد پر ہم رکوع کے وقت رفع یدین نہیں کرتے اور ان مقامات میں رفع یدین نہ کرنے کی بابت ان کا جو مؤقف ہے وہی مؤقف ہم رکوع کے وقت بھی اختیار کرتے ہیں۔

اعتراض

اہل حدیث حضرات کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کا آخری عمل رفع یدین ہے ترک رفع یدین نہیں جس کی دلیل یہ حدیث ہے

حضرت ابو وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی جب آپ نے تکبیر کہی ہاتھوں کو اٹھایا..... پھر رکوع کے وقت رفع یدین کیا پھر رکوع سے سر اٹھاتے وقت پھر سجدہ کیا اور جب سجدہ سے سر اٹھایا تو رفع یدین کیا۔
ابوداؤد حدیث: 723 البانی نے اس کو صحیح لکھا ہے

یہ روایت نسائی میں بھی وائل بن حجر سے بیان کی گئی ہے: 889 اور یہ روایت نسائی میں مالک بن حویرث سے بھی مروی ہے جس میں سجدہ جاتے وقت اور سجدہ سے سر اٹھاتے وقت بھی رفع یدین کا ذکر ہے۔ نسائی: 1085

وائل بن حجر نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ رکوع کرتے وقت اور سجدہ کرتے وقت رفع یدین کرتے تھے۔ جزاء رفع الیدین للبخاری۔

اور احمد شاہ غیر مقلد نے ترمذی کی تحقیق میں حضرت وائل کی وہ حدیث ذکر کی ہے جس میں ہر تکبیر کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے وفی رواية لاحمد من حدیث وائل بن حجر: ((كلما كبر ورفع ووضع وبين السجدة))

(ترمذی حدیث نمبر: 257 کا حاشیہ)

اہل حدیث کہتے ہیں کہ مالک بن حویرث اور وائل بن حجر نبی کریم ﷺ کے آخری ایام میں مسلمان ہوئے ہیں اس لئے یہ حضور ﷺ کا آخری عمل تھا تو سنئے!

اس کے جواب میں ابوالحق غلام مرتضیٰ ساقی لکھتے ہیں

اولاً: آپ نے ان کے آخری ایام میں مسلمان ہونے پر کوئی صحیح، صریح مرفوع روایت پیش نہیں کی صرف قیاس سے کام چلایا ہے لیکن وہابی مذہب میں قیاس کے متعلق جو گل افشائیاں کی گئی ہیں۔ انہیں آپ ذہن میں رکھ کر قیاس سے دامن کش ہو جائیں اور اپنے موقف پر حدیث صحیح، صریح، مرفوع پیش کریں۔

ثانیاً: کسی راوی کے متاخر الاسلام ہونے پر یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا بیان کیا ہوا عمل حضور اکرم ﷺ نے آخری ایام میں ہی کیا تھا۔ اگر یہی قانون ہے تو اس پر حدیث صحیح، صریح مرفوع، حدیث درکار ہے۔

جبکہ غیر مقلدین کے عظیم محدث عبدالرحمان مبارکپوری لکھتے ہیں:

متاخر الاسلام ہونے سے یہ دلیل لانا اسی کا کام ہے جو اصول حدیث اور اصول فقہ سے ناواقف ہے۔ (تحقیق الکلام ص ۷۵)

یعنی جو آدمی کسی صحابی کے آخری ایام میں مسلمان ہونے کو دلیل بناتا ہے وہ اصول حدیث اور اصول فقہ دونوں سے ناواقف اور جاہل ہے۔

مزید لکھتے ہیں: راوی کا آخری ایام میں مسلمان ہونے سے روایت کے آخری ہونے پر دلیل نہیں ہے۔

ثالثاً: اگر پھر بھی آپ اسی بات کی رٹ لگائیں کہ یہ حضور ﷺ کا آخری عمل ہے تو یاد فرمائیں!..... اس میں تیسری رکعت کے رفع یدین کا ذکر نہیں اور سجدوں میں رفع یدین کا

ذکر ہے، لہذا آپ حضور اکرم ﷺ کا آخری عمل اپناتے ہوئے سجدوں میں بھی رفع یدین کیا کریں اور تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے وقت رفع یدین ترک کر دیں کیونکہ بقول آپ یہ حضور ﷺ کا آخری عمل تھا۔

ان روایات پر وہابیوں نے عمل نہیں کیا

حضرت ابن عمر اور مالک بن الحویرث کی اکثر روایات میں کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اور حضرت وائل بن حجر کی روایت میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے۔ فکبر و رفع یدین حتیٰ حاذتا بأذنیہ رسول اللہ ﷺ نے تکبیر کہی اور ہاتھوں کو اٹھایا یہاں تک دونوں ہاتھ کانوں کے برابر ہو گئے۔ (نسائی: 889)

اب اگر ان روایات میں رسول اللہ ﷺ کا آخری عمل بیان کیا گیا ہے تو بتائیے آپ لوگ حضور ﷺ کے آخری عمل کو اپناتے ہوئے اپنے ہاتھوں کو کانوں تک کیوں نہیں اٹھاتے؟

دوسروں کو دعوت دینے سے قبل ان روایات پر خود عمل کر کے دکھائیں..... جب آپ نے ان روایات پر عمل نہیں کیا بلکہ آپ کا عمل ان روایات کے خلاف ہے تو سچ بتائیے!..... آپ نے خود ہی اس بات کی وضاحت نہیں کر دی کہ ان روایات میں رسول اللہ ﷺ کا آخری ذکر نہیں کیا گیا۔

ایسے ہی نسائی کی روایت میں ہاتھ باندھنے کا طریقہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ ثم
 وضع يده اليمنى على كفه اليسرى والرُّسْغِ والسَّاعِدِ (نسائی: 889)
 دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی ہتھیلی، گٹ اور کلائی پر ہونا چاہئے یہ طریقہ تو اہل سنت کا ہے جبکہ
 وہابی حضرات کلائی پر کلائی رکھتے ہیں بعض تو دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کہنی تک لے جاتے
 ہیں لہذا اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل سنت کا طریقہ حضور ﷺ کے آخری عمل
 کے مطابق ہے جبکہ وہابی حضرات اس مسئلہ میں بھی آپ کے آخری عمل کی مخالفت کرتے
 ہیں۔ (الحقیقہ بابت دسمبر: 2004 ص: 44)

اگر حضرت وائل بن حجر کی روایت حضور ﷺ کا آخری عمل ہے تو سنئے
 وائل بن حجر سے حدیث مرفوعہ قولی موجود ہے جس میں صرف ابتدائی رفع یدین کا ذکر ہے
 قال رسول الله ﷺ يا ابن حجر إذا صليت فاجعل يديك حذاء
 اذنيك..... ۱. مجمع الكبير 11/22 مجمع الزوائد 377/9 كنز العمال 431/7
 اے بلال بن حجر..... جب تو نماز پڑھنے لگے تو اپنے ہاتھ کانوں کے برابر اٹھاؤ۔ اس
 حدیث میں ابتدائی رفع یدین کے علاوہ کسی دوسری جگہ پر رفع یدین کا ذکر نہیں ہے۔ اور یہ
 قانون ہے کہ قولی اور فعلی احادیث میں تضاد کے وقت قولی حدیث کو ترجیح ہوتی ہے۔ لہذا
 اس روایت کا تقاضا یہ ہے کہ پہلی رفع یدین کے علاوہ کسی اور جگہ ہاتھ نہ اٹھائے جائیں۔

وہابی اکابر کے موقف میں اختلاف کیوں؟

ابوالحقوق غلام مرتضیٰ ساقی صاحب فرماتے ہیں

غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ ہمارا مسلک صرف قرآن وحدیث ہے یہ بات درست ہے تو
 بتائیے!..... کہ آپ کے بزرگوں کا رفع یدین کی حیثیت متعین کرنے میں اتنا اختلاف کیوں
 ہے؟..... قرآن وحدیث کی تصریح کے مقابلہ میں اس قدر تضاد کیوں؟..... آئیے ہم آپ
 کو ان کے اکابر کے بیانات بھی سنائے دیتے ہیں..... ملاحظہ فرمائیں!

۱- نور حسین گر جاگھی نے قرۃ العینین ص ۵۳ پر رفع یدین کو سنت مؤکدہ لکھا اور ص
 ۶۰ پر لکھا رفع یدین سنت مؤکدہ بلکہ واجب ہے اور اس کے چھوڑنے سے نماز باطل ہو جاتی
 ہے۔
 ۲- خالد گر جاگھی نے لکھا سنت مؤکدہ ہے، اگر غلطی سے رہ جائے تو نماز ہو جاتی ہے اور اگر
 دیدہ دانستہ چھوڑ دے تو سنت مؤکدہ کا تارک گنہگار ضرور ہوتا ہے۔
 باپ کہتا ہے کہ باطل ہے بیٹا کہتا ہے کہ ہوگئی صرف گنہگار ہوگا بتائے سچا کون
 ہے؟ (اور نماز باطل ہونے پر دلیل کیا ہے؟)

۳- ثناء اللہ امرتسری نے لکھا ہے: ہمارا مذہب ہے رفع یدین ایک مستحب امر ہے جس کے
 کرنے پر ثواب ملتا ہے اور نہ کرنے سے نماز کی صحت میں کوئی خلل نہیں آتا۔ (فتاویٰ

ثنائیہ (579/1) انہوں نے کھلی چھٹی دی ہے، کہ رفع یدین نہ کریں تو نماز بالکل درست ہے۔

۴- حکیم صادق سیالکوٹی نے ایک جگہ رفع یدین کو مسواک کے برابر قرار دیا ہے (صلاة الرسول ص: 237) دوسری جگہ پر سنت مؤکدہ کہا اور تیسرے مقام پر کہتے ہیں ہر مسلمان رفع یدین کے ساتھ نماز پڑھے کہ اس کے بغیر نماز کا یقیناً نقصان ہے۔
بتائیے کہ اگر رفع یدین کی حیثیت واضح طور پر حدیث میں موجود ہے تو ایک ہی زبان سے یہ بھانت بھانت کی بولیاں کیوں ہیں؟

۵- اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:

حق یہ ہے کہ نماز کے شروع میں رکوع جاتے اور اس سے اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کے قیام کے وقت رفع یدین کرنا سنت غیر مؤکدہ ہے (تنویر العینین ص ۵)
مزید لکھتے ہیں: (ولا یلام تارکہ وإن ترک مدة عمره) اگر کوئی ساری عمر بھی رفع یدین نہ کرے تو پھر بھی اسے برا بھلا نہیں کہا جائے گا۔

ان کے نزدیک پوری عمر رفع یدین چھوڑنے پر کوئی ملامت نہیں۔

جبکہ دہلوی صاحب کے برعکس اہل حدیث رفع یدین نہ کرنے والوں کو جلی کٹی سناتے رہتے ہیں..... کیا ان کا یہ عمل حدیث کے مطابق ہے؟

۶- شیخ الکل فی الکل سید نذیر حسین دہلوی کا فیصلہ کن حوالہ

(وہابی حضرات کا کیا ہوا ترجمہ پیش خدمت ہے)

علمائے حقانی پر پوشیدہ نہ رہے کہ رکوع کو جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کرنے میں جھگڑنا تعصب اور جہالت سے خالی نہیں کیونکہ مختلف اوقات میں رفع یدین کرنا اور نہ کرنا دونوں ثابت ہیں اور دونوں طرح کے دلائل موجود ہیں۔

فتاویٰ نذیریہ 141/1

اب فرمائیے..... آپ حضرات کے شیخ الکل کے اس بیان ذیشان کی روشنی میں موجودہ دور میں وہابی حضرات میں سے تقریباً کوئی بھی صاحب علم، تعصب اور جہالت سے خالی نہیں اور نہ ہی علمائے حقانی میں ان کا شمار ہوتا ہے..... کیونکہ علمائے حقانی اس حقیقت کو جانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے رفع یدین کرنا اور بعد میں چھوڑ دینا دونوں ثابت ہیں۔

(، بالحقیقہ،، دسمبر: 2004 ص: 45)

مغالطہ نمبر ۱

غیر مقلدین حضرات کے فرقہ پرست حضرات و اعظما اور مصنف سادہ لوح عوام کو یہ مغالطہ بھی دیتے ہیں کہ رفع یدین کی روایات تو بخاری و مسلم میں ہیں جب کہ ترک رفع یدین کی

روایات دوسری کتب حدیث میں ہیں لہذا بخاری و مسلم کی روایات راجح ہوں گی۔

جواب

یہ دعویٰ غلط ہے کہ رفع یدین نہ کرنے کی روایات بخاری و مسلم میں نہیں ہیں رفع یدین کی ممانعت مسلم شریف کی حدیث میں ہے
غیر مقلدین کا یہ اصول کہ بخاری کی روایت اس لئے راجح ہے کہ وہ بخاری میں ہے ایک عوامی نعرہ تو ہو سکتا ہے لیکن علم حدیث سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ چونکہ بخاری اور مسلم کو یہ دعویٰ نہیں کہ انہوں نے تمام صحیح احادیث کا احاطہ کر لیا ہے۔ بلکہ صحیح احادیث کا ذخیرہ ان کے علاوہ بھی موجود ہے۔ لہذا جب صحیح ہونے کی صفت میں اور احادیث بھی شریک ہیں تو پھر یہ دعویٰ کیونکر صحیح ہے کہ بخاری کی روایت اس لئے راجح ہے کہ وہ بخاری میں ہے۔

ما أدخلت فی کتاب الجامع إلا ما صح وترکت من الصحاح مخافة الطول

امام بخاری فرماتے ہیں کہ میں نے جامع الصحیح میں صرف صحیح احادیث کو جمع کیا ہے اور میں نے بہت سی صحیح احادیث کو طوالت کے ڈر سے چھوڑ دیا ہے۔

ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ههنا إنما وضعت ههنا ما أجمعوا عليه

امام مسلم فرماتے ہیں کہ میں نے ہر صحیح حدیث کو اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا البتہ جن کو ذکر کیا ہے ان کے صحیح ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ مسلم حدیث نمبر: 404

جب بخاری اور مسلم نے یہ دعویٰ ہی نہیں کیا کہ صحیح احادیث صرف ہماری کتب میں ہیں تو پھر یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ جو حدیث بخاری و مسلم میں نہیں وہ حدیث ہی قابل اعتبار نہیں یہ دعویٰ تو انکار احادیث پر منتج ہوتا ہے بلکہ احادیث صحیحہ صحاح ستہ میں منحصر نہیں اس کے علاوہ سینکڑوں احادیث کی کتابیں ہیں اور نہ ہی رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ میری احادیث صرف صحاح ستہ میں ہیں اور کسی کتاب میں میری احادیث نہیں یہ تو غیر مقلدین نے مشہور کر رکھا ہے کہ یہ صحاح ستہ ہے ورنہ ان کتب میں ساری احادیث صحیحہ نہیں ہے ان میں موضوع بھی ہیں ضعیف بھی ہیں اور حسن بھی ہیں جیسا کہ ناصر الدین البانی غیر مقلد نے صحاح ستہ کی تقسیم کی ہے (۱) صحیح اور حسن (۲) ضعیف اور موضوع۔

جو شخص احادیث کو صحاح ستہ میں یا صحیح احادیث کو صرف بخاری اور مسلم میں منحصر سمجھتا ہے وہ نبی کریم ﷺ کی احادیث کو محدود کرتا ہے اور لاکھوں احادیث کا انکار کرتا ہے۔

جیسا کہ امام بخاری ایک لاکھ احادیث زبانی یاد تھیں (نزہۃ القاری شرح بخاری ص: 157) بخاری میں احادیث کی تعداد حافظ ابن صلاح کے مطابق 7275 ہے اور حذف مکررات کے بعد چار ہزار اور ابن حجر عسقلانی کے مطابق اگر مکررات کو نکال دیں تو مرفوع احادیث کی تعداد: 2623 ہے باقی چھیا نوے ہزار احادیث کدھر گئیں جبکہ صحاح ستہ کی احادیث کی تعداد 29653 ہے جن کی تفصیل یہ ہے

نیز غیر مقلدین رفع یدین کے مسئلہ میں تو اس نعرہ کا سہارا لیتے ہیں کہ رفع یدین کی حدیث بخاری میں ہیں اور ترک رفع یدین بخاری میں نہیں لیکن سورہ فاتحہ سے پہلے اونچی آواز سے بسم اللہ پڑھ کر آمین اونچی آواز سے کہہ کر اور سینے پر ہاتھ باندھ کر اس نعرہ کو نظر انداز کر کے خود ہی اس کی ڈھجیاں بکھیر دیتے ہیں کیونکہ آواز سے آمین کہنا اور سینے پر ہاتھ باندھنے کا ذکر بخاری و مسلم کی کسی صحیح مرفوع حدیث میں نہیں اور حضور ﷺ اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے اور کسی ایک صحیح حدیث میں حضور ﷺ کا اونچی تسمیہ پڑھنا ثابت نہیں ہے لیکن غیر مقلدین پھر بھی تسمیہ اونچی پڑھتے ہیں الغرض یہاں بخاری و مسلم کی روایات کو ترجیح دینے والا اصول کیوں بے اثر ہو جاتا ہے۔؟

نیز غیر مقلدین سورہ فاتحہ کے بعد طویل سکتہ کرتے ہیں تاکہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ لیں یہ سکتہ بخاری و مسلم میں نہیں ہے بلکہ کسی بھی صحیح حدیث سے اس کا ثبوت نہیں ملتا بلکہ ناصر الدین البانی نے اور ابن تیمیہ نے اس کو بدعت قرار دیا ہے پھر بھی غیر مقلدین سکتہ کر کے اپنے بدعتی ہونے کا ثبوت پیش کر رہے ہیں۔

غیر مقلدین و تروں میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں بخاری و مسلم میں اس کا بھی ثبوت نہیں بلکہ صحاح ستہ کی کسی بھی صحیح مرفوع حدیث میں اس کا ثبوت نہیں۔ یہاں بخاری و مسلم یا صحاح ستہ والا اصول کیوں بے اثر ہو جاتا ہے۔؟

بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب سخت گرمی ہو تو ظہر ٹھنڈی کر کے

بخاری کل احادیث: 7275

مسلم کل احادیث: 3033

ابوداؤد کل احادیث: 5274

ترمذی کل احادیث: 3956

نسائی کل احادیث: 5774

ابن ماجہ کل احادیث: 4341

کل صحاح ستہ: 29653

اور امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث یاد تھیں

100000

منفی 29653

باقی صحیح احادیث: 70347

صحاح ستہ کی کل احادیث ملا کر بھی ایک لاکھ کی گنتی پوری نہیں ہوتی ستر ہزار احادیث باقی رہتی ہیں وہ باقی ستر ہزار صحیح احادیث دیگر کتب حدیث موجود ہیں مثلاً طحاوی شریف مسند امام احمد، دارمی شریف، طبرانی شریف وغیرہ اب جو صرف بخاری و مسلم یا صحاح ستہ کو ماننا ہے وہ کم از کم ستر ہزار حدیث کا انکار کرتا ہے جو ایک صحیح حدیث کا انکار کرے وہ منکر حدیث ہے تو جو ستر ہزار حدیث کا انکار کرے اس کا دعویٰ، اہل حدیث،، ہونا کیسے صحیح ہو سکتا ہے تو اب یہ کہنے کا جواز نہ رہا کہ جو حدیث بخاری و مسلم یا صحاح ستہ میں نہیں وہ احادیث صحیح نہیں۔

پڑھولیکن غیر مقلدین ہمیشہ ظہر اول وقت میں پڑھتے ہیں یہاں بخاری و مسلم یا صحاح ستہ والا اصول کیوں بے اثر ہو جاتا ہے۔؟

مغالطہ نمبر ۲

امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں جو معیار اپنایا وہ ان کی دوسری تالیفات، رسالہ رفع یدین، اور رسالہ،، قراءت خلف الامام،، میں نہیں ہے اس لئے کتب حدیث میں جو حیثیت صحیح بخاری کو حاصل ہے وہ ان کی دوسری کتب کو حاصل نہیں ہے حتیٰ کہ ان کو صحاح ستہ کے درجہ میں بھی نہیں رکھا گیا چونکہ ان میں بہت سی روایات ضعیف بلکہ موضوع تک ہیں لیکن غیر مقلدین کے متعصب واعظ ان دونوں رسالوں کی روایات بیان کر کے بار بار امام بخاری کا نام لے کر سادہ لوح عوام کو یہ تاثر دیتے ہیں کہ ان روایات کا مقام بھی وہی ہے جو صحیح بخاری شریف کا ہے۔ اور وہ اس حقیقت کو چھپاتے ہیں کہ ان میں سے بیشتر روایات صحیح بخاری کی نہیں بلکہ امام بخاری کے رسالوں کی ہیں حضرات قارئین متنبہ رہیں۔

مفتی شریف الحق مجددی امام بخاری کے رسالہ

،، جزء القراءت خلف الامام،، کے بارے میں لکھتے ہیں:

اس رسالہ میں امام بخاری کا سارا حزم (احتیاط) رخصت ہو گیا ہے۔ ایک فرعی مسئلہ پر اتنی انتہاء پسندی کر دی ہے کہ حیرت ہوتی ہے۔ احناف پر ایسے غیظ و غضب کا اظہار

فرمایا ہے کہ افسوس ہوتا ہے۔ حد یہ ہے کہ ایسے غلط مسائل کا امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف انتساب ہے۔ جس کو سوائے افتراء کے اور کوئی نام نہیں دیا جاسکتا۔ مزید برآں یہ کہ یہاں اپنے مطلب کی احادیث لائے ہیں۔ صحیح بخاری کی شرائط رخصت ہو گئیں اس کی لم آج تک سمجھ میں نہیں آئی۔

جزء رفع الیدین

رفع الیدین کے اختلاف کا حاصل یہ نہ تھا کہ رفع یدین کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی یا رفع یدین نہ کریں تو نماز ہی صحیح نہ ہوگی۔ مگر امام بخاری کا جلال اس مسئلہ میں بھی شباب پر ہے۔ کہیں احناف کو بے علم کہا کہیں غبی و گمراہی کی منزل تک پہنچایا۔

(زینبہ القاری شرح بخاری ص: 162)

مغالطہ نمبر ۳

حضرات غیر مقلدین کے علماء کرام سادہ لوح عوام کو یہ کہہ کر مرعوب کرتے ہیں کہ رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت اور تیسری رکعت کے شروع میں رفع یدین کرنا چار سو احادیث میں وارد ہے۔ کبھی کہتے ہیں کہ رفع یدین کی روایات پچاس صحابہ سے منقول ہے۔ نیز حضرات خلفائے راشدین اور عشرہ مبشرہ سے بھی منقول ہے۔

ان مقامات پر رفع الیدین کی بابت چار سو احادیث کا یہ دعویٰ بلا دلیل ہے ویسے بھی اس بحث کو فکری میدان میں رکھنے کی بجائے حضرات غیر مقلدین سے گزارش ہے کہ عملی میدان میں اس دعویٰ کو ثابت کریں کہ چودہ سو سال میں کسی ایک شخص نے بھی ان چار سو روایات کو جمع کیا ہو تو وہ مجموعہ منظر عام پر لائیں یا وہ خود ان چار سو روایات کو جمع کر کے پیش کریں۔ واضح رہے کہ وہ قیامت تک ایسا نہیں کر سکتے۔

جہاں تک رفع الیدین کی پچاس صحابہ کی روایات کا تعلق ہے تو وہ نماز شروع کرتے وقت ہے۔ رکوع کو جاتے وقت اور اٹھتے وقت نہیں ملاحظہ ہو:

قاضی شوکانی غیر مقلد ہونے کے باوجود اس حقیقت کے معترف ہیں کہ پچاس صحابہ کرام سے جو رفع الیدین منقول ہے وہ ابتدائے نماز کے متعلق ہے۔

و جمع العراقی عدد من روی رفع الیدین فی ابتداء الصلاة فبلغوا خمسين صحابيا منهم العشرة المشهود لهم بالجنة۔

علامہ عراقی نے نماز کے شروع میں رفع الیدین کی روایات نقل کرنے والے صحابہ کو شمار کیا تو ان کی تعداد پچاس تک پہنچ گئی۔ انہیں میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں۔

نیل الاوطار 191/2، سبل الاسلام از صنعانی غیر مقلد 274/1

الغرض معلوم ہوا کہ پچاس صحابہ کرام سے جو رفع الیدین منقول ہے وہ ابتدائے نماز سے متعلق ہے اور انہیں میں خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ بھی ہیں۔ اور اب پچاس صحابہ

کرام سے رفع الیدین ذکر کرنا اور اس کے مقام محل کو چھپا کر یہ تاثر دینا کہ یہ رفع الیدین رکوع کرتے اور اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کے شروع میں تھا۔ ایک واضح علمی خیانت اور امانت و دیانت کا خون کرنے کے مترادف ہے جو حدیث پر عمل کرنے کے دعویداروں کو زیب نہیں دیتا۔

غیر مقلدین علماء کے اس حوالہ پر اگر غور کیا جائے تو پچاس صحابہ کرام کی رفع الیدین کی روایات نماز کے ترک رفع الیدین پر دلیل بن جاتا ہے وہ اس طرح کہ ان پچاس صحابہ کرام کی روایات سے ثابت ہے کہ انہوں نے نماز کے شروع میں رفع الیدین کیا تو احناف بھی تو یہی کہتے ہیں کہ صرف نماز کے شروع میں تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع الیدین کیا جائے اس کے علاوہ باقی جگہ رفع الیدین منسوخ ہے تو ہمارا ترک رفع الیدین کا عمل پچاس صحابہ جن میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں ثابت ہو گیا جب کہ رفع الیدین کی روایات صرف چار یا پانچ صحابہ سے منقول ہیں ولہذا الحمد۔

قراءة خلف الامام

غیر مقلدین حضرات ایک طرف تو اہل سنت کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ یا رسول اللہ کا نعرہ لگاتے ہیں اور انبیاء و اولیاء سے مدد طلب کرتے ہیں اور حضور ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرتے ہیں لہذا یہ مشرک ہیں۔ اور دوسری طرف یہ بھی کہتے ہیں کہ اہل سنت (احناف) امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھتے لہذا ان کی نماز باطل ہے۔ ان سے پوچھیں کہ اگر وہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھ لیں تو ان کی نماز درست ہے تو کہتے ہیں ہاں تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ سنیوں کا نعرہ یا رسول اللہ اور حضور ﷺ کے وسیلہ سے دعا کا عقیدہ درست ہے شرک نہیں اور یہ سچے پکے مسلمان ہیں۔ کیونکہ مشرک کی کوئی عبادت قبول نہیں۔ اور احناف اگر مسلمان ہیں ان پر شرک کا فتویٰ لگانے والا کون؟ صحیح حدیث کے مطابق مسلمان پر شرک کا فتویٰ لگانے والا خود شرک ہو جاتا ہے۔

حدیث: 261

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بیشک مجھے تم پر ایک ایسے شخص کا خوف ہے جو اتنا قرآن پڑھے گا کہ اس کے چہرے پر قرآن کی رونق بھی نظر آنے لگے گی اُس کا اوڑھنا بچھونا بھی اسلام بن جائے گا جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا اس کو یہ حالت لاحق رہے گی پھر اس سے یہ حالت چھین جائے گی اور وہ شخص قرآن حکیم اور اسلام کو پس پشت ڈال کر اپنے پڑوسیوں پر شرک کا فتویٰ صادر کر کے اُن سے جنگ کرے

گا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ان دونوں میں سے شرک کا حق دار کون ہوگا جن پر شرک کا فتویٰ لگے گا وہ، یا شرک کا فتویٰ صادر کرنے والا؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: بلکہ شرک کا فتویٰ صادر کرنے والا ہی شرک کا حق دار ہوگا۔ مسند ابو یعلیٰ امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے اس کی توثیق کی ہے۔

(تفسیر ابن کثیر سورة الاعراف آیت (۱۷۵) ج ۲ ص ۲۷۵)

اس حدیث کو ناصر الدین البانی نے صحیح قرار دیا ہے دیکھو سلسلہ احادیث الصحیحہ حدیث: 3201

جو عام مسلمان پر شرک کا فتویٰ لگائے وہ خود مسلمان نہیں رہتا تو جو تمام جہان کے ماں باپ اور اللہ کے نبی اور خلیفہ حضرت آدم اور حضرت حوا علیہما السلام پر شرک کا فتویٰ لگائے کیا اس کا ایمان سلامت رہے گا کیا اس کی نمازیں اس کو بچالیں گی۔ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا اور رفع یدین کرنا اور اونچی آواز سے آمین کہنا انہیں جہنم سے بچالے گا؟ محمد بن عبد الوہاب نے کتاب التوحید میں قتادہ تابعی کی طرف یہ قول منسوب کر کے حضرت آدم اور حضرت حوا علیہما السلام پر فتویٰ جڑ دیا یعنی انبیاء کو شرک کہنا یہ ان کی شیطانی توحید ہے۔ لکھتا ہے۔

(شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته)

ان دونوں یعنی حضرت آدم اور حضرت حوا علیہما السلام نے اطاعت میں شرک کیا عبادت میں شرک نہیں کیا (نعوذ باللہ)

(کتاب التوحید عربی ص: ۱۳۱، باب فلما اتھما صالحا جعل لہ شرکاء)

اور اگر یہ کہیں کہ اہل سنت کے عقائد شریکہ ہیں تو پھر پہلے عقائد اہل سنت پر بحث اور مناظرہ ہونا چاہئے۔ پھر رفع یدین، قراءت خلف الامام اونچی آواز سے آمین کا مسئلہ چھیڑنا چاہئے۔ کیونکہ یہ تو فروعی اختلاف ہے اور یہ بات مضبوط دلائل سے ثابت ہے کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ کیونکہ جلیل القدر صحابہ کرام نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی جن کا تذکرہ تفصیل سے آئے گا کیا ان تمام صحابہ کی نمازیں ضائع گئیں اگر ان کی قبول ہیں تو ان کی طفیل ہم اہل سنت کی بھی قبول ہیں۔ بلکہ خود رسول اللہ ﷺ نے اپنی آخری نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پڑھی ہوئی فاتحہ کو اپنے لئے کافی سمجھا دیکھو حدیث نمبر 278 رسول اللہ ﷺ کی آخری نماز سے بھی معلوم ہو گیا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا منسوخ ہے۔

حدیث پر عمل کے زبانی دعویداروں کو چاہئے کہ ضد چھوڑ دیں اور رسول اللہ ﷺ کے آخری عمل کو اپنا کر حدیث پر عمل کریں اور لوگوں کی نمازوں کو باطل کہنے کی گردان چھوڑ کر اپنی نمازوں کی فکر کریں۔ اور سارے جہاں کی ٹھیکیداری نہ کریں۔ اعمال تو فروع ہیں اور ثانوی حیثیت رکھتے ہیں۔ اصل چیز عقائد اور ایمان ہے۔ نبی کی تعظیم اور محبت کے ساتھ نماز عبادت ہے ورنہ عادت ہے۔ بہت سے لوگ نمازیں پڑھنے اور قرآن پڑھنے کے باوجود جہنم میں جائیں گے کیونکہ ان کے عقائد درست نہ تھے۔ جیسا کہ منافقین حضور ﷺ کے پیچھے نمازیں پڑھتے تھے لیکن چونکہ ان کے دل نبی کریم ﷺ کی محبت سے خالی تھے ان کی نمازیں ان کے منہ پر ماری گئیں اور انہیں جہنم کے نچلے طبقہ میں ڈالا جائے گا یہ قرآن کا فیصلہ ہے۔ صرف عبادت اور علم سے کام نہیں چلتا۔ نمازیں شیطان نے بہت پڑھی تھیں اور

عالم بھی بہت بڑا تھا لیکن نبی ﷺ کی تعظیم کے وقت قیل ہو گیا۔ ثابت ہوا کہ جملہ فرائض فروع ہیں اصل الاصول بندگی اس تا جو رکی ہے اللہ کی سرنا بقدم شان ہیں یہ ان سائیں انسان وہ انسان ہیں یہ قرآن تو ایمان بتاتا ہے انہیں اور ایمان یہ کہتا ہے مری جان ہیں یہ

حدیث: 262

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کچھ مال لایا گیا آپ نے وہ مال تقسیم فرمایا تو اپنے دائیں بائیں والوں کو دیا اور اپنے پیچھے والوں کو کچھ نہ دیا تو آپ کے پیچھے سے ایک شخص جس کا رنگ کالا، بال منڈے ہوئے اور لباس سفید تھا کھڑا ہوا اور بولا اے محمد ﷺ آپ نے تقسیم میں انصاف نہیں کیا تو رسول اللہ ﷺ سخت ناراض ہوئے اور فرمایا: تم لوگ میرے سوا مجھ سے زیادہ عادل شخص کوئی نہ پاؤ گے پھر فرمایا: آخر زمانہ میں ایک قوم نکلے گی شاید یہ بھی ان میں سے ہو وہ قرآن بہت پڑھیں گے لیکن قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا وہ دین اسلام سے اس طرح خارج ہو جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے ان کی علامت سر منڈانا ہے یہ نکلتے ہی رہیں گے حتیٰ کہ ان کا آخری گروہ دجال کے ساتھ نکلے گا تو جب تم ان سے ملو تو تم انہیں قتل کر دو اور جان لو کہ یہ بدترین مخلوق ہیں۔

نسائی ۴۱۱۳ کتاب التحريم باب من شرب سيفه، مشکوٰۃ ۳۵۵۳ کتاب القصاص باب قتل اهل الردة) یہ میں نے اشارۃ بات کی ہے اگر اس گروہ کی تفصیل دیکھنا ہو تو فقیر کی کتاب ”بے ادبوں

کی نشانیاں،، کا مطالعہ بہتر رہے گا۔ اب میں اصل موضوع کی طرف آتا ہوں۔

نماز میں قراءت کی حیثیت

احناف کے نزدیک نماز میں مطلق قراءت فرض ہے اور سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے فرض نہیں قرآن پاک میں ہے: فَاَقْرَأْ وَاَمَّا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ اب قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہو اتنا پڑھو۔ (سورہ مزمل آیت: ۲۰) قرآن نے قراءت کا فرض بیان کرتے ہوئے فاتحہ کی تعیین نہیں کی۔ بلکہ عموم اور اطلاق سے یہ حکم دیا ہے کہ جس قدر آسان ہو اتنا ہی پڑھ لیا کرو۔ عبادہ بن صامت کی حدیث خبر واحد ہے اگر اس حدیث کی وجہ سے یہ کہہ دیں کہ فاتحہ بھی فرض ہے تو یہ کتاب اللہ کا خبر واحد سے منسوخ ہونا یا خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی لازم آئے گی۔ جو جائز نہیں۔ اس لئے ہر دلیل کو اپنا مقام دینا چاہئے۔ قرآن پاک کی آیت کی وجہ سے مطلق قراءت کو فرض کہا جائے اور اس حدیث کی وجہ سے تعیین فاتحہ کو واجب۔ خبر واحد سے وجوب کا درجہ ثابت ہو سکتا ہے فرضیت کا نہیں۔ غرضیکہ یہ حدیث خبر واحد ہونے کی وجہ سے سورہ فاتحہ کے وجوب کو چاہتی ہے اور وجوب کے ہم قائل ہیں۔ اس لئے ہم تنہا نماز پڑھنے والے یا امام پر واجب جانتے ہیں یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں۔

مقتدی پر سورہ فاتحہ واجب نہیں

نماز کی دو حالتیں ہیں: منفرد (تنہا) اور مع الجماعة

منفرد اور امام کے لئے ہر حال میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اس کے بغیر نماز کامل نہیں ہوگی اور اگر سورہ فاتحہ پڑھنا بھول گیا ہے تو سجدہ سہو کرنے سے نماز مکمل ہو جائے گی۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ .

اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔

(مسلم حدیث نمبر ۳۹۴ کتاب الصلاة باب وجوب قراءۃ الفاتحہ

مشکوٰۃ حدیث نمبر ۸۲۲)

لیکن مقتدی پر امام کے پیچھے جہر یا سر اُکسی حالت میں بھی سورہ فاتحہ پڑھنی جائز نہیں کیونکہ یہ قرآن وحدیث کے خلاف ہے مقتدی پر سورہ فاتحہ کو واجب کرنے والی بخاری مسلم صحاح ستہ بلکہ دیگر کتب حدیث میں ایک حدیث بھی صحیح مرفوع موجود نہیں ہے۔

قراءت خلف الامام کے متعلق امام شافعی کا نظریہ

امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں: اول تمام نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت واجب ہے۔ قول ثانی یہ ہے کہ سری میں واجب ہے جہری میں واجب نہیں ہے۔

ان دونوں قولوں میں سے امام شافعی کا قول جدید کون سا ہے اور قدیم کون سا ہے۔ کتاب الامم امام شافعی کی کتب جدیدہ میں سے ہے اور اسی میں یہ قول ہے کہ، سری نماز میں سورہ فاتحہ واجب ہے جہری میں واجب نہیں ہے۔ بغداد سے مصر تشریف لا کر امام شافعی نے مصر

میں کتاب الام تصنیف فرمائی اور مصر میں جا کر جو کتابیں لکھی ہیں ان کو کتب جدیدہ کہا جاتا ہے۔ لہذا کتاب الام کتاب جدیدہ ہے۔ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں اس کی تصریح کی ہے کہ کتاب الام مصر میں لکھی گئی ہے۔ - 252/10

اس کتاب میں امام شافعی لکھتے ہیں:-

منفرد اور امام پر واجب ہے کہ نماز کی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھے کوئی دوسری سورت کافی نہیں ہوگی اور پسندیدہ یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ کچھ اور بھی۔ ایک آیت یا اس سے زیادہ۔ اور مقتدی کا انشاء اللہ عنقریب تذکرہ کروں گا۔ کتاب الام 93/1

چنانچہ مقتدی کے متعلق ص: 153 پر لکھتے ہیں: ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ نماز جو امام کے پیچھے اداء کی جائے اور امام ایسی قراءت کر رہا ہو جو سنی نہ جاسکتی ہو یعنی سڑی قراءت کر رہا ہو۔ تو ایسی صورت میں قراءت کر لے۔ اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ صرف ان نمازوں میں مقتدی قراءت کرے جن میں امام کی قراءت سنائی نہیں دیتی۔ یعنی جہری نمازوں میں مقتدی قراءت نہ کرے۔

قراءت خلف الامام کے متعلق امام احمد بن حنبل کا نظریہ
امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں سوائے مقتدی کے کیونکہ امام کا پڑھنا ہی مقتدی کا

پڑھنا ہے۔ کتاب العمده باب صفة الصلاة ص: 55

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کا یہ قول نہیں سنا کہ جب امام جہری قراءت کرے تو مقتدی کی نماز صحیح نہیں ہوگی جب کہ وہ خود قراءت نہ کرے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ نبی کریم ﷺ ہیں اور آپ کے صحابہ و تابعین ہیں۔ یہ اہل حجاز میں امام مالک ہیں۔ یہ اہل عراق میں امام ثوری ہیں۔ یہ اہل شام میں امام اوزاعی ہیں۔ یہ اہل مصر میں امام لیث ہیں ان میں سے کسی نے یہ فتویٰ نہیں دیا کہ جب امام قراءت کرے اور مقتدی قراءت نہ کرے تو مقتدی کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔ (المغنی 512/1)

قراءت خلف الامام کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ
علامہ دستانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض مالکی نے بیان کیا ہے کہ اہلب مالکی اور کوفیوں کا قول ہے کہ امام کے پیچھے کسی حال میں قراءت نہ کی جائے، صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے، کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے، ان سے کہا گیا کہ بعض اوقات ہم امام کے پیچھے ہوتے ہیں؟ حضرت ابو ہریرہ نے کہا اس وقت اپنے دل میں پڑھو، اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب امام قراءت کرے تو اس کے معانی میں تدبر کرو، تابعین کی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ

امام کے پیچھے کسی حال میں قراءت نہ کی جائے، وہ کہتے ہیں صرف ہونٹ ہلائے جائیں اور خود کو بھی آواز نہ آئے اور جس نے خود کو سنایا اس نے اچھا کیا، امام مالک اور ان کے عام اصحاب اور بہت سے متقدمین نے یہ کہا ہے۔ مقتدی امام کے ساتھ سڑی نمازوں میں پڑھے اور جہری نمازوں میں نہ پڑھے۔

اکمال اکمال المعلم 150/2

قراءت خلف الامام کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ
علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

قرآن مجید نے تمام نمازیوں کو قراءت کرنے کا حکم دیا ہے: فَاقْرَأْ وَامَّا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ اب قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہوا پڑھو۔ (سورہ مزمل آیت: ۲۰) اور رسول اللہ ﷺ کا بھی حکم ہے کہ کوئی نماز بغیر قرآن مجید پڑھے بغیر نہیں ہوتی۔ لیکن جب حدیث میں وارد ہے، جس شخص کا کوئی امام ہو تو امام کی قراءت اس شخص کی قراءت ہے، تو اس آیت اور حدیث کے عموم کی تخصیص کرنا واجب ہے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا قاعدہ ہے اس لئے مقتدی اس حکم کے عموم سے خارج ہے، نیز اس پر اجماع ہے کہ رکوع میں نماز کو پانے والا نماز کی رکعت کو پالیتا ہے حالانکہ اس رکعت میں اس نے قراءت نہیں کی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بدرک رکوع بھی قراءت کے عمومی حکم سے خارج ہے۔ اس طرح جس حدیث میں ہے، واللہ اکبر کہو پھر تم کو جس قدر قرآن یاد ہے پڑھو، یہ بھی مقتدی کے غیر پر محمول

ہے تاکہ دلائل میں تطبیق ہو، بلکہ یہ کہا جائے گا کہ مقتدی کے لئے بھی شرعاً قراءت ثابت ہے، کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے، اگر مقتدی نے قراءت کی تو ایک نماز میں دو قراءتیں ہو جائیں گی!..... اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا رکوع کے فوت ہو جانے کے خدشہ سے قیام ساقط نہیں ہوتا؟ تو ہم کہیں گے نہیں کیونکہ اگر کوئی شخص رکوع کی حالت میں اللہ اکبر کہے تو یہ جائز نہیں ہے، بلکہ اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ کھڑا ہو کر اللہ اکبر کہے، البتہ قیام کا امتداد رکوع کے فوت ہونے کے خدشہ کی وجہ سے اس سے ساقط ہو جاتا ہے اور قیام کا فرض ادنیٰ قیام سے حاصل ہو جاتا ہے جیسے رکوع مطلقاً جھکنے سے حاصل ہو جاتا ہے۔
(فتح القدیر: 297/1)

مقتدی خاموشی سے قرآن سنیں
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾
اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔
سورۃ الاعراف آیت نمبر (۲۰۴) پارہ نمبر ۹ رکوع نمبر (۱۴)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا، مقتدی کو منع ہے، خواہ امام جہری قراءت کرے یا آہستہ اگر مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہوتا تو رکوع میں مل جانے سے اس کو رکعت نہ ملتی، امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے۔ جمہور صحابہ کا یہی

مذہب ہے۔ کہ یہ آیت مقتدی کے سننے اور خاموش رہنے کے باب میں ہے۔ لیکن اس کے برعکس

عام اہل حدیثوں کا قراءت خلف الامام کے متعلق انتہائی نظریہ عام اہل حدیثوں کے نزدیک اس آیت کے مخاطب کفار ہیں (نعوذ باللہ) چنانچہ صلاح الدین یوسف صاحب لکھتے ہیں:-

بعض ائمہ دین اسے عام مراد لیتے ہیں کہ جب بھی قرآن پڑھا جائے چاہے نماز ہو یا غیر نماز سب کو خاموشی سے قرآن سننے کا حکم ہے پھر وہ اس عموم سے استدلال کرتے ہوئے جہری نمازوں میں مقتدی کے سورہ فاتحہ پڑھنے کو بھی اس قرآنی حکم کے خلاف بتاتے ہیں لیکن دوسرے علماء کی رائے یہ ہے کہ جہری نمازوں میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کی تاکید نبی ﷺ کی صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ ان کے نزدیک اس آیت کو صرف کفار کے متعلق ہی سمجھنا صحیح ہے لیکن اگر اسے عام بھی سمجھا جائے۔ تب بھی اس عموم سے نبی ﷺ نے مقتدیوں کو خارج فرمادیا اور یوں قرآن کے اس عموم کے باوجود جہری نمازوں میں مقتدیوں کا سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہوگا کیونکہ قرآن کے اس عموم کی یہ تخصیص صحیح اور قوی احادیث سے ثابت ہے۔

(سعودی عرب کی طرف سے اہل حدیثوں کا چھپا ہوا ترجمہ قرآن ص: ۲۷۶)

اور یہی صلاح الدین صاحب اس قرآن کے ص نمبر: ۱ پر لکھتے ہیں ایک مرتبہ فجر کی نماز میں بعض صحابہ کرام نبی ﷺ کے ساتھ قرآن کریم پڑھتے رہے جس کی وجہ سے آپ ﷺ پر قراءت بوجہل ہوگئی نماز ختم ہونے کے بعد جب آپ نے پوچھا کہ تم بھی ساتھ پڑھتے رہے ہو تو انہوں نے اثبات میں جواب دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم ایسا مت کرو البتہ سورہ فاتحہ ضرور پڑھو کیونکہ اس کے پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

ابوداؤد، ترمذی نسائی

اور حدیث میں جو آتا ہے کہ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو اس کا مطلب یہ ہے کہ جہری نمازوں میں مقتدی سورہ فاتحہ کے علاوہ باقی قراءت خاموشی سے سنیں امام کے ساتھ قرآن نہ پڑھیں یا امام سورہ فاتحہ کی آیات وقفوں کے ساتھ پڑھے یا امام سورہ فاتحہ کے بعد اتنا وقفہ کرے کہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ لیں اس طرح آیت قرآنی اور احادیث صحیحہ میں کوئی تعارض نہیں رہتا دونوں پر عمل ہو جاتا ہے۔ جب کہ سورہ فاتحہ کی ممانعت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خاکم بدہن قرآن کریم اور حدیث صحیحہ میں ٹکراؤ ہے اور دونوں میں سے کسی ایک پر ہی عمل ہو سکتا ہے۔

جواب

عام اہل حدیثوں اور صلاح الدین صاحب نے یہ سمجھا کہ اس آیت کے مخاطب کفار ہیں۔ یہ بات بالکل غلط ہے۔ آیت میں خطاب صرف مسلمانوں سے ہے۔ کیونکہ

کفار پر کوئی عبادت واجب نہیں۔ جب تک ایمان نہ لائیں۔ قرآن سننا بھی عبادت ہے۔ یہ ان پر بغیر ایمان لائے کیسے واجب ہوگی۔ دوسرے یہ کہ آیت کے آخر میں ہے لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔ قرآن سننے سے رحمت صرف مسلمانوں پر آتی ہے۔ اگر کافر سارا قرآن حفظ بھی کرے اور روزانہ تلاوت بھی کیا کرے درس قرآن بھی دیا کرے۔ تب بھی ثواب کا مستحق نہیں ہے۔ بغیر وضو نماز درست نہیں اور بغیر ایمان کوئی عبادت قبول نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ اور ہم قرآن میں اتارتے ہیں وہ چیز جو ایمان والوں کے لئے شفا اور رحمت ہے اور اس سے ظالموں کو نقصان ہی بڑھتا ہے۔ سورہ الاسراء آیت: 82 معلوم ہوا کہ رحمت صرف ایمان والوں پر ہوتی ہے کافروں پر رحمت نہیں ہوتی جب تک ایمان نہ لائیں معلوم ہوا کہ اس آیت کے مخاطب صرف مسلمان ہیں جیسا صحابہ کرام خصوصاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت سے یہی سمجھا کہ اس کے مخاطب مسلمان ہیں اور امام کے پیچھے نماز پڑھنے والے مقتدی ہیں۔ ہم اہل حدیثوں کے بجائے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرآن نہیں کوہی صحیح سمجھتے ہیں کیونکہ صحابہ صفِ اول کے طالب علم تھے اور خصوصاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بڑے فقیہ صحابی تھے یہاں تک کہ رسول اللہ نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا

حدیث: 263

رَضِيْتُ لِأُمَّتِي مَا رَضِيَ لَهَا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ وَكَرِهْتُ لِأُمَّتِي مَا كَرِهَ لَهَا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ .

میں نے اپنی امت کے لئے وہی پسند کیا ہے جو اس کے لئے ابن ام عبد یعنی عبداللہ بن مسعود نے پسند کیا ہے اور میں نے اپنی امت کے لئے وہی ناپسند کیا ہے جو اس کے لئے عبداللہ بن مسعود نے ناپسند کیا ہے۔

رواہ البزار والطبرانی فی الاسطاس حدیث کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے اپنی کتاب „سلسلہ الاحادیث الصحیحہ“ کی حدیث نمبر ۱۲۲۵ میں درج کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

حدیث: 264

اور ارشاد فرمایا: وَمَا حَدَّثْتُكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدَّقْتُهُ .
جو حدیث تمہیں ابن مسعود بیان کرے اس کی تصدیق کرنا۔

ابن ماجہ حدیث ۹۷ مسند احمد حدیث (۲۲۷۶۵) اس حدیث کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے اپنی کتاب „سلسلہ الاحادیث الصحیحہ“ کی حدیث نمبر (۱۲۳۳) میں درج کیا ہے۔

اور صلاح الدین یوسف صاحب نے جو یہ بات کہی ہے کہ:-

„سورہ فاتحہ کی ممانعت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خاتم بدہن قرآن کریم اور حدیث صحیحہ میں ٹکراؤ ہے اور دونوں میں سے کسی ایک پر ہی عمل ہو سکتا ہے،“

یہ بات اس لئے صحیح نہیں کہ قرآن کریم میں ٹکراؤ اس وقت ہوتا جب کوئی صحیح

حدیث موجود ہوتی جب کوئی صریح اور صحیح حدیث سرے سے موجود ہی نہیں تو نکر او کیسا؟
اور صلاح الدین یوسف اہل حدیث لکھتے ہیں:-

اگر اسے عام بھی سمجھا جائے تب بھی اس عموم سے نبی ﷺ نے مقتدیوں کو خارج فرما دیا اور یوں قرآن کے اس عموم کے باوجود جہری نمازوں میں مقتدیوں کا سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہوگا کیونکہ قرآن کے اس عموم کی یہ تخصیص صحیح اور قوی احادیث سے ثابت ہے۔

اور صلاح الدین یوسف اہل حدیث کی یہ بات بھی درست نہیں کیونکہ قرآن کے کسی عمومی حکم کی تخصیص اس وقت ہوگی جب کوئی صحیح اور قوی حدیث مل جائے اور یہاں چونکہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے والی کوئی صحیح اور قوی حدیث موجود نہیں لہذا قرآنی حکم اپنے عموم پر ہے۔

ان غیر مقلدین حضرات کی یہ عادت ہے کہ فضائل میں بھی ضعیف حدیث کو تسلیم نہیں کرتے۔ اور بخاری اور مسلم اور صحاح ستہ کی صحیح حدیث کا مطالبہ کرتے ہیں لیکن خود احکام میں ضعیف حدیث سے استدلال کر رہے ہیں وہ بھی قرآن کے مقابلہ میں ایسی ضعیف حدیثوں سے قرآنی احکام کی تخصیص نہیں ہوتی لہذا قوم کو دھوکہ دینے سے باز رہیں۔ خود بدلنے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں ہوئے کس درجہ فقیہان حرم بے توفیق

اگر تخصیص کرنی ہے تو تمام اہل حدیثوں کو چاہئے کہ وہ صرف ایک صحیح صریح اور قوی حدیث پیش کر دیں جو امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے پر دلالت کرتی ہو اور اگر صحیح حدیث پیش نہ کر سکیں تو پھر ماننا پڑے گا کہ صرف احناف ہی حدیث پر عمل کرنے والے ہیں اور

حدیث کے سچے عاشق ہیں۔

حدیث پر عمل کرنے کے دعویدار بتائیں کہ کس صحیح حدیث میں لکھا ہے۔ کہ امام سورہ فاتحہ کی آیات وقفوں کے ساتھ پڑھے یا امام سورہ فاتحہ کے بعد اتنا وقفہ کرے کہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ لیں۔ جب سرے سے مقتدی پر سورہ فاتحہ واجب کرنے والی کوئی صحیح صریح مرفوع حدیث موجود ہی نہیں تو خواہ مخواہ اتنے تکلف کی کیا ضرورت ہے؟

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے پر دلالت کرنے والی تمام احادیث ضعیف ہیں اور سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد امام کا اتنا طویل سکتہ کرنا جس میں مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ سکیں ایسا سکتہ شیخ ابن تیمیہ کے نزدیک بدعت ہے۔

صلاح الدین صاحب نے ص نمبر ۱ پر تین حدیثیں ذکر کی ہیں دو حدیثیں مسلم کی اور ایک ابو داؤد کی مسلم کی دونوں حدیثوں میں مقتدی کا لفظ نہیں ہے اس کی مزید وضاحت اپنے مقام پر کی جائے گی تیسری حدیث جس میں مقتدی کا لفظ ہے وہ ضعیف ہے۔ اہل حدیث محدث ناصر الدین البانی صاحب نے ابو داؤد کی دو قسمیں کی ہیں (۱) صحیح ابو داؤد (۲) ضعیف ابو داؤد اور یہ حدیث ضعیف ابو داؤد میں درج کی اور کہا ہذا حدیث ضعیف یہ حدیث ضعیف ہے دیکھو ضعیف ابو داؤد حدیث نمبر ۱۷۶ (۸۲۳)

اور اسی طرح ابو داؤد کی حدیث نمبر (۸۲۳) کو ضعیف قرار دیا اور کہا (ہذا حدیث ضعیف لأن فی سندھا نافع بن محمود بن ربیع دیکھو ضعیف ابو داؤد حدیث نمبر ۱۷۷ (۸۲۳))

اور ابو داؤد کی حدیث نمبر (۸۲۵) کو ضعیف قرار دیا اور کہا (ہذا حدیث ضعیف)

دیکھو ضعیف ابو داؤد حدیث نمبر ۱۷۸ (۸۲۵)

اگر اسے حسن یا صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی اس سے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا ثابت نہ ہوگا کیونکہ یہ حدیث منسوخ ہے جب یہ حدیث منسوخ ہے تو پھر قرآن و حدیث کے ٹکراؤ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

رہی یہ بات کہ امام سورہ فاتحہ کے بعد اتنا سکتہ کرے کہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ لیں یہ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں جس حدیث سے سکتہ ثابت ہوتا ہے وہ تمام ضعیف ہیں دیکھو ناصر الدین البانی کی کتاب سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ نمبر ۹۹۱-۹۹۲

امام بخاری نے اپنی کتاب „الجزء فی القراءۃ“ میں سکتہ کے متعلق دو روایتیں درج کی ہیں لیکن ناصر الدین البانی نے „سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ“، نمبر ۵۳۶-۵۳۷ اور ۵۳۷ میں انہیں ضعیف قرار دیا ہے اور کہا لا اصل له مرفوعا

اور اسی طرح ابو داؤد کی حدیث نمبر ۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰ سے سکتہ ثابت ہوتا ہے لیکن ناصر الدین البانی نے ان سب کو „ضعیف ابو داؤد“ میں ضعیف کہا ہے

شیخ ناصر الدین البانی صاحب نے اپنی کتاب „سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ“ میں حدیث نمبر ۹۹۱-۹۹۲-۵۳۶-۵۳۷ اور ۵۳۷ میں سکتوں میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے والی تمام احادیث کو ضعیف قرار دے کر کہا لا دلیل لأحد أن یقرأ الفاتحة فی سکتات الإمام

الأول : ضعف سند الحدیث .

الثانی : اضطراب متنه .

الثالث: إن الصواب في السكنة الثانية فيه إنها قبل الركوع بعد الفراغ

من القراءة كلها لا بعد الفراغ من الفاتحة .

الرابع: على افتراض أنها أعني سكتة بعد الفاتحة فليس فيه أنها طويلة

بمقدار ما يتمكن المقتدى من قراءة الفاتحة ولهذا صرح بعض

المحققين بأن هذه السكنة الطويلة بدعة .

ولم يستحب الإمام أحمد أن يسكت الإمام لقراءة المأموم.....

ترجمہ:- امام کے سکتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے متعلق کسی کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔

اول: اس لئے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

دوسرا: اس لئے کہ اس کے متن میں اضطراب ہے۔

تیسرا: اس لئے کہ صحیح بات یہ ہے کہ دوسرا سکتہ تمام قراءت سے فارغ ہونے کے بعد رکوع

سے پہلے ہے نہ کہ سورہ فاتحہ سے فارغ ہونے کے بعد۔

چوتھا: یہ کہ اگر فرض کر لیا جائے اس سکتہ سے سورہ فاتحہ کے بعد والا سکتہ مراد ہے تو وہ اتنا

طویل نہیں کہ جس میں مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ سکے اس لئے بعض محققین نے تصریح کی ہے کہ

اتنا طویل سکتہ بدعت ہے۔

اور امام احمد بن حنبل نے بھی اس کو مستحب نہیں کہا کہ امام مقتدی کی قراءت کے لئے خاموش

رہے۔

(سلسلة الاحادیث الضعیفہ جلد ۲ ص ۲۶)

(نوٹ یہ کتاب مسجد نبوی شریف کے مکتبہ باب عمر میں موجود ہے)

امام کا سورہ فاتحہ پڑھ کر طویل سکتہ کرنا بدعت ہے

اور شیخ ابن تیمہ نے اپنے فتاویٰ میں (فتویٰ نمبر ۵۵۵ و سئل عن القراءة خلف الامام) میں لکھتے ہیں:

مقتدی کا امام کے ساتھ پڑھنا قرآن و سنت سے منع ہے، اور مقتدی کا امام کی قراءت کے وقت خاموش رہنا قرآن کی دلیل قطعی سے ثابت ہے اور مزید لکھتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے، کہ جو امام کے خطبہ جمعہ کے وقت کلام کرتا ہے وہ گدھے کی طرح ہے جو بوجھ اٹھاتا ہے،

اسی طرح وہ ہے جو امام کی قراءت کے وقت قراءت کرتا ہے۔ اور امام کا سورہ فاتحہ کے بعد طویل سکتہ کرنا جس میں سورہ فاتحہ پڑھی جاسکے بدعت ہے۔

مجموع فتاویٰ ابن تیمہ (فتویٰ نمبر ۵۵۵ و سئل عن القراءة خلف الامام)

جلد ۲۳ ص ۹۷ مطبوعہ دارالاصفا (نوٹ یہ کتاب مسجد نبوی شریف کے مکتبہ باب عثمان میں موجود ہے)

جب خود اہل حدیث حضرات کے محدث اور امام ان حدیثوں کو ضعیف مانتے ہیں تو

ثابت ہو گیا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ سکتوں میں پڑھنے والی ایک حدیث بھی صحیح نہیں

ہے۔

بلکہ شیخ ابن تیمیہ نے اس سکتہ کو بدعت قرار دیا ہے اب جو جو اتنا طویل سکتہ کرے کہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ سکیں وہ علمائے اہل حدیث ابن تیمیہ اور ناصر الدین البانی کے نزدیک اہل حدیث نہیں بلکہ اہل بدعت ہے۔ اب دیکھتے ہیں کہ اہل حدیث حدیث پر عمل کرتے ہوئے اس طویل سکتہ اور امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کو چھوڑتے ہیں یا اپنی بدعت پر قائم رہتے ہوئے کل بدعتہ ضلالتہ کے زمرہ میں شامل ہونا چاہتے ہیں؟
صلاح الدین صاحب لکھتے ہیں:

اور حدیث میں جو آتا ہے کہ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو اس کا مطلب یہ ہے کہ،،، جہری نمازوں میں مقتدی سورہ فاتحہ کے علاوہ باقی قراءت خاموشی سے سنیں امام کے ساتھ قرآن نہ پڑھیں،،،
جناب عالی! ہمیں حدیث کا مطلب سمجھانے کی ضرورت نہیں ہے حدیث پیش کریں قیاس سے کام نہ لیں۔ امام کی قراءت سورہ فاتحہ کو بھی شامل ہے،،، قراءت،،، مصدر ہے اور پڑھنے والے کو قاری کہتے ہیں خواہ یہ سورہ فاتحہ پڑھے یا کچھ اور حدیث میں بھی سورہ فاتحہ پڑھنے والے پر قاری کا اطلاق کیا گیا ہے جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ہے۔

إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمَّنُوا

جب قاری آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ بخاری: 6402 مشکوٰۃ: 825

اس سے معلوم ہوا کہ قراءت کرنے والا صرف امام ہے۔ اور اس حدیث میں،،، القاری،،، قراءت فاتحہ کرنے والے کو کہا گیا ہے۔ اور یہ اہل حدیثوں کے امام ناصر الدین البانی اور ابن تیمیہ کو بھی تسلیم ہے۔ وہ بھی قراءت سے سورہ فاتحہ مراد لیتے ہیں۔ اگر وہ قراءت سے

سورہ فاتحہ کے علاوہ باقی قرآن سمجھتے تو امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے والی حدیث کو منسوخ نہ کہتے۔

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے پر دلالت کرنے والی حدیث منسوخ ہے۔

حدیث: 265

غیر مقلدین کے امام اور محقق شیخ ناصر الدین البانی نے اپنی کتاب (صفحة صلاة النبي ﷺ) لکھتے ہیں:

وكان قد أجاز للمؤتمين أن يقرؤوا بها وراء الإمام في الصلاة الجهرية حيث كان ((في صلاة الفجر فقرأ رسول الله ﷺ فنقلت عليه القراءتة فلما قرع قال: ((لعلكم تقرؤون خلف إمامكم)) قلنا نعم يا رسول الله! قال: ((لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها)).

نبی کریم ﷺ نے مقتدیوں کو اجازت دی کہ وہ جہری نمازوں میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھ لیا کریں جب کہ آپ نماز فجر میں تھے اور آپ نے قرآن پڑھا۔ لیکن آپ ﷺ پر قراءت بوجہل ہوگئی۔ نماز ختم ہونے کے بعد جب آپ نے پوچھا: کہ تم بھی امام کے پیچھے پڑھتے ہو تو انہوں نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم ایسا مت کرو

البدنہ سورہ فاتحہ ضرور پڑھو کیونکہ اس کے پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

(ابوداؤد حدیث ۸۲۳، ترمذی نسائی مشکوٰۃ حدیث ۸۵۴)

ثم نهاهم عن القراءة كلها في الجهرية وذلك حينما ((انصرف من

صلاة جهر فيها بالقراءة (وفي رواية: أنها صلاة الصبح)

پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے انہیں جہری نمازوں میں ہر قسم کی قراءت سے روک دیا یہ اس

وقت کی بات ہے جب آپ نے اس نماز سے سلام پھیرا جس میں بلند آواز سے قراءت کی

جاتی ہے ایک روایت میں ہے کہ یہ صبح کی نماز تھی۔

حدیث: 266

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله انصرف من صلاة جهر

فيها بالقراءة فقَالَ: هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنْفًا؟ فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ

يا رسول الله قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنَا زَعُ الْقُرْآنِ (قال أبو هريرة)

فَأَنْتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ

بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اُس نماز سے فارغ ہوئے جس

میں اونچی قراءت کی جاتی ہے تو فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے ابھی میرے ساتھ قراءت کی

ہے؟ ایک شخص نے کہا ہاں یا رسول اللہ! فرمایا تب ہی میں سوچتا تھا کہ مجھے کیا ہوا کہ میں

قرآن میں جھگڑا کیا جا رہا ہوں حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ پھر لوگ حضور ﷺ کے ساتھ

ان نمازوں میں قراءت سے باز رہے جن میں بلند آواز سے قراءت کی جاتی ہے جب حضور

ﷺ کا یہ فرمان سن لیا۔

ابوداؤد حدیث ۸۲۶ کتاب الصلاة باب من كره القراءة بفتحها الكتاب إذا جهرا لا امام

ترمذی حدیث: ۳۱۴، نسائی حدیث: ۹۱۸، ابن ماجہ حدیث: ۸۲۸

مشکوٰۃ حدیث ۸۵۵ کتاب الصلاة باب القراءة في الصلاة

وَجَعَلَ الْإِنصَاتَ لِقِرَاءَةِ الْإِمَامِ مِنْ تَمَامِ الْإِتِمَامِ بِهِ فَقَالَ ﷺ

اور امام کی قراءت سننے کے لئے مقتدی کے خاموش رہنے کو امام کی مکمل اقتداء قرار دیا

حدیث: 267

((إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا))

امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور

جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔

ابن ابی شیبہ (۱/۹۷) نسائی حدیث (۹۲۰) کتاب الاقتتاج، ابوداؤد حدیث (۶۰۳) ابن ماجہ حدیث

: 846-847 مسلم حدیث (۴۰۳) کتاب الصلاة باب التشهد في الصلاة) وابوعواند والرويانى فى ((

مسندہ)) (۱/۱۱۹/۲۳)

كما جعل الاستماع له مغنيا عن القراءة وراءه فقَالَ ﷺ

جیسا کہ امام کی قراءت سننے کو اس کے پیچھے پڑھنے سے مٹنسی کر دیا ارشاد فرمایا:

حدیث: 268

مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَهُ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً .

جس کا کوئی امام ہو تو امام کا پڑھنا ہی مقتدی کا پڑھنا ہے۔

رواہ مصنف ابن ابی شیبہ حدیث ۳۷۷۹ ص ۱/۳۳۰ من کرہ القراءۃ خلف الامام والدارقطنی وابن ماجہ والطحاوی واحمد من طرق کثیرة مسندة ومرسلۃ، قواہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ صحیح بعض طرق البوصیری، نیل الاوطار للشوکانی کتاب صفة الصلاة باب ما جاء فی قراءة المأموم وإنصاته إذا مع الإمام۔

(صفة صلاة النبي ﷺ للالبانی باب نسخ القراءۃ وراء الإمام فی الجبریت)

البانی صاحب کہہ رہے ہیں اس حدیث کو، جس کا کوئی امام ہو تو امام کا پڑھنا ہی مقتدی کا پڑھنا ہے، ابن تیمیہ نے قوی قرار دیا ہے اور اس کے بعض طرق کو علامہ بوصیری نے صحیح قرار دیا ہے۔

خلاصہ

خلاصہ یہ ہے کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے یا نہ پڑھنے کے متعلق تین مذاہب ہیں

(۱) ہر حال میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے (عام اہل حدیث)

لیکن ان کے اس دعویٰ پر کوئی صحیح اور صریح حدیث موجود نہیں ہے۔

اور اس کی طرف امام ترمذی نے بھی اشارہ فرمایا ہے:

علماء کی ایک جماعت نے سورہ فاتحہ کے بارے میں شدت سے کام لیا ہے اور کہا کہ جو امام

کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی وہ تنہا ہو یا امام کے پیچھے انہوں نے عبادہ بن صامت والی حدیث سے استدلال کیا ہے لیکن امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ نبی ﷺ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جب آدمی اکیلا نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے لئے سورہ فاتحہ ضروری ہے۔

(ترمذی حدیث نمبر ۳۱۲) باب ما جاء فی ترک القراءۃ خلف الامام

(۲)

امام شافعی کا صرف ایک قول قدیم ہے کہ سب نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت واجب ہے، مصر جا کر ان کا موقف بھی تبدیل ہو گیا دوسرے ائمہ مجتہدین میں سے کوئی بھی امام کے پیچھے وجوب قراءت کا قائل نہیں ہوا اس لئے تمام نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کو واجب سمجھنا یہ جمہور اہل اسلام کے نظریہ کے خلاف ہے۔ امام احمد بن حنبل نے اس کی پرزور تردید فرمائی ہے۔ امام مالک اور امام احمد بن حنبل جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کرنے کے قائل نہیں ہیں نہ وجوباً نہ استحباباً البتہ جب امام کی قراءت مقتدی کو سنائی نہ دے رہی ہو تو مقتدی کو قراءت کر لینا ان کے ہاں مستحب ہے لیکن یہ دونوں امام کسی نماز میں بھی امام کے پیچھے قراءت کو واجب نہیں سمجھتے۔ جیسا کہ مبارکپوری نے ”تختہ الاحوذی“ میں اعتراف کیا ہے۔

(۳)

کسی حال میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے (احناف)

احناف کا مذہب یہ ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے کسی حال میں قراءت نہ کریں نہ جہراً نہ سر اور یہی مذہب زیادہ قوی اور قرآن وحدیث کے مطابق ہے۔

دلائل

مقتدی خاموشی سے قرآن سنیں

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔

سورۃ الاعراف آیت نمبر (۲۰۴) پارہ نمبر ۹ رکوع نمبر (۱۴)

امام احمد بن حنبل اور ابن تیمیہ کا نظریہ

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

وقد استفاض عن السلف أنّها نزلت في القراءة في الصلاة، وقال

بعضهم في الخطبة، وذكر احمد بن حنبل الاجماع على أنّها نزلت

في ذلك وذكر الاجماع على انه لا تجب القراءة على المأموم حال

الجهر.

اور سلف سے استفاضہ وشہرت سے منقول ہے کہ یہ آیت قراءت فی الصلاة کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اور بعض کا قول ہے کہ خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اور امام احمد نے ذکر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ یہ نماز اور خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

اور امام احمد نے ذکر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ جہری نمازوں میں مقتدی پر قراءت واجب نہیں۔ پھر کہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

لفظ عام، فأما أن يختص القراءة في الصلاة، أو في القراءة في غير الصلاة، أو يعمهما، والثاني باطل قطعاً، لأنه لم يقل أحد من المسلمين أنه يجب الاستماع خارج الصلاة، ولا يجب في الصلاة..... فالآية دالة على أمر المأموم بالانصات لقراءة الإمام.

ابن تیمیہ نے کہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔

اس آیت میں قرآن کا ایک ادب بتلایا گیا ہے یہ ادب کس حالت میں ہے اس میں کل تین عقلی احتمال ہیں یا تو نماز کی حالت میں ہے یا صرف خارج الصلاة ہے یا عام ہے۔ دوسرا احتمال تو قطعی باطل ہے کوئی مسلمان اس بات کا قائل نہیں کہ نماز کے باہر قرآن کا ادب

(استماع) واجب ہے اور نماز کے اندر استماع واجب نہیں اس لئے پہلا اور تیسرا احتمال متعین ہو گیا۔

مجموع فتاویٰ ابن ہیمہ (فتویٰ نمبر ۵۵۵ و سئل عن القراءة خلف الامام)

حافظ ابن کثیر کا نظریہ

حافظ ابن کثیر نے اس آیت کے تحت صحابہ کرام میں سے حضرت ابن مسعود - ابو ہریرہ - ابن عباس اور عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہم

اور تابعین میں سے سعید بن جبیر - عطاء بن ابی رباح - عبدالرحمن بن زید بن سلم - ابراہیم نخعی - شعبی - حسن بصری - ابن شہاب زہری مجاہد - قتادہ اور عبید بن عمیر رضی اللہ عنہم کے ارشادات نقل کئے ہیں کہ یہ آیت نماز اور خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

(تفسیر ابن کثیر، تفسیر طبری، تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی، سورۃ الاحراف آیت نمبر ۲۰۴)

نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ أَمِرُوا بِالْإِنْصَاتِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ نماز میں باتیں کیا کرتے تھے چنانچہ جب یہ آیت نازل ہوئی ﴿اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔﴾ تو لوگوں کو خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔

تفسیر ابن کثیر جلد ۲/۲۹۲، تفسیر الدر المنثور ۳/۲۸۵، ابن ابی شیبہ، ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم ابن مردویہ، اللیثی فی سندہ

غیر مقلدین حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ نماز میں صرف باتیں بند کرانے کے لئے آئی ہے ہم کہتے ہیں اس نے نماز میں باتیں بھی بند کرادیں اور امام کے پیچھے قراءت بھی بند کرادیں۔ اس پر دلیل یہ حدیث ہے۔

حدیث: 270

اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد امام کے پیچھے قراءت کی ممانعت ہو گئی

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ فَقَرَأَ خَلْفَهُ قَوْمٌ

فَنَزَلَتْ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی آپ کے پیچھے ایک قوم نے قراءت کی پس یہ آیت نازل ہوئی ﴿اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے

حدیث: 269

عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ قال: كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا

کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔ ﴿

(فتح القدر الشیخ محمد بن علی الشوکانی، سورة الاعراف آیہ نمبر ۲۰۴) تفسیر الدر المنثور ۳/۲۸۵

صحابہ کرام نے اس آیت کو نماز کے متعلق ہی سمجھا

حدیث: 271

عن بشیر بن جابر رضی اللہ عنہ قال: صَلَّى ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَسَمِعَ نَاسًا يَقْرَأُونَ مَعَ الْإِمَامِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: أَمَا أَنْ لَكُمْ أَنْ
تَفْهَمُوا أَمَا أَنْ لَكُمْ أَنْ تَعْقِلُوا ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ
وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿ كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ .

حضرت بشیر بن جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز
پڑھی تو انہوں نے کچھ لوگوں کو امام ساتھ پڑھتے ہوئے سنا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو
فرمایا: کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تم اس آیت کا مفہوم سمجھو ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ
فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان
لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا۔

تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۲۹۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔ لبنان (سورة الاعراف آیت: ۲۰۴)

تفسیر الطبری، تفسیر روح المعانی

معلوم ہوا کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی مطلب یہ ہے کہ جب امام
قراءت کرے تو تمہیں استماع اور انصات کا حکم کیا جاتا ہے۔

صحابی رسول کی اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ یہ آیت قراءت خلف الامام کی ممانعت کے لئے
نازل ہوئی ہے۔ اور صحابی کی تفسیر معتبر ہے اور خصوصاً جب کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا
ہے۔

وَمَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدِّقُوهُ .

جو حدیث تمہیں ابن مسعود بیان کرے اس کی تصدیق کرنا۔

ابن ماجہ حدیث ۹۷ مسند احمد حدیث ۲۲۷۶۵ اس حدیث کو ناصر الدین البہانی غیر مقلد نے اپنی کتاب
„سلسلہ الاحادیث الصحیحہ“ کی حدیث نمبر ۱۲۳۳ میں درج کیا ہے۔

استماع اور انصات کا معنی

استماع کا معنی ہے سننے کے لئے کان متوجہ کر دینا خواہ آواز کان میں آئے یا نہ آئے۔
اور انصات کا معنی ہے ترک التکلم یعنی نہ سرا کلام کرنا نہ جہر اسری کلام بھی انصات کے منافی
ہے۔

ارشاد خداوندی ہے: لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ
وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ .

تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو پیشک اس کو محفوظ کرنا اور

پڑھنا ہمارے ذمہ ہے تو جب ہم پڑھ چکیں تو اس وقت اس پڑھے ہوئے کی اتباع کرو۔

(سورہ القیامتہ آیت ۱۶-۱۹)

مقتدی کو امام کے پیچھے کسی حالت میں قراءت جائز نہیں خواہ امام آواز سے پڑھے یا آہستہ ستری کلام بھی انصات کے منافی ہے۔

حدیث: 272

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قوله تعالیٰ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: کان رسول اللہ ﷺ یعالج من التنزیل شدۃ و کان ممّا یحرک شفٹیہ فأنزل اللہ تعالیٰ ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ قال: فاستمع له وأنصت، فکان رسول اللہ ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبریل استمع، فإذا انطلق جبریل قرأه النبي ﷺ كما قرأه.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ارشاد خداوندی:- ﴿تم یاد کرنے کی جلدی میں

قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو﴾ کی تفسیر میں بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قرآن کے نزول کے وقت بہت مشقت اٹھاتے تھے اور اپنے ہونٹ ہلاتے تھے اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔

﴿تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو بیشک اس کو محفوظ کرنا اور پڑھنا ہمارے ذمہ ہے﴾ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ تو جب ہم پڑھ چکیں تو اس وقت اس پڑھے ہوئے کی اتباع کرو﴾ کی تفسیر میں فرمایا: ﴿فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ﴾ یعنی اسے غور سے سنو اور خاموش رہو۔ اس کے بعد جب جبریل علیہ السلام آتے تو رسول اللہ ﷺ غور سے قرآن سنتے اور جبریل علیہ السلام چلے جاتے تو آپ اس کی قراءت کے مطابق قرآن مجید پڑھتے۔

بخاری حدیث ۵ کتاب بدالوجی، مسلم حدیث ۲۲۸ کتاب الصلاة باب الاستماع للقرآن

اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ کا سر اُپڑھنا بھی انصات کے منافی تھا ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ کا مطلب یہ ہوا کہ تمہیں سر اُپڑھنے کی اجازت نہیں۔ یعنی قرآن کی تلاوت کے دوران دل میں پڑھنا تو درکنار تمہارے ہونٹ بھی حرکت نہ کریں۔

قرآن پاک نے استماع اور انصات کے امر کو قراءت کے ساتھ معلق کیا ہے جبر بالقرآۃ سے معلق نہیں کیا یوں نہیں فرمایا إذا جهر بالقرآۃ ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ جب بلند آواز سے قراءت کی جائے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو۔ یوں بھی

نہیں فرمایا: إِذَا سَمِعْتُمُ الْقُرْآنَ ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾

جب تم قرآن سنو تو کان لگا کر سنو اور خاموش رہو بلکہ یوں ارشاد فرمایا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ اور ظاہر ہے اور مقتدی کو یقیناً معلوم ہی ہے کہ امام قراءت کرنا ہے سری نماز میں بھی اس کو امام کی قراءت کا علم ہے۔

آیت کا حاصل یہ نکلا کہ امام کی قراءت کی صورت جبری ہو یا سری تمہیں استماع وانصات اختیار کرنا لازم ہے اس کی خلاف ورزی ہمارے امر کی خلاف ورزی ہے اسی لئے احناف نے مقتدی کی قراءت کو مکروہ قرار دیا ہے۔

اس آیت میں دو قسم کے حکم ہیں (۱) غور سے سنو (۲) خاموش رہو

ان دونوں پر عمل صرف اسی صورت میں ممکن ہے جب مقتدی امام کے ساتھ سورہ فاتحہ نہ پڑھے چاہے امام اونچی آواز سے قراءت کر رہا ہو یا آہستہ البتہ اتنا ضرور ہے کہ جو مقتدی جبری نمازوں میں امام کے ساتھ پڑھے گا۔ اس نے مندرجہ بالا دونوں حکموں کی خلاف ورزی کی کہ نہ تو امام کی قراءت کو غور سے سنا اور نہ ہی خاموش رہا اور جو مقتدی سری نمازوں میں امام کے ساتھ پڑھے گا۔ اس نے دوسرے حکم کی مخالفت کی کہ خاموش نہیں رہا۔

مفسر قرآن امام ابو بکر حصاص کا فیصلہ

مشہور مفسر امام ابو بکر حصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

دلت الایة علی النهی عن القراءة خلف الإمام فیما یجهر به فہی دالة علی النهی فیما ینحفی، لأنه أوجب الإستماع والإنصات عند قراءة القرآن ولم یشرط فیہ حال الجهر من الإخفاء فإذا جهر فعلینا الإستماع والإنصات وإذا خفی فعلینا الإنصات بحکم اللفظ لعلمنا بأنه قاریء للقرآن .

اس آیت کی رو سے جس طرح جبری نمازوں میں مقتدی کو امام کے ساتھ پڑھنے سے روکا گیا ہے اسی طرح سری نمازوں میں بھی امام کے ساتھ پڑھنے سے روکا گیا ہے چونکہ تلاوت قرآن کے وقت اس کو سننا اور خاموش رہنا ضروری ہے اس میں جبری نماز کی کوئی تخصیص نہیں ہے الغرض جب امام بلند آواز سے پڑھ رہا ہو تو ہم پر اس کا سننا اور خاموش رہنا ضروری ہے اور جب وہ آہستہ پڑھ رہا ہو تو خاموش رہنا ضروری ہے چونکہ ہمیں معلوم ہے کہ امام پڑھ رہا ہے۔

(احکام القرآن جلد ۳ ص ۳۹)

علامہ ابوالفضل سید محمد و آلوسی صاحب تفسیر روح المعانی کا فیصلہ

إن القراءة ثابتة من المقتدی شرعاً فإن قراءة الإمام له فلو قرأ له قراءتان فی صلاة واحدة وهو غیر مشروع .

فقال آخرون إنما يقرء في السرية لأنه لا يقال له مُستمع واعترض بأنه لا يقال له ذلك لكن لانسلم أنه لا يقال له منصت مع علمه بالقراءة بآنا لانسلم دلالة السنة على وجوب القراءة خلف الإمام .

پیشک مقتدی کے لئے شرعاً قراءت ثابت ہے کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے اگر مقتدی بھی پڑھنا شروع کر دے تو پھر ایک ہی نماز میں دو قراءتیں جمع ہو جائیں گی جو ناجائز ہیں۔

بعض لوگوں نے کہا کہ جہری نمازوں میں قراءت نہیں کی جائے گی لیکن سری نمازوں (ظہر اور عصر) میں قراءت کی جائے گی کیونکہ مقتدی قراءت نہیں سن رہا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مقتدی کو مستمع (قراءت سننے والا) نہیں کہا جاتا لیکن ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ اس کو منصت (خاموش رہنے والا) بھی نہیں کہا جاتا جو اس علم کے کہ امام قراءت کر رہا ہے یعنی وہ مستمع نہیں تو منصت ضرور ہے اور ہم یہ بھی تسلیم نہیں کرتے کہ امام کے پیچھے قراءت کرنا قرآن و سنت کے دلائل سے واجب ہے۔

(تفسیر روحانی المعانی جلد ۵/۱۴۰)

یعنی اللہ تعالیٰ نے قرآن میں صرف استماع کا حکم نہیں دیا بلکہ دو حکم دیئے ہیں استماع اور انصات جب امام بلند آواز سے تلاوت کرے گا تو مقتدی دونوں حکموں پر عمل کرے گا استماع اور انصات اور جب امام آہستہ قراءت کرے گا تو مقتدی انصات (خاموش رہنے

پر عمل کرے گا۔ اور اگر آہستہ قراءت میں مقتدی بھی قراءت شروع کر دے تو پھر وہ منصت نہیں رہے گا اور اس کا اَنْصِتُوا پر عمل نہیں رہے گا اور اَنْصِتُوا کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے لب بھی حرکت نہ کریں۔

غیر مقلدین کہتے ہیں کہ سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے جو امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے نہ اس کی نماز نہیں ہوتی تو میں پوچھتا ہوں جو آدمی رکوع میں امام کے ساتھ مل جائے اس نے وہ رکعت پالی یا نہیں؟ اگر کہو کہ اس نے وہ رکعت پالی تو پھر سورہ فاتحہ فرض نہ رہی کیونکہ فرض کے بغیر نماز باطل ہے جیسے قیام رکوع سجود وغیرہ اور آپ نے امام کی قراءت مقتدی کے لئے کافی سمجھی۔ ہمارا بھی یہی نظر یہ ہے یعنی ہمارے ساتھ آپ متفق ہو گئے۔ تو اگر رکوع میں ملنے والے کی وہ رکعت ہو گئی جس میں اس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اسی طرح ابتداء سے امام کے پیچھے کھڑے ہونے والوں کی نماز ہو جاتی ہے جس میں انہوں قرآن وحدیث پر عمل کرتے ہوئے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی۔

اگر کہو کہ اس کی یہ رکعت نہیں ہوئی اور امام کے ساتھ رکوع میں ملنے والے کو وہ رکعت دوبارہ پڑھنی ہوگی تو پھر آپ نے حدیث کا انکار کر دیا اور منکر حدیث اہل حدیث کہلانے کا مستحق ہے اور میں آپ کو یہ بتلاتا ہوں کہ یہ صرف نام کے اہل حدیث ہیں حدیثوں پر ان کا ایمان نہیں حدیثوں پر عمل کرنے والے سنی حنفی ہیں۔ سنی اعتدال پسند ہیں اور نبی ﷺ کے فرمان پر دل و جان سے قربان ہیں۔ غیر مقلدین انتہاء پسند ہمدت پسند اور شر پسند ہیں جن کی انتہاء پسندی اس حد تک پہنچ گئی کہ نبی کریم ﷺ

کے فرمان عالی شان کا بھی انکار کر دیا اور قراءت خلف الامام کے ایک فروعی مسئلہ کو حق و باطل کی جنگ قرار دے کر جگہ جگہ بحث مباحثہ جنگ وجدال اور مناظرہ و مقابلہ کا بازار گرم کر دیا ہے۔

چنانچہ نواب صدیق حسن خاں غیر مقلد نے اپنی کتاب ,,دلیل الطالب,, میں حدیث کا انکار کرتے ہوئے صاف لکھ دیا ,,کہ امام کے ساتھ رکوع میں ملنے والا وہ رکعت دوبارہ پڑھے اس کی وہ رکعت نہیں ہوئی۔ یہ حدیث کا مقابلہ اور شدت پسندی نہیں تو اور کیا ہے؟

اسی طرح محمد اقبال کیلانی صاحب غیر مقلد اپنی کتاب ,,نماز کے مسائل,, کے ص: 78 مسئلہ: 191 پر لکھتے ہیں: رکوع میں شامل ہونے والے نمازی کو اپنی رکعت دوبارہ ادا کرنی چاہئے۔ اور یہ کتاب سعودی عرب کے ہر مکتبہ سے مل رہی ہے اور اس کے کئی زبانوں میں ترجمے ہو چکے ہیں۔ آپ غور کریں کس دیدہ دلیری سے حدیث کا انکار کیا جا رہا ہے اور اس کے باوجود اپنے آپ کو اہل حدیث اور دوسروں کو اہل بدعت کہنا چہ معنی دارد؟

اس پر کیا دلیل ہے کہ رکوع میں ملنے کی وہ رکعت ہو جاتی ہے تو سنئے اور فرمان رسول ﷺ پر دل و جان سے قربان ہو جائیے۔ اور حدیث بھی اعلیٰ درجہ کی صحیح جنہیں غیر مقلدین کے چوٹی کے محدث ناصر الدین البانی نے صحیح تسلیم کیا ہے۔

امام کے ساتھ رکوع میں ملنے والے کی وہ رکعت مکمل ہے

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوا مَا شَيْئاً

وَمَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ . وفي لفظ له -

مَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز کے لئے آؤ اور ہم سجدہ میں ہوں تو تم بھی سجدہ کرو اور کچھ شمار نہ کرو اور جس نے رکوع پالیا اس نے رکعت پالی۔

الارواء الغلیل از ناصر الدین البانی (جلد ۲ رقم الحدیث ۳۹۶) اس حدیث کو غیر مقلد محدث ناصر الدین البانی نے الارواء الغلیل میں صحیح قرار دیا ہے

ابوداؤد حدیث ۸۹۳ کتاب الصلاة باب فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع

مشکوٰۃ حدیث ۱۱۳۳ کتاب الصلاة باب ما علی المأموم

سنن الکبریٰ للبیہقی ۲۴۰۷ جلد ۲ ص ۸۹ باب ادراک الامام فی الرکوع

معلوم ہوا کہ امام کی فاتحہ مقتدی کے لئے کافی ہے اور مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں ورنہ فرض رہ جانے پر رکعت نہ ملتی۔

سوال: اگر رکوع میں ملنے والا تکبیر تحریمہ نہ کہے ویسے ہی رکوع میں چلا جائے کیا اس کی وہ

رکعت ہو جائے گی؟

جواب: اس کی وہ رکعت نہیں ہوگی کیونکہ تکبیر تحریمہ (پہلی تکبیر) فرض ہے اور فرض کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

سوال: اگر رکوع میں ملنے والا تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد قیام نہ کرے ویسے ہی رکوع میں چلا جائے کیا اس کی وہ رکعت ہو جائے گی؟

جواب: اس کی وہ رکعت نہیں ہوگی کیونکہ تکبیر تحریمہ کے بعد کم از کم ایک تسبیح کی مقدار قیام فرض ہے اور فرض کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

اگر تکبیر تحریمہ اور قیام کی طرح مقتدی پر سورہ فاتحہ بھی فرض ہوتی تو سورہ فاتحہ پڑھے بغیر مقتدی کی وہ رکعت نہ ہوتی اور جب حدیث پاک سے ثابت ہے کہ اس کی وہ رکعت ہو جاتی ہے تو ثابت ہو گیا امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے اگر آپ حدیث پر عمل کے مدعی ہیں تو خواہ مخواہ کی ضد چھوڑ کر حدیث پر عمل کرتے ہوئے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ ترک کر دیں یا پھر اپنے آپ کو اہل حدیث کہلوانا بند کر دیں۔

دورنگی چھوڑ کر یک رنگ ہو جا سراسر موم ہو یا سنگ ہو جا

حالت رکوع میں شمولیت

جو شخص رکوع کی حالت میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے اس کی وہ رکعت مکمل شمار ہوتی ہے حالانکہ اس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی یہ بڑی واضح اور صریح دلیل ہے کہ قراءت فاتحہ مقتدی پر فرض نہیں ہے۔

حدیث: 274

عن ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ أنه انتہیٰ إلی النبی ﷺ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدُّ.

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ تک پہنچے حالانکہ آپ اس وقت رکوع میں تھے تو انہوں نے صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کر دیا یہ واقعہ نبی کریم ﷺ سے عرض کیا گیا تو فرمایا: اللہ تمہاری حرص بڑھائے دوبارہ ایسا نہ کرنا۔

مشکوٰۃ حدیث ۱۱۱۰ کتاب الصلاة باب ما علی المأموم

بخاری حدیث ۷۸۲

حضرت ابو بکرہ نے صف میں پہنچنے سے پہلے رکوع میں اسی خیال سے گئے تھے کہ رکوع میں ملنے سے بغیر فاتحہ کے رکعت ہو جائے گی۔ ورنہ جلدی کی کیا ضرورت تھی رسول اللہ ﷺ نے ان کے ذہن کی تردید نہیں فرمائی اگر آپ کی وہ رکعت نہ ہوتی تو رسول اللہ ﷺ فرمادیتے ابو بکرہ تمہاری ایک رکعت رہ گئی ہے وہ دوبارہ ادا کرو آپ نے ایسا نہیں فرمایا تو کو یا رسول اللہ ﷺ نے بھی مہر تصدیق ثبت فرمادی کہ رکوع میں شامل ہونے والی کی وہ رکعت شمار ہوتی ہے

آپ نے صرف اتنا ارشاد فرمایا: اللہ تمہاری حرص بڑھائے دوبارہ ایسا نہ کرنا۔ اس ارشاد کا کیا مطلب ہے؟

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: آپ ﷺ کا یہ ارشاد (وَلَا تَعُدُّ) اس ارشاد کے مشابہ ہے جیسے آپ ﷺ نے فرمایا: „نماز کے لئے دوڑتے ہوئے نہ آؤ، حدیث کا مطلب یہ ہے ﴿وَلَا لَيْسَ عَلَيْكَ أَنْ تَرَكَ حَتَّى تَصِلَ إِلَى مَوْقِفِكَ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ التَّعَبِ كَمَا لَيْسَ عَلَيْكَ أَنْ تَسْعَى إِذَا سَمِعْتَ الْإِقَامَةَ﴾ کہ صف میں ملنے سے پہلے رکوع نہ کرو کیونکہ اس میں مشقت ہے اسی طرح اقامت سن کر رکعات حاصل کرنے کے لئے نہ دوڑو۔

سنن الکبریٰ للبیہقی ۲۴۱۵ جلد ۲ ص ۹۰

باب من ركَع دون الصف وفي ذلك دليل على إدراك الركعة ولولا ذلك لما تكلفوه یہ اس بات پر دلیل ہے کہ اس کی وہ رکعت ہو جاتی ہے اگر وہ رکعت ہوتی تو یہ تکلف کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

شارح بخاری حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ طبرانی نے امام حسن سے نقل کیا ہے کہ نماز کے بعد حضور ﷺ نے پوچھا کس نے ایسا کیا تو حضرت ابو بکر نے عرض کیا کہ میں نے ایسا کیا تا کہ آپ کے ساتھ میری یہ رکعت فوت نہ ہو جائے

(فتح الباری باب إذا ركع دون الصف)

نبی کریم ﷺ کے اس واضح فرمان کے بعد کسی کو یہ جرات نہیں ہونی چاہئے کہ وہ رکوع

میں ملنے والے کو رکعت لوٹا لے کا کہے۔ جو ایسا کہتا ہے کو یا وہ نبی کریم ﷺ کے مقابلہ میں ایک نیا دین اور ایک نئی شریعت پیش کر رہا ہے۔ جس کا دین محمدی کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

کاتب وحی حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فتویٰ

حدیث: 275

إن زيد بن ثابت و ابن عمر رضی اللہ عنہما كانا یفتیان:

الرُّجُلُ إِذَا انْتَهَى إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ رُكُوعٌ أَنْ يُكَبِّرَ تَكْبِيرَةً وَقَدْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ قَالَا: وَإِنْ وَجَدَهُمْ سُجُودًا سَجَدَ مَعَهُمْ وَلَمْ يُعْتَدَّ بِذَلِكَ .

حضرت زید بن ثابت اور حضرت عبداللہ بن عمر فتویٰ دیا کرتے تھے کہ جو شخص جماعت کو رکوع کی حالت میں پائے وہ تکبیر کہہ کر رکوع کر لے تو اس نے رکعت کو پالیا، البتہ اگر وہ سجدہ کی حالت میں شریک ہو تو وہ ان کے ساتھ سجدہ کرے لیکن اس کی یہ رکعت شمار نہ ہوگی۔

(مصنف عبدالرزاق ۲/۲۸۷)

جمہور علماء امت کا مسلک

شیخ ابن تیمیہ نے فتاویٰ میں نواب صدیق حسن خاں نے، بدو والاہلہ، شمس الحق عظیم آبادی نے، عبون المعبود، میں اور شوکانی نے، نیل الاوطار، میں اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ

جمہور علماء امت کا مسلک یہی ہے کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی وہ رکعت شمار ہوگی۔
ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

والمسبوق إذا لم يتسع وقت قيامه لقراءة الفاتحة فإنه يركع مع إمامه
ولا يقرء الفاتحة باتفاق الأئمة وإن كان فيه خلاف فهو شاذ .

جماعت میں تاخیر سے شامل ہونے والے شخص کو سورہ فاتحہ پڑھنے کا وقت نہ ملے تو وہ امام
کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جائے اور فاتحہ نہ پڑھے۔ اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔ اس
سلسلہ میں اختلاف کی حیثیت شذوذ کے مترادف ہے۔

مختصر فتاویٰ ابن تیمیہ ص: 59

نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں۔

جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ رکوع میں ملنے والے کی پوری رکعت شمار ہوگی مگر بعض علماء اس
کے مخالف ہیں۔ (بدورالاہلہ)

الغرض موصوف کو بھی اس حقیقت کا اعتراف ہے کہ جمہور کا مسلک یہی ہے۔ یہ
الگ بات ہے کہ موصوف کو اپنی مسلکی مجبوریوں کی وجہ سے جمہور علماء کا رستہ چھوڑ گئے۔

مشہور غیر مقلد عالم شمس الحق عظیم آبادی نے لکھا ہے۔ کہ قاضی شوکانی نے ابتداء
،،نیل الاوطار،، میں یہی لکھا ہے۔ کہ رکوع میں شامل ہونے سے وہ رکعت شمار نہیں ہوتی
لیکن بالآخر ،،فتح الربانی فتاویٰ شوکانی،، میں اس قول سے رجوع کر لیا اور جمہور کے مسلک
کو راجح قرار دیا چونکہ اس کے دلائل موجود ہیں ملاحظہ ہو۔

(عون المعبود: الربیل یدرک الامام ساجدا)

الغرض بخاری شریف کی روایت حضرات صحابہ کرام کے فتاویٰ اور جمہور علماء امت
کے مسلک سے معلوم ہو گیا کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی رکعت شمار ہوتی ہے اور
قاضی شوکانی نے غیر مقلد ہونے کے باوجود بالآخر اسی موقف کو راجح قرار دیا۔ چونکہ یہ
موقف دلائل کے اعتبار سے بہت مضبوط ہے اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مقتدی پر
فاتحہ پڑھنا ضروری نہیں ہے۔ الحاصل جب غیر مقلدین کے صف اول کے ائمہ نے یہ
حقیقت تسلیم کر لی ہے تو غیر مقلدین مقتدیوں کو بھی ضد چھوڑ کر دلوں میں وسعت پیدا کر کے
اعلیٰ ظرفی کا ثبوت دیتے ہوئے جمہور کا مسلک اختیار کرنا چاہئے اور حدیث پر عمل کر کے
اہل حدیث ہونے کے دعویٰ پر دلیل قائم کرنی چاہئے کیونکہ دعویٰ بلا دلیل مردود ہے۔ خیر
الكلام ما قلّ ودلّ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا فتویٰ

حدیث: 276

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال:

مَنْ لَمْ يُدْرِكِ الْإِمَامَ رَاكِعًا لَمْ يُدْرِكْ تِلْكَ الرَّكْعَةَ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

جو شخص امام کو رکوع میں نہ پاسکے وہ اس رکعت کو نہ پاسکا۔ یعنی جس نے امام کو رکوع میں پالیا

اس نے وہ رکعت پالی۔

بیہقی ۹۰/۲ (مصنف عبدالرزاق ۲/۲۸۷)

ناصرالدین البانی نے اس حدیث کو ارواء الغلیل میں صحیح کہا ہے۔ (جلد ۲/۲۶۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور صحابہ کرام کے عمل اور فتویٰ سے ثابت ہو گیا کہ امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہونے کی وہ رکعت مکمل ہے یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مقتدی پر فاتحہ پڑھنا لازم نہیں احناف کا اسی پر عمل ہے جبکہ کسی ایک حدیث میں بھی صراحت کے ساتھ یہ ثابت نہیں کہ رکوع میں شامل ہونے والے کی اس رکعت کا اعتبار نہیں۔

ان کے گھر سے مسجد کی طرف نکلے جب ہم مسجد کے درمیان میں پہنچے تو امام نے رکوع کر دیا حضرت عبداللہ بن مسعود نے تکبیر کہی اور رکوع کیا اور میں نے بھی ان کے ساتھ رکوع کیا پھر ہم چلے یہاں تک کہ صف میں جا ملے حتیٰ کہ قوم نے رکوع سے اپنے سر اٹھائے جب امام نے نماز مکمل کی تو اٹھا اور میں نے خیال کیا کہ میں نے وہ رکعت نہیں پائی تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے بٹھا دیا اور فرمایا: تو نے وہ رکعت پالی۔

ارواء الغلیل از ناصرالدین البانی وسندہ صحیح (جلد ۲/۲۶۳ رقم الحدیث ۳۹۶)

اگر سورہ فاتحہ امام کے پیچھے فرض تھی تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ رکعت کیسے ہو گئی؟ معلوم ہوا کہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری نماز جس میں آپ نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پڑھی ہوئی فاتحہ کو اپنے لئے کافی سمجھا

حدیث: 278

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: لَمَّا مَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ جَاءَ بِلَالٌ يُرِذُّهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ: مُرُوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَوَجَدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفْسِهِ خِفَّةً فَخَرَجَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرِجَالَةٍ تَخُطَّانِ فِي الْأَرْضِ فَلَمَّا رَأَى النَّاسَ سَبَّحُوا بِأَبِي بَكْرٍ فَذَهَبَ لِيَسْتَأْخِرَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل

حدیث: 277

عن زيد بن وهب قال: خَرَجْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ دَارِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَمَّا تَوَسَّطْنَا الْمَسْجِدَ رَكَعَ الْإِمَامُ فَكَبَّرَ عَبْدُ اللَّهِ ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْتُ مَعَهُ حَتَّى رَفَعَ الْقَوْمُ رُؤُوسَهُمْ قَالَ: فَلَمَّا قَضَى الْإِمَامُ الصَّلَاةَ قُمْتُ وَأَنَا أَرَى أَنِّي لَمْ أَدْرِكْ فَأَخَذَ بِيَدِي عَبْدُ اللَّهِ فَأَجْلَسَنِي وَقَالَ: إِنَّكَ قَدْ أَدْرَكْتَ .

حضرت زید بن وہب بیان کرتے ہیں کہ میں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّ مَكَانِكَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ عَنْ يَمِينِهِ وَقَامَ أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْتُمُّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْقِرَاءَةِ مِنْ حَيْثُ كَانَ بَلَغَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ: فَمَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ ذَلِكَ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کا انتقال ہوا حضرت بلال رضی اللہ عنہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور نماز کے متعلق خبر دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نکلے اور لوگوں کو نماز پڑھائی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض میں کچھ تخفیف محسوس کی چنانچہ آپ ﷺ دو آدمیوں کے سہارے نماز کے لئے نکلے اور آپ کے قدم مبارک زمین پر نشان بنا رہے تھے جب لوگوں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو انہوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خبردار کرنے کے لئے سجان اللہ کہا جب حضرت ابو بکر پیچھے ہٹنے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اشارہ کیا کہ اپنی جگہ پر کھڑے رہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دائیں طرف بیٹھ گئے اور حضرت ابو بکر اپنی جگہ پر کھڑے رہے اب حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے اور صحابہ حضرت ابو بکر کی

اقتداء کر رہے تھے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جہاں سے قراءت چھوڑی تھی حضور ﷺ نے اس سے آگے قراءت شروع کر دیا فرمایا اسی مرض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔

ابن ماجہ حدیث: ۱۳۳۵ کتاب إقامة الصلاة باب ما جاء في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه اس حدیث کما صردین البانی غیر مقلد نے حسن کہا ہے (مسند احمد بن حنبل حدیث ۳۳۲۰/۳۳۳۵)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری نماز سے ثابت ہوا کہ آپ نے خود سورہ فاتحہ نہیں پڑھی بلکہ حضرت ابو بکر کی پڑھی ہوئی فاتحہ کو اپنے لئے کافی سمجھا اور اس سے آگے کی قراءت شروع کر دی جس سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ جماعت کی نماز میں امام کی فاتحہ سب کے لئے کافی ہے۔

اب جو لوگ کہتے ہیں کہ سورہ فاتحہ سب کے لئے ضروری ہے چاہے امام ہو یا مقتدی اور جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی میں ان سے سوال کرتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ رکعت جس میں آپ نے فاتحہ نہیں پڑھی ہوئی یا نہیں اگر کوئی کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز نہیں ہوئی (نعوذ باللہ) تو ایمان جاتا رہا اگر کہے کہ ہو گئی تو میں پوچھتا ہوں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہو گئی تو امتی کی نماز کیوں نہیں ہوتی؟

احناف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری عمل کو اپناتے ہیں کیونکہ وہ غیر منسوخ

ہوتا ہے

حدیث: 279

عن انسٍ رضی اللہ عنہ أنَّ رَسولَ اللہِ صلی اللہ علیہ وسلم رَكِبَ فَرَسًا فَصَبَرَ عَنْهُ فَجَحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَاءَهُ فَعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ قَالَاخِرٍ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے پر سوار ہوئے تو اس سے گر پڑے اور دائیں پہلو میں رگڑ آگئی پس آپ نے ایک نماز بیٹھ کر پڑھی تو ہم نے آپ کے پیچھے بیٹھ کر پڑھی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ کھڑے ہو کر پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو اور جب وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم بھی تمام بیٹھ کر پڑھو۔

امام بخاری اپنے استاد حمیدی کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ یہ ارشاد ہے جب وہ

بیٹھ کر پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو، یہ پہلے مرض کے دوران کی بات ہے پھر اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز ادا کی اور لوگ آپ کے پیچھے کھڑے تھے آپ نے انہیں بیٹھنے کا حکم نہیں فرمایا جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل پر عمل کیا جاتا ہے۔

بخاری حدیث ۶۸۹ کتاب الاذان مسلم ۴۱۳ کتاب الصلاة
مشکوٰۃ حدیث ۱۱۳۹ کتاب الصلاة

اس حدیث سے واضح ہو گیا احناف کا مذہب حدیث کے مطابق ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل پر عمل کرتے ہیں کیونکہ پہلے فعل میں نسخ کا احتمال ہوتا ہے جب کہ آخری فعل منسوخ نہیں بلکہ نسخ ہوتا ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے پہلے رفع یدین کیا لیکن آخری عمل یہ تھا کہ آپ نے رفع یدین ترک کر دیا اور صحابہ کو رفع یدین سے منع فرمایا تو احناف نے آپ کے آخری عمل کو لے لیا۔

اسی طرح صحابہ کرام شروع میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتے رہے لیکن جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی تو قراءت خلف الامام سے روک دیا گیا ﴿وَإِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔ سورۃ الاحراف آیت نمبر (۲۰۴) پارہ نمبر ۹ رکوع نمبر (۱۴)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری عمل سے بتا دیا کہ امام کی قراءت مقتدیوں کے لئے کافی ہے۔

الحمد لله مسئلہ بالکل واضح ہو گیا اب جس کا جی چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل کی اقتداء کر کے سنت پر عمل کرے یا منسوخ حدیثوں پر عمل کر کے لوگوں سے بحث مباحثہ اور مناظرے کرتا رہے اور لوگوں کی نمازوں کو باطل کہتا رہے۔

مقتدی جیسے تسمیع یعنی سمع اللہ لمن حمدہ نہیں کہہ سکتا اسی طرح مقتدی سورہ فاتحہ بھی نہیں پڑھ سکتا

حدیث: 280

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَاَفَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب امام ﴿سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ﴾ کہے تو تم کہو ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ﴾ جس کا کلام فرشتوں کے کلام کے موافق ہو گیا اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

بخاری حدیث: ۷۹۶ کتاب الاذان مسلم حدیث: ۴۰۹ مشکوٰۃ حدیث: ۸۲۵ کتاب الصلاة باب القراءة فی

الصلاة

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہنا امام کا کام ہے اور ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ﴾ کہنا مقتدی کا کام ہے یا امام تسمیع اور تحمید دونوں ہی کہہ سکتا ہے لیکن مقتدی کا تسمیع پڑھنا خلاف سنت ہوگا۔ اسی طرح سورہ فاتحہ تو صرف امام پڑھے گا لیکن آمین امام اور مقتدی دونوں کہیں گے اگر مقتدی بھی فاتحہ پڑھنا شروع کر دے تو یہ خلاف سنت ہوگا اور خلاف سنت کام کو بدعت کہتے ہیں۔ اس کی تائید آنے والی حدیث سے ہو رہی ہے جس میں حضور ﷺ نے واضح طور پر فرما دیا ہے کہ امام سورہ فاتحہ پڑھے گا اور تم آمین کہو گے۔

سورہ فاتحہ پڑھنا صرف امام کا کام ہے

حدیث: 281

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا قَالَ الْإِمَامُ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَاَفَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب امام ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہے تو تم آمین کہو جس کا کلام فرشتوں کے کلام کے موافق ہو گیا اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

بخاری حدیث: ۷۸۲ کتاب الاذان مسلم حدیث: ۷۸۰ مشکوٰۃ حدیث: ۸۲۵ کتاب الصلاة باب القراءة فی الصلاة

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی الحمد نہ پڑھے اس لئے فرمایا گیا جب امام

﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ.....﴾ پڑھے اگر مقتدی نے فاتحہ پڑھنا ہوتی تو فرماتے جب تم ﴿

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ.....﴾ پڑھا کرو تو اس پر آمین کہا کرو حدیث نے صاف بتا دیا کہ سورہ فاتحہ پڑھنا امام کا کام ہے مقتدی کا نہیں۔ جیسے سمع اللہ الحمدہ کہنا امام کا کام ہے اور ربنا لک الحمد کہنا مقتدی کا۔

رسول اللہ ﷺ نے نماز کا طریقہ تعلیم فرمایا اور مقتدی کو خاموش رہنے کا حکم دیا

حدیث: 282

عن ابی موسی الأشعری رضی اللہ عنہ قال :

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَاطَبَنَا فَبَيْنَ لَنَا سُتْنًا وَعَلَّمَنَا صَلَاتَنَا فَقَالَ :

إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمَمَكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا وَإِذَا قَالَ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا: آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرَكِعُ

قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَكَ بِتِلْكَ ، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَإِذَا كَبَّرَ وَسَجَدَ فَكَبِّرُوا وَاسْجُدُوا

فَإِنَّ الْإِمَامَ يَسْجُدُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَكَ بِتِلْكَ .

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا اور ہم کو نماز کا مکمل طریقہ بتلادیا آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز پڑھنے لگو تو سب سے پہلے اپنی صفیں درست کرو پھر تم میں سے کوئی شخص امامت کرائے جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو جب وہ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہے تو تم آمین کہو، اللہ تعالیٰ تمہاری اس دعا کو قبول فرمائے گا پھر جب امام تکبیر کہہ کر رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر رکوع کرو، امام تم سے پہلے رکوع کرے گا اور تم سے پہلے رکوع سے سہراٹھائے گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس طرح تمہارا عمل اس کے مقابلے ہو جائے گا، اور جب امام سمع اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا

لَكَ الْحَمْدُ کہو اللہ تعالیٰ تمہارا قول سنتا ہے اور تمہارے نبی ﷺ کی زبان پر اللہ تعالیٰ نے سمع اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ جاری کر دیا، پھر جب امام تکبیر کہہ کر سجدہ کرے تو تم بھی

تکبیر کہہ کر سجدہ کرو، امام تم سے پہلے سجدہ کرے گا اور تم سے پہلے سجدہ سے سر اٹھائے گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس طرح تمہارا عمل اس کے مقابلے ہو جائے گا۔

مسلم حدیث ۴۰۴ کتاب الصلاة باب التمشید فی الصلاة - ابن ماجہ حدیث: 846

مشکوٰۃ حدیث ۸۲۶-۸۲۷ کتاب الصلاة باب القراءة فی الصلاة

اس حدیث کو امام مسلم نے صحیح قرار دیا اسی مسلم شریف میں ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابو بکر نے امام مسلم سے بحث کی۔ تو امام مسلم نے فرمایا: تُرِيدُ أَحْفَظَ مِنْ سُلَيْمَانَ؟ سليمان (اس سند کے راوی) سے زیادہ تمہیں اور کون حافظ ملے گا، ابو بکر نے پوچھا پھر ابو ہریرہ کی روایت کیسی ہے جس میں یہ ہے کہ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو تو امام مسلم نے فرمایا ہو عِنْدِي صَحِيحٌ وَهُوَ حَدِيثٌ مِيرٌ زَدِيكٌ صَحِيحٌ ہے۔

شیخ ابن تیمہ لکھتے ہیں اس حدیث کو امام مسلم امام احمد اور امام اسحاق نے صحیح قرار دیا ہے لہذا اس پر کسی طرح کا کلام اثر انداز نہیں ہوتا۔ (رسائل دینیہ سلفیہ ص ۵۴)

صحیح مسلم کی یہ حدیث فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں بالکل واضح ہے اس حدیث کی اس قدر وضاحت کے بعد بحث مباحثہ اور جھگڑا کرنا فضول اور امت میں افتراق پیدا کرنا ہے۔

اس حدیث میں خود رسول اللہ ﷺ نے باجماعت نماز کے دوران امام اور مقتدی کی ذمہ داریوں کا تعین فرما دیا ہے بعض میں تو امام اور مقتدی دونوں شریک ہیں اور بعض میں شریک نہیں۔ لہذا حکم نبوی ﷺ کے مطابق امام اور مقتدی کو اپنی اپنی ذمہ داریوں کی تکمیل کرنی چاہئے اور خواہ مخواہ بحث اور مناظرہ میں وقت ضائع نہیں کرنا چاہئے

☆ امام اور مقتدی کے کاموں کا تعین کر دیا گیا ہے اور جہاں دونوں میں کچھ فرق ہے اس کی وضاحت فرمادی مثلاً جب امام تکبیر کہہ کر رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر رکوع کرو، جب امام تکبیر کہہ کر سجدہ کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر سجدہ کرو۔

☆ امام اور مقتدی کے متفرق کاموں کی وضاحت یوں کی کہ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ سورہ فاتحہ ختم کر کے غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿﴾ کہے تو تم آمین کہو، اور جب امام سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔

اس حدیث مبارک کے الفاظ اور اسلوب میں غور کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ باجماعت نماز میں قرآن پڑھنا صرف امام کی ذمہ داری ہے چونکہ ارشاد نبوی ﷺ ہے ”جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو، یہاں امام کو ایک طرف پڑھنے والا قرار دیا ہے اور دوسری طرف مقتدیوں کو خاموش رہنے کا حکم دیا ہے لہذا مقتدی نہ تو سورہ فاتحہ پڑھے نہ ہی کوئی اور سورہ پڑھے۔ نیز اس حدیث میں ارشاد ہے جب امام غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿﴾ کہے تو تم آمین کہو یہاں بھی امام ہی پڑھنے والا قرار دیا ہے۔ الغرض حضور ﷺ کا حکم تو یہی ہے کہ جب امام پڑھے تو تم خاموش رہو اہل سنت والجماعت اسی پر عمل کرتے ہیں، لیکن اس کے مقابلہ میں غیر مقلدین کہتے ہیں کہ جب امام پڑھے تم

بھی پڑھو۔ اب قارئین خود ہی فیصلہ کر لیں کہ حق کس طرف ہے اور کس کی بات ماننی چاہئے؟

امام کی پیروی کا مطلب ہے کہ اس کی قراءت کے وقت مقتدی خاموشی اختیار کی جائے

حدیث: 283

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ((إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا)) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔

نسائی حدیث (۹۲۰) کتاب الافتتاح، ابو داؤد حدیث (۶۰۳) ابن ماجہ حدیث ۸۲۶ مسلم حدیث (۴۰۳) کتاب الصلاة باب التثبید فی الصلاة) وابوعوانہ والرویانی فی ((مسندہ)) (۱/۱۱۹/۲۳) ابن ابی شیبہ (۱/۹۷) مسند احمد رقم الحدیث ۹۱۵۱

اس حدیث کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے ابو داؤد کی تحقیق میں صحیح قرار دیا ہے امام نسائی نے اس حدیث پر باب قائم کیا ہے باب تأویل قول اللہ عزوجل ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ امام نسائی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ یہ آیت جماعت کی نماز کے بارہ میں نازل ہوئی ہے۔

اگر امام کی اقتداء میں سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہوتی۔ تو رسول اللہ ﷺ فرماتے إِذَا قَرَأَ الْإِمَامُ فَاقْرَءْ سُوْرَةَ الْفَاتِحَةِ جَبَّامُ قِرَاءَتِ كَرْتُمْ سُوْرَةَ فَاتِحَةِ پڑھو لیکن ذخیرہ حدیث میں ایسا حکم کوئی نہیں دکھا سکتا بلکہ عموماً یہ حکم نظر آئے گا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا اور جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو جس سے معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے بالکل قرآن نہ پڑھا جائے نہ فاتحہ نہ دوسری سورت خواہ امام آہستہ تلاوت کر رہا ہو یا زور سے خواہ تم تک اس کی آواز پہنچ رہی ہو یا نہ۔

امام کے پیچھے نہ سورہ فاتحہ کی قراءت جائز ہے نہ کوئی دوسری سورہ چاہے نماز ستری ہو یا جہری

حدیث: 284

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ صَلَاةِ الظُّهْرِ فَقَرَأَ رَجُلٌ مِنَ النَّاسِ فِي نَفْسِهِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ: هَلْ قَرَأَ

مَعِيَ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثًا فَقَالَ الرَّجُلُ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا كُنْتُ
أَقْرَأُ بِ ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قَالَ : مَا لِي أَنَا زَعُ الْقُرْآنِ أَمَا يَكْفِي
قِرَاءَةَ إِمَامِهِ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن
ظہر کی نماز پڑھائی تو لوگوں میں سے ایک آدمی نے اپنے دل میں پڑھا پھر جب رسول اللہ
ﷺ نے نماز ختم کی۔ فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ پڑھا ہے یہ تین مرتبہ ارشاد
فرمایا: تو ایک آدمی نے کہا ہاں یا رسول اللہ میں سورہ سبح اسم پڑھا تھا فرمایا تب ہی میں
سوچتا تھا کہ مجھے کیا ہوا کہ میں قرآن میں جھگڑا کیا جا رہا ہوں کیا تمہیں اپنے امام کی قراءت
کافی نہیں؟ امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے جب وہ قراءت کرے تو تم
خاموش رہو۔

الاروا بالغلیل ناصرالدین البانی وسندہ صحیح (جلد ۲ رقم الحدیث ۴۹۹)

تبہتی فی کتاب وجوب القراءۃ

اس سے معلوم ہوا کہ عموماً صحابہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے کیونکہ جب
آپ نے تین مرتبہ سوال کیا تو صرف ایک صحابی بولا تو حضور ﷺ نے اسے بھی قراءت
خلف الامام سے روک دیا۔

امام کی قراءت کے وقت خاموشی کا حکم سورہ فاتحہ کو بھی شامل ہے

حدیث: 285

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ

مَنْ صَلَّى رَكْعَةً فَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
جس نے ایک رکعت نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی تو گویا اس نے نماز ہی نہ پڑھی
البتہ امام کے پیچھے ہو (یعنی امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کی ضرورت نہیں)۔

(طحاوی ۱/ ۲۱۸) ترمذی حدیث ۳۱۳، امام ترمذی نے فرمایا ہذا حدیث حسن صحیح موطا
امام مالک ص ۸۴ موطا امام محمد ص ۶۰ حدیث ۱۱۳)

اس حدیث کے متعلق شیخ ناصر البانی غیر مقلد لکھتے ہیں اس کی سند صحیح ہے (سلسلہ احادیث الضعیفہ
رقم الحدیث ۹۹۲ کے تحت دیکھو)

☆ اس حدیث میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے سورہ فاتحہ کا مسئلہ بالکل واضح فرما دیا کہ

منفرد (تنہا نماز پڑھنے والا) ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھے گا۔

☆ جو شخص امام کی اقتداء میں نماز پڑھے گا وہ سورہ فاتحہ نہیں پڑھے گا۔

☆ اس حدیث میں سورہ فاتحہ کی تعین بھی ہے اور نماز باجماعت کی تصریح بھی ہے

معلوم ہوا کہ مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کے وقت بھی خاموش رہیں اور باقی قراءت کے
وقت بھی۔

امام کی اقتداء میں نماز پڑھنے والے پر سورہ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں

حدیث: 286

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

كُلُّ صَلَاةٍ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِأَمِّ الْكِتَابِ فَهِيَ خِدَاجٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ
الإمام

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ہر وہ نماز جس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے سوائے اس نماز کے جو امام کی اقتداء
میں پڑھی جائے۔

(دارقطنی ۱/ ۳۲۷)

سورہ فاتحہ اور کچھ اور نہ پڑھے۔ نماز میں جیسے سورہ فاتحہ ضروری ہے ایسے ہی سورت ملانا بھی
ضروری ہے اور اہل حدیث بھی مانتے ہیں کہ مقتدی امام کے پیچھے سورہ نہ پڑھے صرف سورہ
فاتحہ پڑھے تو چاہئے کہ سورہ فاتحہ بھی نہ پڑھے کہ جیسے سورہ میں امام کی قراءت کافی ہے ایسے
ہی سورہ فاتحہ بھی کافی ہے۔ اور یہ حدیث اس کے لئے ہے جو اکیلا نماز پڑھے کیونکہ اس پر یہ
دونوں چیزیں واجب ہیں سورہ فاتحہ بھی اور سورہ ملانا بھی اگر فصاعداً کا لفظ نہ ہوتا تو ان کا
موقف درست تھا لیکن فصاعداً کی وجہ سے ان کا اس حدیث سے سورہ فاتحہ پڑھنے پر
استدلال باطل ہو گیا کیونکہ اس طرح تو مقتدی پر سورہ فاتحہ بھی واجب اور سورہ ملانا بھی
واجب ہو جاتا ہے جس کا کوئی بھی قائل نہیں۔

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

والأمر باستماع قراءة الإمام والإنصات له مذکور فی القرآن و فی
السنة الصحيحة وهو اجماع الأمة فيما زاد على الفاتحة وهو قول
جماهير السلف من الصحابة وغيرهم فی الفاتحة وغيرها .

امام کی قراءت سننے اور خاموش رہنے کا حکم قرآن کریم اور حدیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ سورہ
فاتحہ اور اس کے بعد والی سورہ کی بابت جمہور صحابہ کرام اور دیگر علماء امت کا یہی مسلک
ہے اور سورہ فاتحہ کے بعد والی سورت کی قراءت کے وقت مقتدی کے سننے اور خاموش رہنے
پر تو ساری امت کا اجماع ہے۔

اہل حدیث حضرات کہتے ہیں کہ قرآن میں جو آتا ہے ﴿اور جب قرآن پڑھا جائے تو
اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔﴾ اور جو حدیث میں ہے ﴿وَإِذَا قَرَأَ
فَأَنْصِتُوا﴾ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو اس کا مطلب یہ ہے کہ جہری نمازوں
میں مقتدی سورہ فاتحہ کے علاوہ باقی قراءت خاموشی سے سنیں۔ امام کے ساتھ قرآن نہ
پڑھیں لیکن یہ مفہوم خود ساختہ ہے۔ حدیث سے اس کا ثبوت نہیں اور مذکورہ بالا حدیث اس
کی سخت تردید کر رہی ہے کہ نہ سورہ فاتحہ پڑھی جائے نہ کچھ اور۔ مسلم کی حدیث نمبر: 394
(لا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا) اس شخص کی نماز کامل نہیں ہوتی جو

رسول اللہ ﷺ نے مقتدیوں کو امام کے پیچھے قراءت سے روک دیا

حدیث: 287

عن انس رضی اللہ عنہ قال: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ أَقْبَلَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ: اتَّقِرُّوْنَ وَالْإِمَامُ يَقْرَأُ فَسَكَّنُوا فَسَأَلَهُمْ ثَلَاثًا فَقَالُوا إِنَّا نَفْعَلُ قَالَ فَلَا تَفْعَلُوا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر نمازیوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: کیا تم امام کی قراءت کے وقت قراءت کرتے ہو؟ وہ خاموش رہے آپ نے یہ سوال تین مرتبہ دہرایا۔ پھر وہ بولے ہم ایسا کرتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم ایسا مت کرو۔ (طحاوی 1/218)

اس سے بھی معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا اس حدیث سے منسوخ ہے۔ جب رسول اللہ ﷺ نے خود فرما دیا ہے کہ مت پڑھو امتی کو کیا حق ہے۔ کہ خلاف ورزی کرے۔

خلفاء راشدین نے قراءت خلف الامام سے روک دیا

حدیث: 288

عن موسى بن عقبه رضی اللہ عنہ قال:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ يَنْهَوْنَ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ

حضرت موسی بن عقبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم امام کے پیچھے قراءت سے منع کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق 2/139 رقم الحدیث 2810)

ہمارے نزدیک بغیر قراءت کوئی نماز صحیح نہیں ہوتی۔ اور مقتدی کی نماز بغیر قراءت کے نہیں ہے بلکہ یہ نماز قراءت کے ساتھ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے۔ امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا ہے۔

امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا ہے

حدیث: 289

عن عبد الله بن شداد رضی اللہ عنہ قال قال رسولُ الله ﷺ

مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَةُ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ.

حضرت عبداللہ بن شداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کا کوئی امام ہو تو اس کی تلاوت مقتدی کی تلاوت ہے۔

یہ حدیث حضرت جابر، حضرت عبداللہ بن شداد حضرت عبداللہ بن عمر حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت انس اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے مروی ہے

مصنف ابن ابی شیبہ حدیث ۳۷۷۹ جلد ۱ ص ۳۳۰ باب من کرہ القراءۃ خلف الامام

ابن ماجہ حدیث ۸۵۰ کتاب إقامة الصلاة باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا

دارقطنی ۳۲۳/۱ حدیث ۱۲۵۰، موطا امام محمد حدیث ۱۱۷، طحاوی ۱/۲۱۷ (حلیۃ الاولیاء ۷/۳۸۹ حدیث نمبر ۱۰۹۵، طبع جدید، زوائد البیہقی ۲/۲۳۲ رقم الحدیث ۱۰۲۲۰، مجمع الاوسط جلد ۸ رقم الحدیث ۷۵۷۵، مجمع الزوائد ۲/۱۱۱، مصنف عبدالرزاق رقم الحدیث: ۲۷۹۷، مسند احمد ۳/۲۹۵ رقم الحدیث ۱۳۲۳۳، السنن الکبریٰ للبیہقی ۲/۱۶۰-۱۶۱، کامل ابن عدی ۶/۲۱۰۷، شرح مسند ابی حنیفہ ص: ۳۰۷، و رواہ الحاکم بسندہ منتقی الأخبار عبد السلام ابن تیمیہ حلیث ۱۰۹ کتاب صفة الصلاة باب ما جاء فی قراءة المأموم وإتصاته، نیل الاوطار شوکانی، صفة صلاة النبي ﷺ للالبانی ص (۹۸)

اس حدیث کے متعلق شیخ ناصر البانی غیر مقلد لکھتے ہیں وہو حدیث صحیح عننا له طرق كثيرة جدا یہ حدیث ہمارے نزدیک صحیح ہے یہ حدیث بہت سے طرق سے مروی ہے میں نے اس کو اپنی کتاب ((الارواء حدیث نمبر ۴۹۳-۵۰۰) پر درج کیا ہے۔ یہ حدیث اگرچہ ضعف سے خالی نہیں لیکن ضعف منجر ہے۔ اور اس کی سند عبداللہ بن شداد سے مرسل صحیح ہے اور حدیث مرسل جب متصل آجائے تو وہ امام شافعی وغیرہ کے نزدیک حجت ہے۔ سنت

کی پیروی کرنے والوں پر لازم ہے کہ اس حدیث پر عمل کریں اگر وہ چاہتے ہیں کہ اصول میں مخالفت نہ ہو اور یہ حدیث عبادہ بن صامت والی حدیث کی تخصیص ہے۔

(سلسلہ احادیث الضعیفہ جلد ۲ ص ۵۷-۵۸ زیر حدیث ۵۹۱)

شیخ ناصر البانی غیر مقلد لکھتے ہیں اس حدیث کو طحاوی، ابن ابی شیبہ دارقطنی ابن ماجہ اور احمد نے بہت سے طرق سے مسنداً اور مرسلً روایت کیا ہے اور اس کو شیخ ابن تیمیہ نے قوی قرار دیا ہے اور اس کے بعض طرق کو امام بیہقی نے صحیح قرار دیا ہے۔

(صفة صلاة النبي ﷺ ص نمبر ۱۰۰)

یہ حدیث موقوف اور مرفوع، مرسل اور مسند دونوں طرح مذکور ہے۔

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

ترجمہ: اور یہ ثابت ہوا کہ اس حالت میں امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے جیسا کہ جماہیر سلف و خلف صحابہ و تابعین اس کے قائل ہیں۔ اور اس باب میں نبی کریم ﷺ کی معروف حدیث وارد ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جس کے لئے امام ہو تو امام قراءت اس کی قراءت ہے،،

اور یہ حدیث مرسل اور مسند دونوں طرح روایت کی گئی ہے۔ لیکن اکثر ائمہ ثقات نے اس کو عبداللہ بن شداد سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے مرسلً روایت کیا ہے۔ اور بعض نے اس کو سند متصل سے روایت کیا ہے۔ ابن ماجہ نے اس کو مسند ذکر کیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ قرآن و سنت اس مرسل کے مؤید ہیں۔ اور جماہیر اہل علم صحابہ و تابعین اسی کے

قائل ہیں۔ اور اس کو مرسل نقل کرنے والے اکابرین تابعین میں سے ہیں۔ اس قسم کی مرسل روایت سے ائمہ اربعہ اور دیگر اہل علم کے نزدیک بالاتفاق استدلال صحیح ہے۔ اور امام شافعی نے اس قسم کی مرسل حدیث سے استدلال صحیح ہونے کی تصریح کی ہے۔

فتاویٰ ابن تیمیہ: 271/23

ابن تیمیہ مزید لکھتے ہیں:

یہ بات قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ امام کی قراءت مقتدی کو بھی شامل ہے۔

وقد ثبت بالكتاب و السنة و بالإجماع أن إنصات المأموم لقراءة إمامه يتضمن معنى القراءة معه وزيادته .

تحقیق یہ بات قرآن کریم حدیث شریف اور اجماع امت کے ساتھ ثابت ہے کہ امام کی قراءت کی وجہ سے مقتدی کا خاموش رہنا ہی اس کے پڑھنے کے حکم میں ہے۔ بلکہ اس کو قراءت کے ثواب کے ساتھ خاموش رہنے کے متعلق حکم کی تعمیل کا ثواب بھی ملتا ہے۔

فتاویٰ ابن تیمیہ: 290/23

سری نمازوں (ظہر اور عصر) میں امام کے پیچھے قراءت جائز نہیں۔

حدیث: 290

عن عبد الله بن شداد رضي الله عنه قال: أم رسول الله ﷺ الناس في

العصر فقرأ رجل خلفه فغمزه الذي يليه فلما أن صلى قال: لم غمزتني؟ قال: كان رسول الله ﷺ قد أمك فكرهت أن تقرأ خلفه فسمعه النبي ﷺ فقال: من كان له إمام فإن قراءته له قراءة .

حضرت عبد اللہ بن شداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو عصر کی نماز پڑھائی۔ ایک شخص نے آپ کے پیچھے قراءت کی۔ اس پر اس کے ساتھ والے نے اسے چوک ماری جب نماز پڑھ چکے تو اس نے اپنے ساتھی سے کہا تو نے مجھے چوک کیوں ماری؟ اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ تمہارے آگے تھے میں نے ناپسند کیا کہ تم آپ کے پیچھے قراءت کرو رسول اللہ ﷺ نے یہ بات سن لی اور فرمایا:

جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے۔

موطا امام مالک بروایہ محمد بن الحسن الشیبانی حدیث ۱۲۳ ص ۶۲

دارقطنی ۱/۳۲۳

اس حدیث سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ نہ جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت جائز ہے اور نہ سری میں کیونکہ عصر کی نماز میں آہستہ قراءت کی جاتی ہے اور صحابہ ان نمازوں میں بھی خاموش رہا کرتے تھے صرف ایک صحابی نے قراءت کرنے کی کوشش کی۔ تو ساتھ والے نے اسے روک دیا۔ اور جب نبی کریم ﷺ تک یہ خبر پہنچی تو آپ ﷺ نے قراءت سے روکنے والے کی تصدیق کرتے ہوئے فرمایا: جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت اس کی قراءت ہے۔ اس دلیل کو یہ کہہ کر رد نہیں کیا جاسکتا کہ قراءت

سے مراد سورہ فاتحہ کے علاوہ قراءت ہے کیونکہ البانی صاحب ماقبل والی حدیث میں یہ بات تسلیم کر چکے ہیں کہ یہ حدیث عبادہ بن صامت والی حدیث کی تھخص ہے۔ یعنی اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔ یہ حدیث عام تھی اور حضرت عبداللہ بن شداد رضی اللہ عنہ والی حدیث، جس کا کوئی امام ہو تو اس کی تلاوت مقتدی کی تلاوت ہے، تھخص ہے اس حدیث نے مقتدی کو عبادہ بن صامت والی حدیث کے عموم سے خارج کر دیا اب مقتدی کی نماز بھی بغیر سورہ فاتحہ کے نہ رہی۔ واللہ الحمد غیر مقلدین کے امام البانی اور ابن تیمیہ نے نعرہ حق بلند کیا ہے اور درست فیصلہ کر کے غیر مقلدین کو بے سہارا اور تبا چھوڑا دیا اب ان بے چاروں کا کوئی پُرساں حال نہیں۔

قراءت خلف الامام کے متعلق صحابہ کرام کے نظریات

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے

حدیث: 291

عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان إذا سئل هل يقرأ أحدًا خلف الإمام؟ قال: إذا صلى أحدكم خلف الإمام فحسبته قراءة الإمام وإذا صلى وحده فليقرأ. قال:

وكان عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الإمام.

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے جب

پوچھا جاتا کہ کیا کوئی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھے؟ تو فرماتے: جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت اس کے لئے کافی ہے اور جب تنہا نماز پڑھے تو قراءت کرے۔ فرمایا: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے۔

موطا امام مالک ص: ۸۶ کتاب الصلاة باب ترك القراءة خلف الامام

موطا امام محمد ص: ۵۹، طحاوی شریف ۱/۲۲

اس حدیث کے متعلق شیخ ناصر البانی غیر مقلد لکھتے ہیں و سننہ صحیح اس کی سند صحیح ہے (سلسلہ احادیث الضعیفہ رقم الحدیث ۹۹۲)

امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا فرمان نقل کیا ہے:

من صلى وراء الإمام كفاه قراءة الإمام . قال البيهقي: هذا هو الصحيح عن ابن عمر من قوله

جو شخص امام کی اقتداء میں نماز پڑھے اس کے لئے امام کی قراءت کافی ہے۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا یہی قول صحیح ہے۔

سنن بیہقی باب: من قال لا يقرء خلف الإمام

کیا سورہ فاتحہ کے بغیر نماز کو باطل کہنے والوں میں یہ جرات ہے کہ حضرت عبد

اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی نماز کو باطل کہہ سکیں ہرگز ایسا نہیں کر سکتے تو کیا یہ فتوے ہم غریبوں کے لئے ہیں اگر یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی نماز کو باطل کہتے ہیں تو پھر شیعوں کی

صف میں جا کھڑے ہوتے ہیں کیونکہ وہ صحابہ کے گستاخ ہیں۔ اور اگر کہیں کہ ان کی نماز سورہ فاتحہ کے بغیر ہوگی تو پھر جھگڑا ختم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے امام ٹھہرے اور ان کے صدقے میں ہماری نماز بھی قبول ہے۔ واللہ الحمد

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

کاتب وحی اور جامع القرآن حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کا فتویٰ
کہ امام کے پیچھے قراءت جائز نہیں۔

حدیث: 292

عن عطاء بن يسارٍ أَنَّهُ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ
الإمام فَقَالَ لَا قِرَاءَةَ مَعَ الإمام .

حضرت عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ میں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ کیا امام کے پیچھے قراءت کرنی جائز ہے فرمایا: امام کے پیچھے قراءت ہرگز جائز نہیں۔

مسلم حدیث ۵۷۷ کتاب المساجد باب سجود التلاوة

(طحاوی ۱/۲۱۹)

کیا سورہ فاتحہ کے بغیر نماز کو باطل کہنے والوں میں یہ جرات ہے کہ حضرت زید

بن ثابت رضی اللہ عنہ کی نماز کو باطل کہہ سکیں ہرگز ایسا نہیں کر سکتے۔ جس پر رسول اللہ ﷺ نے اعتماد کیا ہو اور اسے کاتب وحی مقرر کیا ہو۔ اور جن پر خلفاء راشدین حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہم نے اعتماد کیا ہو اور اسے امین سمجھا ہو اور قرآن جمع کرنے کی ڈیوٹی لگائی ہو۔ ان سے زیادہ قرآن وحدیث کو سمجھنے والا کون ہے؟ کون ہے جو ان کی نماز کو باطل کہہ سکے اور اگر کاتب وحی اور جامع قرآن کی نماز قبول ہے۔ تو ان کے صدقے میں ہماری بھی قبول ہے۔ واللہ الحمد

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے امام کے پیچھے خاموش رہنے کا حکم دیا

حدیث: 293

عن أبي وائل قال سئل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن القراءة
خلف الإمام فقال: أنصت للقراءة فإن في الصلاة شغلاً وسيكفيك ذلك الإمام .

حضرت ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے امام کے پیچھے قراءت کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ قراءت کے وقت خاموش رہو بے شک نماز میں مشغولیت ہے اور اس (قراءت کے) سلسلے میں تمہیں امام کافی ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ امام کے پیچھے جہری نماز میں پڑھتے تھے نہ سڑی میں

حدیث: 294

عن ابراهيم النخعي رضى الله عنه أن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه كان لا يقرأ خلف الإمام فيما يجهز فيه وفيما يخاف فيه في الأوليين ولا في الآخرتين .

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے نہ جہری نمازوں میں نہ سڑی نمازوں میں نہ پہلی دو رکعتوں میں نہ پچھلی دو رکعتوں میں۔

(موطا امام محمد رقم الحدیث ۱۲۰ ص ۶۲) جامع المسانید 310/1

☆ اس روایت سے صراحتاً معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے چاروں رکعات میں مقتدی قراءت نہیں کرے گا۔

☆ قراءت کا لفظ سورہ فاتحہ اور زائد سورہ دونوں کو شامل ہے لہذا مقتدی نہ تو سورہ فاتحہ پڑھے گا نہ ہی کوئی اور سورہ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود اور کون حضرت عبداللہ بن مسعود؟
جو افاضل صحابہ و مؤمنین سابقین میں سے ہیں۔ حضر و سفر میں ہمراہ رکاب سعادت امتساب حضور ﷺ رہتے اور بارگاہ نبوت میں بے اذن جانا ان کے لئے جائز تھا۔
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بڑے فقیہ صحابی تھے یہاں تک کہ رسول اللہ نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا

رَضِيْتُ لِأُمَّتِي مَا رَضِيَ لَهَا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ وَكَرِهْتُ لِأُمَّتِي مَا كَرِهَ لَهَا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ .

میں نے اپنی امت کے لئے وہی پسند کیا ہے جو اس کے لئے ابن ام عبد یعنی عبداللہ بن مسعود پسند کیا ہے اور میں نے اپنی امت کے لئے وہی ناپسند کیا ہے جو اس کے لئے عبداللہ بن مسعود نے ناپسند کیا ہے۔

رواہ البرزاري والطبراني في الاسطاس حدیث کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے اپنی کتاب „سلسلہ الاحادیث الصحیحہ“ کی حدیث نمبر ۱۲۲۵ میں درج کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

اور ارشاد فرمایا: وَمَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدِّقُوهُ .

جو حدیث تمہیں ابن مسعود بیان کرے اس کی تصدیق کرنا۔

ابن ماجہ حدیث ۹۷ مسند احمد حدیث ۲۲۷۵ اس حدیث کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے اپنی کتاب „سلسلہ الاحادیث الصحیحہ“ کی حدیث نمبر ۱۲۳۳ میں درج کیا ہے۔

گویا ان کی رائے خود حضور ﷺ کی رائے اقدس ہے۔ اس حدیث سے معلوم

ہوا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مقتدی ہوتے تو فاتحہ وغیرہ کچھ نہیں پڑھتے تھے اور ان کے سب شاگردوں کا یہی وتیرہ تھا۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس نماز باطل ہے تو وہ ان جلیل القدر صحابہ کرام کی نمازوں کے متعلق کیا کہیں گے کوئی بادل ایمان صحابہ کرام کا سچا محبت ایسی جرات نہیں کر سکتا کہ صحابہ کی نمازوں کو باطل قرار دے اگر صحابہ کرام کی نمازیں سورہ فاتحہ کے بغیر درست ہیں تو ہماری بھی ان کے صدقہ میں قبول ہیں کیونکہ حقیقت میں وہی ہمارے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے امام ہیں ہم نے انہی سے دین سیکھا ہے۔

حدیث: 295

عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال:

لَيْتَ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ مُلِيًّا فُوَّةً تُرَابًا

حضرت علقمہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا: کاش اس کا منہ مٹی سے بھر جائے جو امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے۔

(شرح معانی الآثار ۱/ ۲۱۹)

حدیث: 296

عن محمد بن عجلان أنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ:

لَيْتَ فِي قَمِ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ حَجْرًا

حضرت محمد بن عجلان روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

کاش امام کے پیچھے قراءت کرنے والے کے منہ میں پتھر ہو۔

(موطا امام محمد رقم الحدیث ۱۲۶ ص ۶۳)

حدیث: 297

قَالَ سَعْدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

وَدِدْتُ أَنَّ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي فِيهِ جَمْرَةٌ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میرا جی چاہتا ہے جو شخص امام کے پیچھے

قراءت کرتا ہے اس کے منہ میں آگ کی چنگاری ہو۔

(موطا امام محمد رقم الحدیث ۱۲۵ ص ۶۳)

حدیث: 298

قال علقمة بن قيس رضي الله عنه :

لَا أُؤْمِنُ عَلَى جَمْرَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُقْرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ

حضرت علقمہ بن قیس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میرے لئے آگ کی چنگاری چبانا اس سے

بہتر ہے کہ امام کے پیچھے قراءت کروں۔

(موطا امام محمد ص ۶۲ رقم الحدیث ۱۲۲)

(مصنف عبدالرزاق ۲/۱۳۹ رقم الحدیث ۲۸۰۸)

حدیث: 299

قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَنْ قَرَأَ حَلْفَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَخْطَأَ الْفِطْرَةَ .

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جس نے امام کے پیچھے قراءت کی اس نے فطرت سے خطا کی۔

(شرح معانی الآثار ۱/۲۱۹) دارقطنی الاواء الغلیل جلد ۲ ص ۲۸۲) وسندہ جید

اختلاف کی حثیت

اس مسئلہ میں اور دوسرے مجتہد فیہا مسائل میں ائمہ کا اختلاف حق و باطل کا نہیں ہوتا۔ صرف راجح مرجوح کی بحث ہوتی ہے۔ لیکن غیر مقلدین نے اس مسئلہ میں بحث کو بالکل نئے انداز پر پہنچا دیا ہے۔ انہوں نے اس کو حق و باطل کی جنگ بنا لیا ہے۔ اس لئے ان کا دعویٰ یہ ہے کہ اگر امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے۔ اور مقتدی کو سورہ کے لئے سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ فاتحہ نہ پڑھنے والے بے نماز ہیں۔ یہ بڑی فتیح قسم کی شدت ہے۔ جس کا شدت سے مؤاخذہ کرنا ضروری ہے۔ ان سے بحث کرتے وقت ان سے چند باتیں صاف کرائینی چاہئے بلکہ باحوالہ تحریر کرائینی چاہئے۔ ایک

یہ کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا آپ کے نزدیک کیا حیثیت رکھتا ہے۔ دوسرے یہ کہ ما زاد علی الفاتحہ پڑھنا حرام ہے یا مکروہ ہے؟ یا کیا حیثیت رکھتا ہے؟ تیسرے یہ کہ آپ کے ہاں جہری اور سری نماز میں کچھ فرق ہے یا نہیں۔ چوتھے یہ کہ آپ کے نزدیک مدرک للکوع کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔ جو جواب دیں۔ ان کی روشنی میں ان سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے۔

ان سے کہا جائے کہ ایسی صریح صحیح حدیثیں پیش کرو جو اس بات پر دلالت کرتی ہوں کہ مقتدی اگر امام پیچھے فاتحہ نہ پڑھے گا تو نماز باطل ہو جائے گی۔ جو روایات سند کے لحاظ سے صحیح نہ ہوں وہ ان کے دعویٰ کے اثبات کے لئے کافی نہیں۔ جن میں صراحۃً مقتدی کا ذکر نہ ہو وہ بھی ان کے لئے مفید نہیں۔ جن میں قراءت کا امر ہو وہ بھی ان کے لئے کافی نہیں اس لئے کہ امر کبھی وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ کبھی استحباب کے لئے کبھی اباحت کے لئے۔

جب امر میں ان سب معانی کا احتمال ہے تو اس سے مقتدی کے لئے ایسی فرضیت قراءت فاتحہ کیسے ثابت ہوگی کہ اس کے ترک سے نماز باطل ہو جائے۔ قاعدہ ہے، "إذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال"، محتملات کو لے کر پوری امت کی تفسیق و تھلیل کرنا یہ شرافت علمی کے بالکل خلاف ہے۔ کوئی صحیح حدیث پیش کیجئے۔ جو صراحۃً یہ بات بتائے کہ مقتدی نے اگر فاتحہ نہ پڑھی تو نماز باطل ہو جائے گی۔ انشاء اللہ اپنے اس دعویٰ پر ایسی صحیح

صریح روایت ایک بھی پیش نہ کر سکیں گے۔

جوابات ادلہ خصوم

مخصوصاً زیادہ تر استدلال حضرت عبادہ کی حدیث سے ہے عبادہ بن الصامت کی حدیث اس موضوع میں دو قسم کی ہے نمبر: ۱۔ جس میں تفصیلی واقعہ مذکور نہیں۔ صرف اتنا ہے لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب، نمبر: ۲۔ جس میں ایک تفصیلی واقعہ کا ذکر ہے اور یہ حدیث ابو داؤد، ترمذی اور نسائی میں مذکور ہے۔

پہلی حدیث صحیح ہے لیکن ان کے موقف پر دلالت کرنے میں صریح نہیں ہے۔ دوسری قسم کی حدیث میں فاتحہ اور امام کا ذکر تو صراحتاً ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ کوئی ایسی حدیث موجود نہیں ہے جو صحیح ہو غیر معارض ہو اور صراحتاً اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ اگر مقتدی نے فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

قسم اول کے تفصیلی جوابات

قسم اول کی حدیث عبادہ سے ان کا استدلال دو طرح سے ہے۔ ایک صلوة کے عموم سے۔ صلوة نکرہ تحت الہمی ہے۔ اس کے عموم میں صلوة المقتدی بھی داخل ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ بھی نہیں ہوتی۔ دوسرا استدلال،، من،، سے ہے۔ من عام ہے اس کے عموم میں امام، منفرد اور مقتدی سب داخل ہیں۔ لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اس کے عموم میں یہ بھی داخل ہے کہ اگر مقتدی نے بھی فاتحہ نہ پڑھی تو نماز نہیں ہوگی۔

صلوة کے عموم سے استدلال کا جواب

اگر مان لیا جائے کہ صلوة کے عموم میں صلوة المقتدی بھی داخل ہے تو حدیث کا مطلب یہ ہوگا۔ کہ صلوة المقتدی کی صحت کے لئے بھی فاتحہ ہونی چاہئے۔ ہم اس پر عمل کرتے ہیں۔ جماعت کی نماز ایک نماز ہے۔ ایک نماز میں ایک فاتحہ کافی ہے۔ جب امام نے قراءت کر لی تو سب کی ہو گئی۔ ہمارے ہاں بھی صلوة المقتدی فاتحہ سے خالی نہیں ہے اس کے بہت سے قرائن اور شواہد موجود ہیں۔ کہ صلوة الجماعت ایک ہی صلوة تصور کی جاتی ہے۔

۱۔ صرف امام سے سہو ہو جائے تو سب کو سجدہ سہو کرنا پڑتا ہے حالانکہ مقتدیوں کو یہ سہو نہیں ہوا۔

۲۔ صرف امام سجدہ کی آیت پڑھے خواہ سزا پڑھے۔ مقتدی نے پڑھی ہے نہ سنی۔ لیکن سجدہ میں سب کو شرکت کرنا پڑتی ہے۔

۳۔ امام کا سترہ سب کے لئے کافی ہو جاتا ہے اس لئے کہ نماز ایک ہے۔ اس قسم کے اور بھی شواہد موجود ہیں کہ شریعت کی نظر میں صلوة الجماعت ایک نماز ہے اس لئے اس میں ایک فاتحہ کافی ہے۔

بعض اوقات عام لفظ بولا جاتا ہے لیکن مراد اس سے خاص ہوتی ہے مثلاً

حدیث: 300

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

لاصلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى

تغيب الشمس

صبح کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج بلند ہو جائے اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے۔

بخاری: 586 مسلم: 827 مشکوٰۃ: 1041

احادیث اس کی تھیں ہیں دوسری صحیح احادیث کی وجہ سے مقتدی اس سے خارج ہیں۔
اگر آپ یہ کہتے ہیں کہ نہیں مقتدی خارج نہیں بلکہ اس کے عموم میں داخل ہیں تو
پھر آپ کو بھی چاہئے کہ فجر کی سنتیں طلوع شمس کے بعد پڑھا کرو اور آپ کے لئے عصر اور
فجر کے بعد نوافل پڑھنا جائز نہ ہوگا۔

من کے عموم سے استدلال کے جوابات

جواب اول

من کے عموم سے استدلال درست نہیں۔ اس لئے کہ یہ عموم کے لئے موضوع نہیں ہے۔ سید
شریف جرجانی شرح مواقف میں فرماتے ہیں، «الموصولات لم توضع للعموم بل هي للجنس تحتل العموم والخصوص اسماء موصوله من وغيره عموم کے
لئے وضع نہیں کئے گئے بلکہ یہ جنس کے لئے ہیں جو عموم اور خصوص دونوں کا احتمال رکھتے ہیں
اسی لئے من بکثرت خصوص کے لئے مستعمل ہوتا ہے مثلاً قرآن میں ہے۔ (ء أَمِنتُمْ مَنْ
فِي السَّمَاءِ) کیا تم اس سے بے خوف ہو گئے جو آسمانوں میں ہے۔ مَنْ فِي السَّمَاءِ
سے مراد صرف باری تعالیٰ ہے۔ اگر من میں عموم ہو تو اس میں فرشتے شامل ہو جاتے ہیں
دوسری جگہ ارشاد ہے يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ فرشتے ان کے لئے استغفار
کرتے ہیں جو زمین میں ہیں۔ مَنْ فِي الْأَرْضِ سے مراد صرف مسلمان ہیں کافر نہیں

یہاں بھی صلاة نکرہ تحت الہمی ہے جس کے عموم کا تقاضا یہ ہے کہ فجر اور عصر کے
فرضوں کے بعد کوئی نماز نہ پڑھی جائے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں اہل حدیث اس حدیث کے
عموم کو تسلیم نہیں کرتے اور فجر کی نماز کے فوراً بعد سنتیں پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور اگر فجر
یا عصر کی نماز ادا کرنے کے بعد مسجد میں داخل ہوں تو پھر بھی تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں ادا
کرتے ہیں۔ ہم اگر ان سے پوچھیں کہ حدیث میں تو ان اوقات میں نوافل پڑھنے کی
اجازت نہیں اور حدیث عام ہے کسی نماز کا استثنیٰ نہیں تو کہتے ہیں کہ ہاں یہ حدیث اپنے
عموم پر ہے لیکن دوسری حدیث نے اس کی تخصیص کر دی ہے۔ ہم اس لئے ان اوقات میں
نماز پڑھ لیتے ہیں۔

ہم نے کہا اگر آپ یہ بات تسلیم کرتے ہیں لاصلاة بعد الصبح والی
حدیث اپنے عموم پر نہیں دوسری احادیث اس کی تھیں ہیں تو اسی اسلوب پر ہم بھی کہتے
ہیں لاصلاة لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ والی حدیث اپنے عموم پر نہیں دوسری

ہیں۔ حدیث میں ہے لَتَّبِعَنَّ سُنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ تَمَّ ان لُوكُوں كے طرِيقَه پر چلو گے جو تم سے پہلے ہوئے (بخاری 3456 مسلم 2669 مشکوٰۃ: 5361 کتاب الرقاق باب تغیر الناس) یہاں بھی مَنْ موجود ہے جس میں عموم ہے لیکن حدیث میں اس کی تفسیر صرف یہود و نصاریٰ سے کی گئی ہے۔ ہندو اور مجوسی وغیرہ اس میں شامل نہیں قرآن وحدیث اور کلام بلغاء میں بہت کثرت سے یہ بات ملتی ہے کہ لفظ „من“ استعمال کیا گیا ہے۔ اور مراد اس سے فرد خاص ہے۔ اگر یہاں اس سے مراد صرف امام اور منفرد لے لیا جائے تو یہ من کی وضع کے خلاف نہ ہوگا۔

جواب دوم

اگر تسلیم کر لیا جائے کہ من عموم کے لئے وضع ہے تو ہم کہیں گے یہاں عموم مراد نہیں۔ یہاں اس کے عموم میں مقتدی داخل نہیں۔ یعنی اگر بالفرض یہ لفظ عام ہے تو مقتدی کی اس سے تخصیص کر لی جائے۔ وہ اس کے عموم میں داخل نہیں اس تخصیص کے بہت سے قرائن ملتے ہیں۔

۱- قرآن کی آیت نے مقتدی کو انصاف کا حکم دیا ہے۔ یہ قرینہ ہے کہ اس حدیث کے عموم مقتدی داخل نہیں۔

۲- بہت سی صحیح حدیثیں مقتدی کی قراءت کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ حدیث عبادہ کے عموم میں مقتدی داخل نہیں۔

۳- اسی حدیث عبادہ کی بعض صحیح روایات میں فصاعدا یا ما زاد وغیرہ کی زیادتی ثابت ہے اس کو سامنے رکھ کر حدیث کا مطلب یہ بنا کہ جو فاتحہ اور سورت نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ معلوم ہوا کہ یہ ایسے نمازی کی بات ہے جس نے دونوں پڑھنی ہیں۔ مقتدی کسی کے نزدیک بھی ایسا نہیں۔ یہ زیادتی مجبور کرتی ہے کہ مقتدی کو اس کے عموم میں داخل نہ مانا جائے۔

۴- حدیث میں قراءت کے مفعول بہ پر باء داخل ہے بفاتحة الكتاب۔ قرأ فاتحة الكتاب قرأ بفاتحة الكتاب دونوں میں عربیت کے لحاظ سے فرق ہے۔ باء اس وقت لائی جاتی ہے جب کہ باء کے مدخول کے ساتھ کچھ اور بھی پڑھا جائے۔ معلوم ہوا کہ یہاں صرف اس نمازی کی بات ہو رہی ہے جس نے صرف فاتحہ نہیں پڑھنی۔ کچھ اور بھی پڑھنا ہے۔ ظاہر ہے کہ مقتدی کسی کے نزدیک بھی کچھ اور نہیں پڑھے گا وہ اس میں داخل نہیں۔

۵- حدیث کا سب سے اچھا مطلب وہ ہوگا جو نبی کریم ﷺ کے براہ راست شاگرد بیان کریں امام ترمذی (312) نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا اثر صحیح نقل فرمایا ہے

حدیث: 301

مَنْ صَلَّى رَكْعَةً فَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ الْإِمَامِ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث مقتدی کے بارہ میں ہے چنانچہ امام ترمذی نے امام احمد کا ارشاد نقل کیا ہے۔ هذا رجل من أصحاب النبي ﷺ تأول قول

النبي لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب أن هذا إذا كان وحده
یہ نبی کریم ﷺ کے صحابی ہیں اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کی یہ تفسیر کی ہے
کہ جب نمازی اکیلا نماز پڑھے۔

۶۔ اگر مقتدی امام کے فاتحہ پڑھنے کے بعد صرف رکوع میں ملے اور فاتحہ پڑھنے کا موقع
نہ ملے۔ اس کی یہ رکعت تصور ہو جاتی ہے یہ بات حدیث سے بھی ثابت ہے اور ائمہ اربعہ
اور جمہور سلف کا موقف بھی یہی ہے۔ ائمہ میں سے امام کے پیچھے قراءت پر زیادہ زور
دینے والے امام شافعی ہیں انہوں نے کتاب، الام، میں تصریح کی ہے کہ رکوع میں ملنے
سے وہ رکعت ہو جاتی ہے۔ امام نووی نے شرح مسلم 135/1 پر تصریح کی ہے کہ مقتدی
رکوع میں امام سے ملے تو فاتحہ ساقط ہو جاتی ہے۔ نواب صدیق حسن نے بدورالابلہ اور
دلیل الطالب میں تصریح کی ہے کہ جمہور کا مذہب یہی ہے کہ یہ رکعت ہو جاتی ہے۔ قاضی
شوکانی پہلے رکعت نہ ہونے کے قائل تھے پھر جمہور کی موافقت اختیار کی۔ اس سے معلوم ہوا
کہ جمہور سلف اس حدیث کے عموم میں مقتدی کو داخل نہیں مانتے۔ ورنہ اس کی یہ رکعت نہیں
ہونی چاہئے تھی۔

جواب سوئم

اگر مان لیا جائے کہ من کے عموم میں مقتدی داخل ہے تو ہم کہیں گے کہ اس
حدیث میں جو آتا ہے کہ ہر نمازی فاتحہ کی قراءت کرے۔ اس میں قراءت عام ہے خواہ
حقیقتاً ہو خواہ حکماً۔ تینوں قسم کے نمازی قراءت فاتحہ کریں گے۔ امام اور منفرد حقیقتاً اور

مقتدی حکماً۔ اس لئے کہ حدیثوں میں تصریح ہے کہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے۔
قراءت کا حقیقتاً حکماً ہونا قرآن پاک سے ثابت ہے۔ فَاِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ آپ
ﷺ کے سامنے حقیقتاً جبریل پڑھتے تھے لیکن چونکہ حق تعالیٰ کی نمائندگی میں پڑھتے تھے۔
اس لئے حکماً اسے قراءت باری تعالیٰ قرار دیا گیا ہے۔

قسم ثانی کے جوابات

حضرت عبادہ بن صامت کی حدیث جو ترمذی اور ابو داؤد (823) میں ہے اس میں یہ
الفاظ ہیں لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب اس میں تصریح ہے کہ اور قراءت تو مقتدی کو
نہ کرنی چاہئے فاتحہ کی قراءت کر لینی چاہئے۔ تو صراحتاً ثابت ہو گیا کہ امام کے پیچھے فاتحہ
پڑھنی چاہئے۔

جواب نمبر ۱

اس حدیث کی سند میں محمد بن اسحاق ہے۔ کو بہت سے حضرات نے اس کی
توثیق کی ہے لیکن اکثر ائمہ رجال ان پر شدید جرح کر رہے ہیں۔ تقریب التہذیب،
تہذیب التہذیب اور میزان الاعتدال وغیرہ کتب رجال میں ان پر شدید جرح نقل کی گئی
ہے۔ مثلاً سلیمان التیمی اور ہشام کا قول نقل کیا گیا ہے کہ یہ کذاب ہے۔ امام مالک کا قول
نقل کیا گیا ہے۔ کہ دجال من الدجالۃ ہے ابن ظہیر، وہب بن خالد، جریر بن عبد الحمید،
دارقطنی وغیرہ نے بھی اس پر جرح کی ہے۔ ان کے بارہ میں معتدل قول یہ ہے کہ سیر اور

مغازی میں وسیع نظر ہیں۔ لیکن احکام کی حدیثوں میں ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا ہے، جس پر ائمہ رجال شدید جرح رکھتے ہوں۔ ایسے اہم اختلافی مسئلہ میں ایسے راوی کی روایت پر مدار رکھنا بے انصافی کی بات ہے۔

جواب نمبر ۲

محمد بن اسحاق کھول سے نقل کرتے ہیں۔ ان پر ایسی جرح تو نہیں جتنی محمد بن اسحاق پر ہے لیکن فی الجملہ ان پر بھی جرح کی گئی ہے ابو حاتم نے اس کے بارہ میں کہا کہ لیس بالممتین ابن سعد فرماتے ہیں،، ضعفہ جماعة من المحدثین،، اصل اعتراض ان کے بارہ میں یہ ہے کہ یہ مدلس ہیں اور اس حدیث کو عن سے روایت کر رہے ہیں۔ ان کی اکثر حدیثیں جو صحابہ سے ہوتی ہے۔ ان میں تدلیس کرتے ہیں۔ اس لئے ان کی روایت پر مدار رکھنا درست نہیں۔

جواب نمبر ۳

اس کی سند میں اضطراب ہے۔ مثلاً کبھی کھول محمود بن الربیع سے نقل کرتے ہیں۔ کبھی نافع بن محمود سے نقل کرتے ہیں۔ اور نافع بن محمود کے بارہ میں علامہ ذہبی، ابن عبد البر، طحاوی، ابن قدامتہ وغیرہم کا خیال یہ ہے کہ یہ مجہول شخص ہے۔ ایسے مجہولین سے ہم دین لینے کے پابند نہیں ہیں۔ جیسا کہ ایک موقع پر امام بیہقی فرماتے ہیں: کہ اللہ نے ہمیں

اس بات کا مکلف نہیں کیا کہ ہم مجہول راویوں سے اپنا دین لیں۔

جواب نمبر ۴

یہ حدیث محدثین کی نظر میں معلول ہے۔ اس میں محدثین کی نظر میں کئی ایسی علل اور خامیاں ہیں۔ جن کے ہوتے ہوئے اس سے احتجاج نہیں ہو سکتا۔ ایک علت اس میں یہ ہے کہ اس کا رفع صحیح نہیں یہ موقوف علی عبادۃ ہے شیخ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ امامت کا یہ واقعہ نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کے درمیان پیش نہیں آیا، بلکہ حضرت عبادہ اور بعض تابعین کے مابین پیش آیا (لہذا سورہ فاتحہ پڑھنے کے متعلق اس حکم کی نسبت نبی کریم ﷺ کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے) لیکن چونکہ اس واقعہ کے الفاظ دوسری مرفوع حدیث سے ملتے جلتے تھے تو بعض شامی راویوں کو مغالطہ ہوا اور انہوں نے اس کو حضور ﷺ کی طرف منسوب کر دیا یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت عبادہ کی اس روایت کو اس طرح نقل نہیں کیا بلکہ اس میں امامت کا تذکرہ ہی نہیں۔ فتاویٰ ابن تیمیہ: 287/23

یہی شیخ ابن تیمیہ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

هذا الحديث معلل عن آئمة أهل الحديث كاحمد وغيره من الآئمة وقد بسط الكلام على ضعفه في غير هذا الموضع وبين أن الحديث الصحيح قول رسول الله ﷺ لا صلاة إلا بأمر القرآن هذا الذي

اخرجاه في الصحيح رواه الزهري عن محمود بن الربيع عبادة أما
الحديث فغلط فيه بعض الشاميين وأصله أن عبادة كان يوماً في بيت
المقدس فقال هذا فأشبهه عليهم المرفوع بالموقوف على عبادة
فتاوى ابن تيمية 187/2

جواب نمبر: ۵

اگر حدیث کی صحت کو تسلیم کر بھی لیں تو بھی خصوم کا مقصد اس سے حاصل نہیں
ہو سکتا۔ اس لئے ان کا مقصد وجوب ثابت کرنا ہے۔ ان کا نظریہ یہ ہے کہ اگر امام کے پیچھے
سورہ فاتحہ نہ پڑھی گئی تو نماز نہیں ہوگی۔ اتنے بڑے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے اول تو
ایسی کمزور حدیثوں کو پیش کرنے کی جرات ہی نہیں ہونا چاہئے۔ بالخصوص اس وجہ سے کہ
اس حدیث سے ان کا نظریہ وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ زیادہ سے زیادہ اس سے امام کے پیچھے
فاتحہ پڑھنے کی اباحت مر جوحہ ثابت ہو سکتی ہے۔ اس لئے کہ،، لا تفعلوا،، نہیں ہے۔ اس میں
قراءت سے نہیں ہے۔ پھر نہیں سے ام القرآن کا استثناء ہے۔ نہیں سے استثناء کا مطلب یہ ہوتا
ہے۔ کہ اس مستثنیٰ کے بارے میں نہیں نہیں ہے۔ یہ نہیں سے خارج ہے۔ اس سے زیادہ سے
زیادہ اباحت اور رخصت ثابت ہوتی ہے۔ اور رخصت دینے کی وجہ فاتحہ کی اہمیت ہے۔ اس
کی اتنی اہمیت کی وجہ سے اس کی اجازت مر جوحہ دی جا رہی ہے۔ جس درجہ کے وجوب کے
آپ مدعی ہیں اس کے لئے کوئی اور روایت لائے جس سے یہ موقف ثابت ہوتا ہے۔

(اشرف التوضیح)

اس جواب نمبر ۵ کی تائیدنا صراحتاً البانی غیر مقلد سے بھی ہوتی ہے وہ لکھتے ہیں:
لا تفعلوا وهذا لا يدل على وجوب الفاتحة وراء الإمام كما يظن بل
على جواز لأن الاستثناء جاء بعد النهي وذلك لا يفيد إلا الجواز .
لا تفعلوا یہ امام کے پیچھے فاتحہ کے وجوب پر دلالت نہیں کرتا جیسا کہ گمان کیا جاتا ہے بلکہ یہ
صرف جواز پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ استثناء نہیں کے بعد آیا ہے جو فقط جواز کا فائدہ دیتا ہے
۔ دیکھیے مشکوٰۃ معنیٰ از البانی حدیث نمبر: 854

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر

حضرات غیر مقلدین فاتحہ خلف الامام کے سلسلہ میں اس روایت سے استدلال کرتے ہیں
ملاحظہ ہو:

تسکلی بکا کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فاتحہ خلف الامام کی بابت پوچھا گیا
تو آپ نے فرمایا: کہ ان کے ہاں فاتحہ پڑھ لینے میں کوئی حرج نہ تھا۔ (جزء القراءۃ)
جواب

اس میں ایک راوی تسکلی بن مسلم البرکاء ہے جس کو علامہ ابن معین نے ضعیف قرار دیا ہے۔
المیزان: 409/4

حدیث نمبر 291 میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مسلک نقل کر دیا گیا ہے کہ وہ فاتحہ خلف الامام کے قائل نہیں تھے اور اسی کے تحت امام بیہقی کی تصریح موجود ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی قول صحیح ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ ان کی طرف اس دوسرے قول کی نسبت صحیح نہیں ہے۔

حضرت ابی بن کعب کا قول

حضرت عبداللہ بن ہذیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب سے پوچھا کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھ لیا کروں تو انہوں نے اثبات میں جواب دیا (جزء القراءۃ)

جواب: اس میں ایک راوی عیسیٰ بن ابی عیسیٰ ابو جعفر الرازی ہے جو کہ ضعیف ہے
قال احمد والنسائی لیس بالقوی ، قال الفلاس سبیء الحفظ ، قال ابن حبان ینفرد بالمناکیر عن المشاہیر ، وقال ابو زرعة یہم کثیرا ، امام احمد اور امام نسائی فرماتے ہیں کہ ابو جعفر الرازی قوی نہیں ہے اور امام فلاس فرماتے ہیں کہ اس کا حافظہ خراب ہے۔ ابن حبان فرماتے ہیں کہ مشہور لوگوں کی طرف منکر روایتیں منسوب کرتا تھا۔ ابو زرعة فرماتے ہیں اس کو وہم بہت ہوتا تھا۔

المیزان: 319/3

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی گئی ہے جس میں امام کے پیچھے سورہ پڑھنے کو کہا گیا ہے۔

جواب: امام بیہقی نے خود ہی اس روایت کی بابت تصریح کر دی ہے۔ ملاحظہ ہو۔
وقد قیل عن ابی قلابۃ عن انس بن مالک و لیس بمحفوظ جو روایت ابو قلابہ نے حضرت انس سے بیان کی ہے وہ محفوظ نہیں ہے۔
نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث نمبر 278 امام طحاوی کے حوالہ سے نقل کی گئی ہے جس میں جس میں سورہ فاتحہ سے ممانعت ثابت ہے۔

حدیث ابی ہریرہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص نماز میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نامکمل ہے۔ کسی نے حضرت ابو ہریرہ سے پوچھا کہ جب ہم امام کے پیچھے ہوں تو؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اقرأ بھا فی نفسک اپنے نفس میں پڑھ لیا کرو.....
مسلم: 395 مشکوٰۃ: 823

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے دو طرح کی روایات منقول ہیں اس روایت سے بظاہر امام کے پیچھے پڑھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ جب کہ ان کی دوسری حدیث میں

صراحت ہے کہ جب امام قراءت شروع کرے تو خاموش ہو جاؤ۔ جیسا کہ حدیث نمبر 273-280-281-282-283 میں ذکر کیا گیا ہے۔ جسے امام مسلم نے صحیح مسلم میں اور ناصر الدین البانی نے „صفة صلاة النبي ﷺ“ اور ابن ماجہ کی تحقیق میں صحیح قرار دیا ہے۔ اور یہی قول راجح ہے چونکہ جب ایک ہی شخص سے دو طرح کی روایات منقول ہیں تو وہ روایت راجح ہوگی جس کی تائید قرآن کریم اور حدیث صحیحہ سے ہوتی ہو۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ وہ مسئلہ راجح ہے جس کے دلائل قوی ہیں اور دلائل سے یہ حقیقت معلوم ہو چکی ہے کہ قرآن کریم اور احادیث صحیحہ میں امام کے پیچھے پڑھنے سے روکا گیا ہے اور صراحت کے ساتھ خاموش رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔ جب کہ قرآن کریم کی کسی آیت اور کسی صحیح مرفوع حدیث میں فاتحہ خلف الامام پڑھنے کا حکم نہیں ہے۔ فاتحہ خلف الامام کے جو دلائل بیان کئے جاتے ہیں وہ ضعیف ہیں۔

شیخ ابن تیمیہ کی تصریح ملاحظہ ہو۔

لكن الذين ينهون عن القراءة مع الامام وهو جمهور السلف والخلف ومعهم الكتاب والسنة الصحيحة والذين اوجبوا على المأموم في حال الجهر هكذا فحدیثهم قد ضعفه الإمامة ورواه ابو داود .

جمہور سلف صالحین قراءت خلف الامام سے روکتے ہیں قرآن کریم اور احادیث صحیحہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور بعض لوگوں کا یہ دعویٰ کہ جہری نمازوں میں بھی امام کے ساتھ پڑھنا واجب ہے۔ ان کا استدلال ابو داؤد کی حدیث سے ہے جس کو امام حدیث

نے ضعیف قرار دیا ہے۔

رسائل دینیہ، تنوع العبادات ص: 51

معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے نہ پڑھنا قرآن و سنت سے ثابت ہے۔ جب کہ پڑھنے کے دلائل کمزور ہیں جب احکام میں دو حدیثیں باہم متعارض ہوں تو دیکھا جائے گا ان میں کوئی حدیث ضعیف تو نہیں۔ اگر حدیث ضعیف ہو تو متعارض نہ رہا قوی حدیث کو لیا جائے گا اور ضعیف کو چھوڑ دیا جائے اگر دونوں حدیثیں صحیح ہوں تو اس کو ترجیح ہوگی قرآن کے موافق ہو۔ قوی حدیث کو فعلی حدیث پر ترجیح ہوگی۔

اور یہ بھی حقیقت ہے کہ صحابی کا قول اس وقت حجت ہوتا ہے کہ جب وہ حدیث مرفوع کے مقابلہ میں نہ ہو اور کوئی صحابی اس کی مخالفت نہ کرے اگر صحابی کا کوئی قول حدیث مرفوع کے خلاف نظر آئے یا باقی صحابہ اس کی مخالفت کریں تو پھر اس دو صورتیں ہوں گی یا تو وہ قول منسوخ ہو گا یا پھر اس کا وہ معنی کیا جائے گا جس سے اس صحابی کا قول جمہور صحابہ کے اقوال کے موافق ہو جائے۔ یہ قاعدہ صرف صحابی کے قول کے لئے ہی نہیں بلکہ اگر حدیث مرفوع بھی آپس میں متعارض ہوں تو ان میں بھی یہ قاعدہ جاری ہوگا۔ ان میں تطبیق کی جائے گی ان میں ایک راجح ہوگی دوسری مرجوح یا ایک ناسخ ہوگی دوسری منسوخ اور پھر ان دونوں میں سے اس حدیث کو لیا جائے جس کی تائید قرآن کریم اور دوسری احادیث صحیحہ سے ہوتی ہوگی۔ اب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول کی دوسرے جلیل القدر صحابہ مخالفت کر رہے ہیں بلکہ خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس کے متعارض ہے تو

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے دونوں روایتوں میں اس روایت کو راجح قرار دیا جائے گا جو جمہور صحابہ کی روایات کے موافق ہوگی۔ لہذا ہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو راجح قرار دیا جس میں ہے کہ،، جب امام قراءت کرے تو تم خاموش ہو جاؤ،،۔

بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فاتحہ خلف الامام کے جو اقوال منقول ہیں وہ یا تو ضعیف ہیں یا اگر صحیح ہیں تو ان میں نماز باجماعت کی صراحت نہیں یا وہ منسوخ ہیں یعنی اس زمانہ کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں جب ممانعت والا حکم نازل نہیں ہوا تھا اور اگر کچھ صحیح آثار بھی ہوں تو ظاہر ہے کہ قرآن وحدیث وجمہور صحابہ والے دلائل کو ترجیح واؤلیت حاصل ہوگی۔

اقراً بہا فی نفسک کا صحیح مفہوم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت اقرأ بہا فی نفسک بھی جمہور کے موافق ہے۔ اقرأ بہا فی نفسک کا ترجمہ یہ کیا جاتا ہے۔ کہ امام کے پیچھے آہستہ آواز سے پڑھا کرو۔ لیکن اس جملہ کا یہ ترجمہ حتمی و یقینی نہیں ہے۔ اس کے اور معنی بھی آئے ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم کی درج ذیل احادیث پر غور کرنے سے معلوم ہوگا جو کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی منقول ہے

حدیث: 302

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

إن اللہ تجاوز عن امتی ما حدثت بہ أنفسہا ما لم تعمل او تتکلم قال

قتادہ إذا طَلَّقَ فی نَفْسِہِ فلیس بشیء •

اللہ تعالیٰ نے میری امت کے اُن خیالات کو معاف کر دیا ہے جو دلوں میں پیدا ہوتے ہیں جب تک ان کے مطابق عمل یا کلام نہ کریں۔ قتادہ کا قول ہے کہ اگر دل ہی دل طلاق کا سوچے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

بخاری حدیث: 5269 کتاب الطلاق باب الطلاق فی الإغلاق

☆ اس حدیث میں دل ہی دل کی گفتگو کو حدیث نفس قرار دیا گیا جس پر مؤاخذہ نہیں ہے جبکہ انہی باتوں کا زبان سے ذکر کرنا قابل مؤاخذہ ہے۔

☆ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کے کلام میں بھی طَلَّقَ فی نَفْسِہِ کے الفاظ ہیں یعنی دل میں طلاق کا سوچے۔

☆ معلوم ہوا کہ فی نَفْسِہِ کا اطلاق دل ہی دل میں کچھ کہنے پر بھی ہوتا ہے لہذا مندرجہ بالا حدیث ابو ہریرہ کے اس جملہ اقرأ بہا فی نفسک میں بھی دونوں احتمال ہیں۔ پہلا تو یہ کہ زبان کے ساتھ آہستہ آہستہ پڑھے اور دوسرا یہ کہ دل ہی دل میں پڑھے یعنی اس کے مضامین پر غور فکر اور تدبر کرے تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث زبان کے ساتھ آہستہ پڑھنے کے بارہ میں صریح نہیں ہے۔

اور ہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کا یہی معنی کریں گے سورہ فاتحہ کے مضامین پر غور فکر اور تدبر کرنا تا کہ آپ کا یہ قول ان کی روایت کردہ حدیث کے موافق ہو جائے۔

فی نفسہ کا معنی تنہا بھی آتا ہے

جیسا کہ ہدایہ اور کافیہ وغیرہ میں اسم کی تعریف یہ کی گئی ہے الاسم کلمة تدل علی معنی فی نفسہا اسم وہ کلمہ ہے جو اپنے معنی پر تنہا دلالت کرے۔ اور اس کی تائید بخاری مسلم کی حدیث قدسی سے بھی ہوتی ہے۔

حدیث: 303

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

أنا عند ظن عبدی بی و أنا معہ إذا ذکرنی فإن ذکرنی فی نفسہ ذکرته فی نفسی وإن ذکرنی فی ما ذکرته فی ما خیر منهم میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں جس وقت وہ میرا ذکر کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں اگر وہ مجھے تنہا یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے تنہا یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجھے جماعت میں یاد کرتا ہے تو میں اس سے بہتر جماعت میں اس کا ذکر کرتا ہوں۔

بخاری: 7405 مسلم: 2675 مشکوٰۃ: 2664

اس حدیث کی روشنی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا معنی یہ بنا کہ

جب تنہا ہو پڑھ لیا کر جب امام کے ساتھ ہو خاموش رہا کر۔ یہ معنی کرنے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول اور آپ کے روایت کردہ حدیث میں مطابقت ہوگئی کہ، جب اما م قراءت کرے تو تم خاموش ہو جاؤ،۔

غیر مقلدین کا دھوکہ

حکیم صادق سیالکوٹی صاحب لکھتے ہیں:

شیخ عبدالقادر جیلانی نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے۔

سورہ فاتحہ پڑھنی فرض ہے اور وہ نماز کا رکن ہے جس کے چھوڑنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ (صلوٰۃ الرسول ﷺ)

جواب

اولاً:

غنیۃ الطالبین حضور غوث پاک کی کتاب نہیں ہے (فتاویٰ رضویہ) یہ کسی دوسرے عالم اور واعظ عبدالقادر کی کتاب ہے جو حنبلی مذہب کے ہیں۔ اور اس میں موضوع احادیث بھی درج ہیں اور اس میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ کی ولادت دس محرم کو ہوئی۔

غنیۃ الطالبین ص: 465 باب عاشورہ کی وجہ تسمیہ

حضور غوث پاک ﷺ ایسی غلط بات نہیں لکھ سکتے جب کہ بچہ بچہ جانتا ہے کہ حضور ﷺ کی ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔

ثانیاً: صاحب غنیۃ الطالبین نے خود یہ حدیث نقل کی ہے

حدیث: 304

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
جب امام قراءت کرے تو خاموشی کے ساتھ متوجہ ہو کر سنیو۔
(غنیۃ الطالبین ص: 572 باب: اقتداء کے آداب)

لو اب اس کتاب سے بھی ثابت ہو گیا کہ امام کے پیچھے قراءت جائز نہیں۔ اگر اہل حدیثوں کا ایمان غنیۃ الطالبین پر ہی ہے تو انہیں اس حدیث پر عمل کر کے امام کے پیچھے قراءت ترک کر دینی چاہئے۔ نیز اگر سورہ فاتحہ نماز کا رکن ہے اور اس کے بغیر نماز باطل ہے تو صاحب غنیۃ الطالبین کی نماز ہو گئی یا ضائع گئی جو امام کی قراءت کے وقت خاموشی کا حکم دے رہے ہیں۔

حکیم صادق صاحب نے اپنی اسی کتاب ”صلوۃ الرسول ﷺ“ میں لکھا ہے:

رمضان کی تراویح گیارہ رکعات ہیں۔ جبکہ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ تراویح بیس رکعات سنت ہیں اور وتر تین رکعات۔ غنیۃ الطالبین باب نماز تراویح ص: 400
اب غیر مقلدین کو چاہئے کہ بیس رکعت تراویح پڑھیں اور تین رکعات وتر۔

اہل حدیث حضرات اپنی داڑھی لمبی چھوڑ دیتے ہیں جس سے ان کی شکل ہیبت ناک بن جاتی ہے اور مونچھوں کو مونڈتے ہیں۔ یہ دونوں باتیں غنیۃ الطالبین کی ذکر کردہ احادیث کی رو سے خلاف سنت ہیں۔

حدیث: 305

حضرت ابن عمر رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
وہ شخص ہم میں سے نہیں جو اپنی مونچھیں منڈاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مونچھیں مونڈنا ایک قسم کی خلقت بدلنی ہے اس سے چہرے کی رونق اور خوبصورتی جاتی رہتی ہے صحابہ کرام سے مروی ہے کہ وہ اپنی مونچھوں کو کتر اوتے تھے۔

حدیث: 306

روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ داڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر مٹھی سے باہر نکلے ہوئے بالوں کے حصے کو کتر دیتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ مٹھی کے نیچے کا حصہ کاٹ دو۔

(غنیۃ الطالبین باب ۲ دس فطری خصائل ص: ۷۰)

غیر مقلدین کو چاہئے ان حدیثوں پر عمل کریں اور اپنی مونچھیں منڈوانا بند کریں اور ایک مشیت سے زائد داڑھی کاٹ دیا کریں ورنہ وہ حضور ﷺ کے طریقہ سے خارج

ہوں گے۔ اور اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ وہ بھی کسی امام کی تقلید اختیار کریں کیونکہ صاحب غنیۃ الطالبین امام احمد کے مقلد ہیں۔ اور تقلید غیر مقلدین کے نزدیک شرک ہے۔ ایک مقلد کی کتاب سے ان کا استدلال درست نہیں۔

غیر مقلدین کے جھوٹے خود ساختہ دلائل
وہابی مناظر کا پہلا جھوٹ

اہل حدیثوں سے میں نے ایک اور بات بھی نوٹ کی۔ وہ جھوٹے حوالے پیش کرتے ہیں۔ سانگلہ ہل میں اہل حدیثوں کی مسجد میں قراءت خلف الامام پر مناظرہ ہو رہا تھا اور سنیوں کی طرف سے مولانا سعید احمد اسعد اور مفتی اشرف صاحب مناظر تھے وہابی مناظر نے حضرت ابو ہریرہ کے قول کو رسول اللہ ﷺ کا فرمان بتایا کہ حضرت ابو ہریرہ نے پوچھا جب ہم امام کے پیچھے ہوں تو فاتحہ پڑھیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:۔ دل میں سورہ فاتحہ پڑھ لیا کراے فارسی۔

سنی مناظر نے گرفت کی کہ یہ مرفوع حدیث نہیں حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے اور حضرت ابو ہریرہ فارسی نہیں ہیں دوسری ہیں اگر فارسی ہیں تو ثابت کرو۔ وہابی مناظر حضرت ابو ہریرہ کا فارسی ہونا ثابت نہ کر سکا اور شکست سے دوچار ہوا۔ کیونکہ یہ مکالمہ حضرت ابو ہریرہ اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان نہ ہوا تھا بلکہ حضرت ابو ہریرہ اور کسی صحابی یا تابعی کے

درمیان ہوا تھا۔

وہابی مناظر کا دوسرا جھوٹ

وہابی مناظر نے امام کے پیچھے قراءت کرنے کی حدیث پیش کی اور حوالہ دیا بیہقی کی کتاب،، جزء فی القراءۃ،، کا سنی مناظر نے کتاب مانگی کہ حوالہ دکھاؤ وہابی نے کتاب نہ دی تو سعید صاحب کے معاون مفتی اشرف صاحب اٹھ کر وہابی مناظر کے پاس گئے اور مطالبہ کیا کہ کتاب دکھاؤ وہابی نہ دکھا سکے کتاب ہوتی تو دکھاتے انہوں نے تو ہوائی فائر کیا تھا مفتی صاحب نے اپنے مناظر سعید صاحب اور لوگوں کو بتایا کہ وہابی،، لیبہقی،، کا حوالہ دے رہے تھے اور ہاتھ میں،، غنیۃ الطالبین،، پکڑی ہوئی تھی۔ تو لوگوں پر اہل حدیثوں کا فراڈ اور دھوکہ ظاہر ہو گیا۔ سنی مناظر سعید صاحب نے اسی مناظرہ میں بتایا: کہ ان وہابیوں نے سانگلہ ہل سے،، غنیۃ الطالبین،، چھاپی اور اس میں سے بیس تراویح کا لفظ کاٹ کر آٹھ لکھ دیا اور امام بخاری کی کتاب،، ادب المفرد،، سے یا محمد کا نعرہ کاٹ کر صرف محمد لکھ دیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا پاؤں سن ہو گیا۔ ایک آدمی نے ان سے کہا اس کو یاد کیجئے جو آپ کو سب سے پیارا ہو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یا محمد کہا ﷺ
(ادب المفرد حدیث: 967)

وہابیوں نے خیانت کر کے لفظ یا حذف کر دیا۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں ہوئے کس درجہ فقیران حرم بے توفیق
محمد اقبال کیلانی غیر مقلد نے اپنی کتاب،، نماز کے مسائل،، کے ص نمبر 165 اور مسئلہ

نمبر: 443 پر بیہقی کے حوالہ سے ایک حدیث درج کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کی تمام تکبیروں میں رفع یدین کیا کرتے تھے۔ اس کے نیچے عربی عبارت میں بیہقی لکھا ہوا ہے لیکن ترجمہ میں لکھا: اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔ فن کاری اور چالاکی میں غیر مقلدین کا جواب نہیں۔

یہ بھی خیال رہے کہ اس حدیث کو ناصر الدین البانی نے سلسلہ احادیث الضعیفہ حدیث نمبر 1044 میں ضعیف قرار دیا ہے۔ یعنی اہل حدیث ضعیف احادیث سے استدلال کر کے بخاری کے ذمہ وہ حدیث لگا دیتے ہیں۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے والی احادیث کی اسناد ضعیف ہیں
حدیث: 1

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مدینہ میں نکل کر یہ ندا کرو کہ نماز نہیں ہے مگر قرآن کے ساتھ اگرچہ سورہ فاتحہ ہو یا اس پر کچھ زائد۔

ابوداؤد حدیث: 823

یہ ضعیف حدیث محمد اقبال کیلانی غیر مقلد نے اپنی کتاب، نماز کے مسائل،، کے ص نمبر 80-81 اور مسئلہ نمبر 192-199 پر درج کی ہے

ناصر الدین البانی غیر مقلد نے کہا ہذا حدیث منکر دیکھو ضعیف ابوداؤد

حدیث: ۲

رسول اللہ ﷺ نماز فجر میں تھے اور آپ نے قرآن پڑھا۔ لیکن آپ ﷺ پر قراءت بوجھل ہو گئی۔ نماز ختم ہونے کے بعد جب آپ نے پوچھا: کہ تم بھی امام کے پیچھے پڑھتے ہو تو انہوں نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم ایسا مت کرو البتہ سورہ فاتحہ ضرور پڑھو کیونکہ اس کے پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

اس حدیث کی سند یہ ہے عن محمد بن اسحاق عن مکحول عن محمود بن الربیع عن عبادة بن الصامت

(ابوداؤد حدیث: ۸۲۳، ترمذی نسائی مشکوٰۃ حدیث: ۸۵۴)

یہ ضعیف حدیث محمد اقبال کیلانی غیر مقلد نے اپنی کتاب، نماز کے مسائل،، کے ص نمبر 79 اور مسئلہ نمبر 192 پر درج کی ہے

ناصر الدین البانی غیر مقلد نے کہا ہذا حدیث ضعیف دیکھو ضعیف ابوداؤد

حدیث: ۳

جب میں بلند آواز سے پڑھوں تو قرآن سے کچھ نہ پڑھو سوائے سورہ فاتحہ کے۔

اس حدیث کی سند یہ ہے عن مکحول عن نافع بن محمود بن الربیع

(ابوداؤد حدیث: ۸۲۳ ترمذی 311 نسائی 919 مشکوٰۃ 854)

ناصر الدین البانی غیر مقلد نے کہا ہذا حدیث ضعیف لأن فی سندھا نافع بن

محمود بن ربیع دیکھو ضعیف ابوداؤد

حدیث: ۴

مکحول مغرب عشا اور صبح کی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ آہستہ پڑھتے تھے اور کہتے تھے امام کے سکتوں میں فاتحہ پڑھو اور اگر وہ سکتہ نہ کرے تو اس سے پہلے یا بعد یا ساتھ پڑھو اور فاتحہ کسی حال میں نہ چھوڑو۔

اس حدیث کی سند یہ ہے عن مکحول عن عبادة نحو حدیث الربیع بن

سلیمان (ابوداؤد حدیث ۸۲۵)

ناصرالدین البانی غیر مقلد نے کہا ہذا حدیث ضعیف دیکھو ضعیف ابوداؤد

حدیث: ۵

من صلی صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سكتاته۔

جو امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اسے امام کے سکتوں میں فاتحہ پڑھنی چاہئے

دارقطنی ص: 120 والحاکم 238/1 والبیہقی فی القراءۃ: 54

ناصرالدین البانی نے کہا ضعیف جدا دیکھو سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ حدیث: 991

حدیث: ۶

إذا كنت مع الامام فاقرا بام القرآن قبله إذا سكت

جب تو امام کے ساتھ ہو تو سورہ فاتحہ اس سے پہلے پڑھ لے جب وہ سکتہ کرے

البیہقی فی جزاء القراءۃ: 54

(یعنی مقتدی امام بن جائے اور امام مقتدی۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ)

ناصرالدین البانی نے کہا ضعیف دیکھو سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ حدیث: 992

حدیث: ۷

للإمام سكتان فاغتنموا القراءۃ فيهما بفاتحة الكتاب

امام کے لئے دو سکتوں ہیں تم ان میں سورہ فاتحہ کی قراءت کو غنیمت جانو۔

رواہ البخاری فی الجزء القراءۃ ص ۳۳

ناصرالدین البانی نے کہا لا اصل له مرفوعا دیکھو سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ حدیث

546:

دیکھو امام بخاری کیسی کیسی ضعیف حدیثوں سے کام چلا رہے ہیں اب بخاری والی شرائط

کیوں رخصت ہو گئیں امام ابوحنیفہ سے اتنی چڑ کیوں ہے؟

حدیث: 8

كان للنبي ﷺ سكتان سكتة حين يكبر وسكتة حين يفرغ من قراءته

نبی ﷺ کے لئے دو سکتے تھے ایک سکتہ جب آپ تکبیر کہتے اور دوسرا سکتہ جب قراءت سے فارغ ہوتے۔ رواہ البخاری فی الجزاء القراءۃ ص ۲۳

ناصر الدین البانی نے کہا ضعیف دیکھو سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ حدیث: 547

امام کے سکتوں میں فاتحہ پڑھنے والی کوئی حدیث صحیح نہیں

امام بخاری کس بے چینی سے ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں کہ احناف کو کس طرح گرایا جائے چاہے اس کے لئے ضعیف احادیث ہی لانا پڑیں۔ عوام بخاری کا نام سن کر مرعوب نہ ہو جائیں اس حدیث کی سند اور راویوں کو چیک کیا جائے۔

حدیث ۹-۱۲

حضرت سمرہ کہتے ہیں کہ میں نے نماز میں رسول اللہ ﷺ سے دو سکتے یا درکھے ایک سکتہ جب نماز میں داخل ہوتے اور دوسرا سکتہ جب قراءت سے فارغ ہوتے پھر بعد میں کہا جب غیر المغضوب علیہم سے فارغ ہوتے۔

ناصر الدین البانی نے کہا یہ تمام احادیث ضعیف ہیں دیکھو ضعیف ابوداؤد حدیث نمبر

777-778-779-780

ناصر الدین البانی صاحب نے اپنی کتاب ,,سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ,, میں حدیث نمبر ۹۹۱-۹۹۲-۵۲۶-۵۲۷ اور ۵۲۷-۵۲۸ میں سکتوں میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے والی تمام احادیث کو ضعیف قرار دے کر کہا لا دلیل لأحد أن یقرأ الفاتحة فی سکتات الإمام

الأول : ضعف سند الحدیث .

الثانی : اضطراب متنہ .

الثالث : إن الصواب فی السکتة الثانية فیہ إنها قبل الركوع بعد الفراغ من القراءة کلها لا بعد الفراغ من الفاتحة .

الرابع : علی افتراض أنها أعنی سکتة بعد الفاتحة فلیس فیہ أنها طویلة بمقدار ما یتمکن المقتدی من قراءة الفاتحة ولهذا صرح بعض المحققین بأن هذه السکتة الطویلة بدعة .

ولم یتحب الإمام احمد أن یسکت الإمام لقراءة المأموم.....

ترجمہ:- امام کے سکتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے متعلق کسی کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔

اول: اس لئے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

دوسرا: اس لئے کہ اس کے متن میں اضطراب ہے۔

تیسرا: اس لئے کہ صحیح بات یہ ہے کہ دوسرا سکتہ تمام قراءت سے فارغ ہونے کے بعد رکوع سے پہلے ہے نہ کہ سورہ فاتحہ سے فارغ ہونے کے بعد۔

چوتھا: یہ کہ اگر فرض کر لیا جائے اس سکتہ سے سورہ فاتحہ کے بعد والا سکتہ مراد ہے تو وہ اتنا طویل نہیں کہ جس میں مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ سکے اس لئے بعض محققین نے تصریح کی ہے کہ اتنا طویل سکتہ بدعت ہے۔

اور امام احمد بن حنبل نے بھی اس کو مستحب نہیں کہا کہ امام مقتدی کی قراءت کے لئے خاموش

رہے۔

(سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ جلد ۲ ص ۲۶)

(نوٹ یہ کتاب مسجد نبوی شریف کے مکتبہ باب عمر میں موجود ہے)

اور شیخ ابن تیمہ

سورہ فاتحہ کے بعد امام پر طویل سکتہ واجب نہیں

اپنے فتاویٰ میں (فتاویٰ نمبر ۵۵۵ و سئل عن القراءة خلف الامام) میں لکھتے ہیں:

اگر مقتدی پر جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کرنا واجب ہوتا تو اس کے لئے دو امور میں سے ایک امر لازمی ہوتا: یا تو وہ امام کے ساتھ پڑھتا یا امام پر واجب ہوتا کہ وہ مقتدی کے لئے خاموش رہے تاکہ وہ بھی فاتحہ پڑھ سکے۔ اور اس بات میں علماء کرام میں کوئی اختلاف نہیں۔ کہ امام پر ایسا سکتہ کرنا واجب نہیں جس سے مقتدی سورہ فاتحہ وغیرہ پڑھ سکے۔ رہا امام کے ساتھ قراءت کرنا تو یہ کتاب و سنت سے منع ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ مقتدی پر جہری نمازوں میں امام کے ساتھ قراءت کرنا واجب نہیں۔ بلکہ ہم کہتے ہیں اگر مقتدی پر جہری نمازوں میں قراءت اور استماع مستحب ہوتا۔ تو امام کے لئے مستحب تھا کہ وہ مقتدیوں کی قراءت کے لئے خاموش رہتا اور جمہور علماء کے نزدیک امام کا مقتدی کی قراءت کے لئے خاموش رہنا مستحب نہیں ہے۔ اور یہی مذہب ہے امام احمد، امام مالک اور امام ابوحنیفہ وغیرہ کا۔

اور ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ مقتدیوں کی قراءت کے لئے اتنا طویل سکتہ نہیں کرتے تھے اور کسی نے بھی آپ سے یہ نقل نہیں کیا بلکہ صحیح بخاری میں آپ سے تکبیر تحریریمہ کے بعد استفتاح کے لئے ایک سکتہ ہے اور سنن میں ہے۔ آپ کے لئے دو سکتے تھے ایک شروع میں اور ایک قراءت سے فارغ ہونے کے بعد۔ اور یہ روایت ہے کہ یہ سکتہ فاتحہ کے بعد ہوتا تھا اور یہ سکتہ اتنا لطیف تھا جو سورہ فاتحہ پڑھنے کے لئے کافی نہ تھا۔ اور کسی نے یہ نہیں کہا کہ آپ تین یا چار سکتے کرتے تھے۔ جس نے آپ ﷺ سے تین یا چار سکتے نقل کئے اس نے ایسی بات کی جو کسی مسلمان سے منقول نہیں اور وہ سکتہ جو سورہ فاتحہ کے آخر میں ہوتا ان سکتوں کی جنس سے تھا جو ہر آیت کے بعد ہوتا ہے اور اس کو سکوت نہیں کہا جاسکتا۔ اور علماء میں سے کسی نے یہ قول نہیں کیا اتنا سکتہ میں کچھ پڑھا جاسکے۔..... اور یہ بات معلوم ہے کہ اگر نبی کریم ﷺ اتنا طویل سکتہ فرماتے جس میں سورہ فاتحہ پڑھی جاسکتے تو بہت سے صحابہ اس کو نقل کرتے پس جب یہ بات نقل نہیں کی گئی تو معلوم ہوا کہ یہ ایسا طویل سکتہ نہ تھا۔

قلو كان الصحابة يقرأون الفاتحة خلفه إمام في السكتة الأولى وإمام في الثانية لكان هذا مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله، فكيف ولم ينقل هذا أحد عن أحد من الصحابة أنهم كانوا في السكتة الثانية خلفه يقرأون الفاتحة، مع ذلك لو كان مشروعاً لكان الصحابة أحق الناس بعلمه وعمله، فعلم أنه بدعة - ولهذا يثرون على قراءة الإمام

فی الجهر دون السر، فإذا كانوا مشغولين عنه بالقراءة فقد أمر أن يقرأ على قوم لا يستمعون لقراءته وهو بمنزلة أن يحدث من لم يستمع بحديثه، ويخطب من لم يستمع لخطبته، ولهذا روى في الحديث: ((مثل الذي يتكلم والإمام يخطب كمثل الحمار يحمل أسفارا)) فهكذا إذا كان يقرأ والإمام يقرأ عليه -

فتبين أن الاستماع إلى قراءة الإمام أمر دل عليه القرآن دلالة قاطعة اور اسی طرح اگر صحابہ کرام امام کے پیچھے پہلے سکتے ہیں یا دوسرے سکتے ہیں فاتحہ پڑھتے تو اس کو بھی بہت سے راوی بیان کرتے۔ اور یہ بات کسی نے بھی نقل نہیں کی کہ صحابہ دوسرے سکتے ہیں امام کے پیچھے پڑھتے تھے باوجود اس کے اگر یہ مشروع ہوتا تو صحابہ سب لوگوں سے زیادہ اس بات کے حق دار تھے کہ وہ اس سکتے کو جانتے اور اس پر عمل کرتے یعنی سکتے میں فاتحہ پڑھتے اور صحابہ نے ایسا نہیں کیا تو پتہ چلا کہ یہ سکتہ بدعت ہے۔ اسی لئے وہ صرف جہری نمازوں میں آمین کہتے تھے سڑی نمازوں میں نہیں کہتے تھے۔

اگر مقتدی اپنی قراءت میں مشغول ہوں اور امام بھی قراءت کر رہا ہے تو کو یا امام کو ایسی قوم پر قراءت کا حکم دیا گیا جو اس کی قراءت سننے کے لئے تیار نہیں۔ وہ ایسے خطیب کی طرح ہے جس کا خطبہ سننے کے لئے کوئی تیار نہیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے، کہ جو امام کے خطبہ جمعہ کے وقت کلام کرتا ہے وہ گدھے کی طرح ہے جو بوجھ اٹھاتا ہے، اسی طرح وہ ہے جو امام کی قراءت کے وقت قراءت کرتا ہے۔

پس واضح ہو گیا مقتدی کا امام کی قراءت کے وقت خاموش رہنا قرآن کی دلیل قطعی سے ثابت ہے۔

مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ (فتویٰ نمبر ۵۵۵ و سئل عن القراءة خلف الامام) جلد ۲۳ ص ۹۷ مطبوعہ دارالاصفا (نوٹ یہ کتاب مسجد نبوی شریف کے مکتبہ باب عثمان میں موجود ہے)

جب خود اہل حدیث حضرات کے محدث اور امام ان حدیثوں کو ضعیف مانتے ہیں تو ثابت ہو گیا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ سکتوں میں پڑھنے والی ایک حدیث بھی صحیح نہیں ہے۔

بلکہ شیخ ابن تیمیہ نے اس سکتہ کو بدعت قرار دیا ہے اب جو اتنا طویل سکتہ کرے کہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ سکیں وہ علمائے اہل حدیث ابن تیمیہ اور ناصر الدین البانی کے نزدیک اہل حدیث نہیں بلکہ اہل بدعت ہے۔ اب دیکھتے ہیں کہ اہل حدیث حدیث پر عمل کرتے ہوئے اس طویل سکتہ اور امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کو چھوڑتے ہیں یا اپنی بدعت پر قائم رہتے ہوئے کل بدعتہ ضلالتہ کے زمرہ میں شامل ہونا چاہتے ہیں؟

ابن تیمیہ کہتے ہیں

اگر یہ اعتراض کیا جائے

فَإِنَّتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ
بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

پھر لوگ حضور ﷺ کے ساتھ ان نمازوں میں قراءت سے باز رہے جن میں بلند آواز سے قراءت کی جاتی ہے جب حضور ﷺ کا یہ فرمان سن لیا۔

ابوداؤد حدیث ۸۲۶ کتاب الصلاة باب من کره القراءة بفتح الکتاب اذا جهر الامام

اعتراض

فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ

یہ امام زہری کا کلام ہے اور بعض نے کہا کہ یہ ابن اکیمہ کا قول ہے اور صحیح یہ ہے کہ زہری کا قول ہے۔

جواب

ابن تیمہ کہتے ہیں:

وهذا إذا كان من كلام الزهري فهو من أدل الدلائل على أن الصحابة لم يكفوا يقرأون في الجهر مع النبي ﷺ فإن الزهري من أعلم أهل زمانه أو أعلم أهل زمانه بالسنة

اگر یہ زہری کا بھی کلام ہے تو بہت بڑی دلیل ہے کہ صحابہ امام کے پیچھے جہری نمازوں میں قراءت نہیں کرتے تھے کیونکہ امام زہری اپنے زمانہ کے بہت بڑے عالم تھے یا اپنے زمانہ میں سنت کے بہت بڑے عالم تھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ بیہقی نے کہا ابن اکیمہ مجہول آدمی ہے اس نے صرف یہی حدیث بیان کی ہے اور اس سے سوائے زہری کے کسی نے یہ روایت نہیں کی۔

جواب

ابن تیمہ کہتے ہیں:

ليس كذلك بل قد قال أبو حاتم الرازي فيه : صحيح الحديث، حديثه مقبول وحكى عن أبي حاتم البستي أنه قال : روى عنه الزهري، وسعيد بن أبي هلال، وابن أبيه عمر، وسالم بن عمار ابن أكيمه بن عمر۔

اس طرح نہیں ہے۔ ابو حاتم رازی نے اس کی تصحیح کی ہے اور فرمایا اس کی حدیث مقبول ہے۔ اور ابی حاتم بستی سے بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ ابن اکیمہ سے زہری نے روایت کیا اور سعید بن ابی ہلال نے اور ابن ابی عمر نے اور سالم بن عمار ابن اکیمہ بن عمر نے روایت کیا ہے۔

مجموع فتاویٰ ابن تیمہ (فتویٰ نمبر ۵۵۵۵۵۵۵۵ عن القراءة خلف الامام)

باب نمبر: 8

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ

☆ نماز جنازہ کو نماز کہنا مجازاً ہے کیونکہ اس میں نماز کے شرائط ستر عورت اور استقبال قبلہ وغیرہ کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ ورنہ اپنی اصل کے اعتبار سے یہ نماز نہیں بلکہ ایک مخصوص طریقہ سے میت کے لئے دعا و استغفار ہے۔ ابن قیم زاد المعاد میں لکھتے ہیں۔

ترجمہ: نماز جنازہ سے مقصود میت کے لئے دعا کرنا ہے۔ اور اسی طرح رسول اللہ ﷺ سے جنازہ کی دعائیں اس کثرت سے نقل کی گئیں کہ فاتحہ یا درود شریف کا پڑھنا اس طرح نقل نہیں کیا گیا۔ زاد المعاد 141/1

☆ چونکہ نماز جنازہ اپنی اصل کے اعتبار سے دعا ہے۔ اور دعا کے آداب میں سے ہے کہ اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی جائے اور رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھا جائے۔ اس لئے نماز جنازہ میں بھی یہی ترتیب رکھی گئی ہے۔ کہ اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا ہوتی ہے اور رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھا جاتا ہے اور پھر میت کے لئے دعا ہوتی ہے۔

☆ کسی صحیح روایت سے یہ ثابت نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا ہو ابن قیم لکھتے ہیں:

ترجمہ: اور نبی کریم ﷺ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ نے نماز جنازہ میں قراءت فاتحہ کا حکم دیا ولا یصح اسنادہ مگر اس کی سند صحیح نہیں ہے۔ زاد المعاد

☆ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کی سب سے صحیح حدیث وہ ہے جسے امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

ترجمہ: حضرت طلحہ بن عوف نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی تو انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا: (میں نے اسے اس لئے پڑھا) کہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔

بخاری حدیث: 1335 مشکوٰۃ: 1654 نسائی: 1961

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا سنت نہیں جانتے تھے۔ اور نہ پڑھتے تھے اس لئے جب آپ نے سورہ فاتحہ پڑھی تو صحابہ کو تعجب ہوا تب آپ نے معذرت کے طور پر کہا کہ میں نے اسے اس لئے پڑھا کہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔ اور آپ نے یہ نہ فرمایا کہ یہ سنت رسول اللہ ﷺ ہے بلکہ سنت لغوی فرمایا کہ یہ بھی ایک طریقہ ہے کہ بجائے ثناء اور دعاء کے یہ پڑھ لی جائے احناف بھی کہتے ہیں کہ یہ بہ نیت دعا یا ثناء الحمد پڑھنا جائز ہے بہ نیت تلاوت منع۔

نبی کریم ﷺ سے کہیں ثابت نہیں کہ آپ نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی ہو۔ صحابہ کرام بھی جنازہ میں فاتحہ نہ پڑھتے تھے۔

حدیث: 307

امام مالک سعید مقبری سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جنازہ کی نماز کیسے پڑھی جاتی ہے انہوں نے فرمایا: بخدا

میں تمہیں اس کی خبر دوں گا۔ میں جنازہ کے گھر سے اس کے ساتھ ہولیتا ہوں جب جنازہ نماز کے لئے رکھا جائے تو میں تکبیر کہہ کر اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ پر درود شریف پڑھتا ہوں پھر یہ دعا پڑھتا ہوں اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت أعلم به اللهم إن كان مُحسِنًا فَزِدْ فِي إِحْسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ

موطا امام مالک کتاب الجنائز باب ما يقول المصلي على الجنائز حدیث 479

موطا امام محمد کتاب الجنائز باب الصلاة على الميت والدعاء له حدیث: 311

قال محمد وبهذا نأخذ، لا قراءة على الجنائز وهو قول أبي حنيفة

امام محمد فرماتے ہیں: کہ ہمارا اس پر عمل ہے۔ جنازہ میں قراءت نہیں۔ اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

حدیث: 308

اور امام مالک نافع سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نماز جنازہ میں قراءت نہیں کرتے تھے۔

موطا امام مالک کتاب الجنائز باب ما یقول المصلی علی الجنائز حدیث 479

ابن وہب کہتے ہیں کہ بہت سے اہل علم مثلاً (صحابہ کرام میں سے) حضرت عمر بن خطاب حضرت علی بن ابی طالب حضرت عبداللہ بن عمر حضرت فضالہ بن عبید حضرت ابو ہریرہ حضرت جابر بن عبداللہ حضرت وائلہ بن اسقع۔ (اور تابعین میں سے) قاسم بن محمد سالم بن عبداللہ، سعید بن مسیب، عطاء بن ابی رباح، یحییٰ بن سعید رضی اللہ عنہم نماز جنازہ میں قراءت نہیں کرتے تھے۔

ابن وہب کہتے ہیں کہ امام مالک نے فرمایا: ہمارے شہر میں اس پر عمل نہیں نماز جنازہ صرف دعا ہے۔ میں نے اپنے شہر (مدینہ منورہ) کے اہل علم کو اسی پر پایا ہے۔

مدونہ کبریٰ 158/1

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے دلائل کا تجزیہ

علامہ شیرازی شافعی لکھتے ہیں:

چونکہ باقی فرض نمازوں میں قراءت فرض ہے اور نماز جنازہ بھی فرض ہے اس لئے اس میں

بھی قراءت فرض ہے۔ (المہذب مع المجموع: 232/5)

لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ نماز جنازہ دیگر فرض نمازوں سے اپنے ارکان کے اعتبار سے مختلف ہے۔ مثلاً باقی نمازوں میں رکوع اور سجدہ بھی فرض ہے جبکہ اس میں رکوع سجدہ فرض نہیں ہے۔

امام نووی اس مسئلہ پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ صحیح بخاری میں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا: (میں نے اسے اس لئے پڑھا) کہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: جب صحابی کسی مسئلہ میں کہیں کہ یہ سنت ہے تو مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ حدیث مرفوع ہوتی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث اس مسئلہ میں دیگر دلائل سے بے پرواہ کر دیتی ہے۔ شرح المہذب 432/5

علامہ نووی کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ جس خبر واحد میں کسی مسئلہ کے مسنون ہونے کی تصریح ہو اس خبر واحد سے اس مسئلہ کی فرضیت پر استدلال کس طرح درست ہو سکتا ہے! جبکہ یہ امر بھی قطعی نہیں ہے کہ اس سے مراد سنت رسول اللہ ﷺ ہے یا سنت صحابہؓ اور چونکہ دیگر دلائل سے نماز جنازہ میں قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت ثابت ہے۔ اس لئے یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جنازہ میں سورہ فاتحہ کو تکبیر اولیٰ کے بعد بطور دعا اور ثناء پڑھا تھا کیونکہ سورہ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور اس سے دعا کا مفہوم ہے اور پہلی تکبیر کے بعد نماز جنازہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی جاتی ہے۔ اسی لئے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اسی اعتبار سے سورہ فاتحہ پڑھی۔ اس حدیث کے علاوہ نماز جنازہ میں قرآن مجید پڑھنے کے سلسلے میں جتنی روایات پیش کی جاتی ہیں وہ سب ضعیف ہیں۔ علامہ نووی نے بھی، شرح المہذب، میں اس کا اعتراف کیا ہے اور صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ صدر روایت کو لائق استدلال قرار دیا ہے۔

نمازہ جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے والی احادیث کا ضعف

☆ ابن ماجہ نے ام شریک سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز جنازہ میں فاتحہ الکتاب پڑھنے کا حکم دیا۔ ابن ماجہ حدیث: 1496

حافظ ابن حجر نے تصریح کی ہے کہ اس کی سند میں ضعف ہے اور ناصر الدین البانی نے بھی اس کو ابن ماجہ کی تحقیق میں ضعیف قرار دیا ہے۔ اس میں شہر بن حوشب راوی ہے اس کو بیہوشی اور نسائی نے ضعیف قرار دیا ہے

☆ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی۔ ابن ماجہ: 1495 ترمذی: 1026 مشکوٰۃ: 1673
اس کی سند میں ابراہیم بن عثمان اور ابو شیبہ ہے جو انتہائی ضعیف راوی ہے۔

☆ طبرانی نے ام عقیف سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو فاتحہ الکتاب پڑھنے

کا حکم دیا۔ اس کی سند میں عبدالمعتم ابو سعید نام کا ضعیف راوی ہے۔

☆ طبرانی نے حضرت اسماء بنت یزید سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز جنازہ پڑھو تو فاتحہ الکتاب پڑھو۔ اس میں معلیٰ بن جمران ہے جو کہ ضعیف ہے۔

☆ طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ میں چار مرتبہ پڑھا الحمد للہ رب العالمین۔ اس کی سند میں ناہض بن قاسم مجہول ہے۔

☆ طبرانی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے آگے بڑھ کر نماز جنازہ پر بلند آواز سے سورہ فاتحہ پڑھی پھر دوسری تکبیر کے بعد دعا کی۔ اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن یزید بن عبد الملک نوفل نام کا ضعیف راوی ہے۔

☆ امام شافعی نے کتاب الام میں حضرت جابر سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ میں چار تکبیرات پڑھیں اور پہلی تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ پڑھی۔ اسی سند سے اس حدیث کو امام حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ابراہیم بن ابوتیحی ہے جو کہ متروک ہے اور عبد اللہ بن محمد عقیل ہے جو انتہائی ضعیف ہے۔

نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے کی ممانعت

حدیث: 309

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے نماز جنازہ میں کسی چیز کے پڑھنے کو معین نہیں فرمایا۔

مصنف ابن ابی شیبہ: 294/3

حدیث: 310

عمر و بن شعیب اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے اور وہ رسول اللہ ﷺ کے تم میں صحابہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نماز جنازہ میں کسی معین چیز کے ساتھ قیام نہیں کیا۔

مصنف ابن ابی شیبہ: 294/3

حدیث: 311

حضرت علی رضی اللہ عنہ جب نماز جنازہ پڑھتے تو پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے پھر نبی ﷺ پر درود پڑھتے پھر دعا کرتے۔

مصنف ابن ابی شیبہ: 295/3

نماز جنازہ میں اگر سورہ فاتحہ بہ نیت دعا پڑھی جائے تو بھی آہستہ پڑھنا سنت ہے

اور والے مذکورہ دلائل سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ میں قراءت نہیں ہے اگر سورہ فاتحہ بہ نیت دعا پڑھی جائے تو بھی آہستہ پڑھنا سنت ہے کیونکہ دعائیں انشاء بہتر ہے اور نماز جنازہ بھی دعا ہے اس کو فرض پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اب بھی حرمین شریفین میں نماز جنازہ میں بلند آواز سے نہیں پڑھا جاتا۔

حدیث: 312

حضرت ابی امامہ بن سہل رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کے ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ امام تکبیر کہے پھر پہلی تکبیر کے بعد سورہ فاتحہ (بہ نیت دعا) دل میں آہستہ پڑھے پھر (دوسری تکبیر میں) نبی کریم ﷺ پر درود پڑھے پھر (تیسری تکبیر میں) خلوص دل سے میت کے لئے دعا کرے اور ان تکبیرات کے دوران قراءت نہیں پھر آہستہ سلام پھیرے۔

رواہ الشافعی رقم 581 فی صلاة الجنائز و احکامها باب 23

نیل الاوطار 101/1

نماز جنازہ پڑھنے کے طریقے میں احناف کا موقف

احناف کے نزدیک نماز جنازہ میں قیام اور چار تکبیریں فرض ہیں۔ اور ان کی فرضیت اجماع امت سے ثابت ہے اور پہلی تکبیر کے بعد ثناء، اور دوسری کے بعد درود شریف، اور تیسری

کے بعد میت کے لئے دعا کرنا مستحب ہے۔ ثناء، درود شریف اور استغفار کے لئے منقولہ کلمات میں سے جو کلمات بھی پڑھ لئے جائیں، جائز ہے۔ تاہم برصغیر میں یہ رواج ہو گیا ہے کہ ثناء کے لئے وہ کلمات پڑھتے ہیں جن میں جل ثناؤك کے کلمات بھی ہیں۔ اور درود شریف کے لئے وہ کلمات پڑھتے ہیں جن میں تَرَحُّمَتٌ بھی ہے اور میت کے لئے دعا اور استغفار کے لئے یہ کلمات ہیں۔

حدیث: 313

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا
وَأَنْثَانَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَيَّ الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ
عَلَيَّ الْإِيمَانَ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ
ابن ماجہ: 1498 مشکوٰۃ: 1675

ہر چند یہ کلمات احادیث شریفہ سے ثابت ہیں لیکن ان کلمات کا پڑھنا ضروری اور لازمی نہیں ہے۔ ثناء درود شریف اور دعائیت کے لئے حدیث میں متعدد طریقوں سے کلمات اور صیغے منقول ہیں۔ ان میں سے جو کلمات بھی پڑھ لیے جائیں یہ امر مستحب ادا ہو جائے گا۔ ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ بعض مسلمانوں کو یہ مخصوص کلمات یاد نہیں ہوتے تو وہ سمجھتے ہیں کہ ان کے بغیر نماز جنازہ ادا نہیں ہوگی جبکہ صرف تکبیرات پڑھ لینے سے بھی نماز جنازہ ادا ہو جاتی ہے اور جن کلمات کے ساتھ عام نمازوں میں ثناء پڑھی جاتی ہے۔ اس کے پڑھ

لینے سے بھی نماز جنازہ اپنے فرائض اور مستحبات کے ساتھ ادا ہو جاتی ہے۔ اور اس میں کسی قسم کی کوئی کمی نہیں ہوتی۔

مثلاً پہلی تکبیر کے بعد سبحانك اللَّهُمَّ دوسری تکبیر کے بعد نماز والا درود ابراہیمی اللَّهُمَّ صلی علی محمد اور تیسری تکبیر کے بعد ربنا اغفر لی ولوالدی البتہ بعض لوگوں کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ مرویہ مخصوص کلمات خلاف سنت اور بدعت ہیں۔ کیونکہ ان کا ثبوت احادیث سے ملتا ہے۔

ثناء کا ثبوت

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ کلام یہ ہے کہ بندہ کہے سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
و جل ثناؤك ولا إله غيرك

رواہ ابن ابی شیبہ وابن مردویہ فی کتاب الدعاء ورواہ الحافظ ابو شجاع فی کتاب الفردوس فتح القدير 252/1

درود شریف

مرویہ نماز جنازہ میں جو درود شریف پڑھا جاتا ہے اس میں رحم کے الفاظ بھی ہیں اس کے ثبوت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ منقول ہیں۔

میں ہے اور وہ بھی اس وقت کا عمل ہے جب رفع یدین منسوخ نہیں ہوا تھا جب رفع یدین منسوخ ہو گیا تو آپ نے تمام نمازوں میں رفع یدین کرنا چھوڑ دیا جیسا کہ میں اوپر باحوالہ بیان کر چکا ہوں۔

یہاں تک کہ خود اہل حدیثوں کے ہیڈ علامہ وحید الزماں غیر مقلد لکھتے ہیں:

ولا يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى .

نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں بعد میں نہیں۔

(نزل الامار ۱/۱۷۴)

نماز جنازہ میں رفع یدین والی احادیث ضعیف ہیں

كان يرفع يديه عند التكبير في كل صلاة وعلى الجنائز

رواه الطبرانی،، سلسلہ احادیث الضعیفہ ناصر الدین البانی حدیث نمبر: 1044

كان إذا صلى على الجنائز يرفع يديه في كل تكبيرة وإذا انصرف سلم

نصب الراية 285/2،، سلسلہ احادیث الضعیفہ ناصر الدین البانی حدیث نمبر: 1044

نماز جنازہ میں دونوں طرف سلام پھیرا جائے

حدیث: 315

علقہ اور اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

وارحم محمد وآل محمد كما رحمت علي ابراهيم و علي آل ابراهيم
إنك حميد مجيد -

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ الفاظ منقول ہیں۔

وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت و ترحمت علي

ابراهيم و علي آل ابراهيم إنك حميد مجيد -

سعادة الدارين علامہ نہانی 230-231

نماز جنازہ میں بھی رفع یدین کرنا منسوخ ہے

حدیث: 314

روى أن بن عباس رضی اللہ عنہما كان يرفع يديه في تكبيرة الاولى

ثم لا يرفع بعد وروى ذلك عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ نماز

جنازہ میں صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔

مصنف عبدالرزاق باب رفع الیدین فی التکبیر

نماز جنازہ میں رفع یدین کرنا نبی کریم ﷺ سے ثابت نہیں صرف حضرت ابن عمر

رضی اللہ عنہ کا فعل ہے اور وہ بھی صحاح ستہ کی کسی کتاب میں مذکور نہیں صرف بیہقی شریف

تین چیزیں رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے لوگوں نے اسے چھوڑ دیا ہے۔

ان میں سے ایک نماز جنازہ میں سلام ہے نماز کے سلام کی طرح۔

بیہقی 43/4

اس سے معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی نماز جنازہ میں بھی فرض نماز کی طرح دائیں بائیں سلام پھیریں کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے۔

غائبانہ نماز جنازہ کے متعلق ائمہ اربعہ کا نظریہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کو نجاشی کے فوت ہو جانے کی خبر دی پھر باہر نکل کر صف بندی کی اور چار تکبیریں کہہ کر نماز پڑھی۔

بخاری حدیث 1245

رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھائی اس کی روشنی میں امام شافعی اور امام احمد کہتے ہیں کہ غائبانہ نماز جنازہ جائز ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کہتے ہیں کہ نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا حضور ﷺ کی خصوصیت تھی اور عام مسلمانوں کے لئے غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: ہمارا مذہب یہ ہے کہ جو میت شہر سے غائب ہو اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ عام ازیں کہ وہ میت قبلہ کی جانب ہو یا نہ ہو خواہ دونوں شہر کے

درمیان مسافت قریب ہو یا بعید لیکن نماز کے لئے ضروری ہے کہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو۔

شرح المہذب مع المجموع 523/5

علامہ قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: جو کسی شہر میں غائب ہو اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے نماز اس کی نیت کرے اور منہ قبلہ کی جانب کرے اور اس پر اسی طرح نماز پڑھے جس طرح حاضر پر پڑھتے ہیں، عام ازیں کہ میت قبلہ کی جانب ہو یا نہ ہو اور عام ازیں کہ دونوں شہروں میں مسافت کم ہو یا زیادہ۔ المغنی 195/2

قاضی ابوالولید مالکی لکھتے ہیں:

اکثر علماء کا مسلک یہ ہے کہ نماز جنازہ صرف حاضر کی پڑھی جائے گی۔ بعض علماء نے حدیث نجاشی کی بناء پر کہا کہ غائب کی نماز جنازہ بھی جائز ہے اور جمہور اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ واقعہ صرف نجاشی کے ساتھ خاص تھا۔ بدایۃ المجتہد 176/1

حدیث نجاشی کے جوابات

شوافع اور حنابلہ حدیث نجاشی سے غائبانہ نماز جنازہ کے جواز پر استدلال کرتے ہیں۔ فقہاء احناف اس واقعہ کو رسول اللہ ﷺ یا نجاشی کی خصوصیت پر محمول کرتے ہیں۔ علامہ ذیلیعی لکھتے ہیں: کہ نبی اکرم ﷺ کے لئے نجاشی کا تخت اٹھالیا گیا تھا اور آپ نے اس کو دیکھ لیا

تھا اور آپ کا اس پر نماز جنازہ پڑھنا ایسا تھا جیسے امام کے سامنے میت ہو وہ اس کو دیکھ رہا ہو اور باقی نمازی نہ دیکھ رہے ہوں۔ شیخ تقی الدین نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ بغیر ثبوت نقل کے محض احتمال کی بناء پر یہ جواب صحیح نہیں ہے۔ علامہ ذیلیعی فرماتے ہیں: کہ صحیح ابن حبان کی قسم خامس کی اکتالیسویں نوع میں ہے کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: تمہارا بھائی نجاشی فوت ہو گیا ہے۔ پس کھڑے ہو کر اس پر نماز جنازہ پڑھو۔ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو گئے اور صحابہ نے آپ کے پیچھے صفیں باندھ لیں آپ نے چار تکبیریں کہیں اور ان کو یقین تھا کہ جنازہ آپ کے سامنے ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بات ضروریات دین میں سے ہے کیونکہ نجاشی ایسی جگہ فوت ہوئے تھے کہ وہاں ان کی نماز جنازہ پڑھنے والے کوئی مسلمان نہ تھا۔ لہذا ان کی نماز جنازہ پڑھنے کا فرض متعین ہو گیا تھا اور پہلے جواب کی تائید میں علامہ ذیلیعی طبرانی کے حوالہ سے یہ حدیث ذکر کرتے ہیں۔

حدیث: 316

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تبوک میں تھے، آپ کے پاس حضرت جبریل آئے اور کہا یا رسول اللہ! معاویہ بن معاویہ مرنے میں مدینہ میں فوت ہو گئے ہیں کیا آپ پسند کرتے ہیں کہ آپ کے لئے زمین لپیٹ دی جائے اور آپ ان پر نماز جنازہ پڑھیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں حضرت جبریل علیہ السلام نے

اپنے پروں کو زمین پر مارا اور آپ کے لئے ان کا تخت اٹھالائے۔ آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی اور آپ کے پیچھے فرشتوں کی دو صفیں تھیں اور ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے۔ نبی کریم ﷺ نے جبریل سے پوچھا ایسا کس وجہ سے ہوا؟ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا یہ سورہ قل ہو اللہ احد سے محبت کرتا تھا اور اس کو آتے جاتے اٹھتے بیٹھتے اور ہر حال میں پڑھتا رہتا تھا۔

نصب الراية 283/2

اس واقعہ کو امام بیہقی سنن کبریٰ 50/4 میں اور علامہ بیہقی نے مجمع الزوائد 38/3 بھی ذکر کیا ہے۔

غائبانہ نماز جنازہ کے عدم جواز پر احناف کے دلائل

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں: کہ پھر خصوصیت کی دلیل یہ ہے کہ ماسوا ان لوگوں اور نجاشی کے آپ ﷺ نے کسی اور صحابی کی غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھی حالانکہ سفر میں بہت سے مسلمان فوت ہوئے تھے، جیسے حبشہ کی سرزمین میں اور بہت سے غزوات میں مسلمان شہید ہوئے اور مسلمانوں میں سب سے زیادہ آپ کو نبر معونہ کے قاری عزیز تھے اور ان میں سے کسی کے بارے میں منقول نہیں ہے کہ آپ نے ان کی غائبانہ نماز پڑھی ہو حالانکہ جو صحابی فوت ہو جاتے تھے۔ آپ ان کی نماز جنازہ پڑھنے کے بہت خواہشمند ہوتے تھے حتیٰ کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص بھی فوت ہو مجھے اس کی اطلاع ضرور دیا کرو کیونکہ اس کے حق میں میری نماز رحمت ہے۔

بڑی عجیب بات ہے کہ یہ لوگ مرنے والے کے لئے ایصال ثواب سے انکار کرتے ہیں جو کہ قرآن و سنت سے ثابت ہے لیکن غائبانہ نماز جنازہ پر اصرار کرتے ہیں جو کہ خلاف سنت ہے۔

شیخ ابن تیمیہ اور ابن قیم کا فیصلہ

صحیح بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے شہر میں فوت ہو جہاں اس کا جنازہ نہیں پڑھا گیا تو اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ چونکہ نجاشی کفار کے علاقہ میں فوت ہوئے جہاں ان کا جنازہ پڑھنے والا کوئی نہ تھا لہذا نبی کریم ﷺ نے ان کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔ البتہ جس شخص کا جنازہ پڑھا جا چکا ہو اس کا غائبانہ جنازہ نہیں پڑھا جائے گا۔ چونکہ ایک جنازہ سے فرض پورا ہو گیا۔ زاد المعاد 520/1

میت کے بعض اجزاء پر نماز جنازہ

اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر رحم فرمائے اور ان کو آفات، بلیات حوادث اور مصائب سے محفوظ رکھے۔ آج کل ایسی صورتیں بکثرت پیش آتی ہیں کہ ہوائی جہاز، ریل، بس یا کار کے حادثہ سے مسلمان اس جان بحق ہو جاتے ہیں کہ ان کے جسم کے صرف بعض اجزاء باقی

بچتے ہیں اور باقی اجزاء حادثہ میں ریزہ ریزہ ہو جاتے ہیں اس صورت میں ان بعض اجزاء پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

علامہ سرحسی لکھتے ہیں: امام محمد فرماتے ہیں کہ جب انسانی اجزاء مثلاً ہاتھ پاؤں میں سے کوئی عضو پایا جائے تو اس کو غسل دیا جائے گا نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ نماز میت کے لئے شروع کی گئی ہے اور میت مکمل بدن کو کہتے ہیں اس کے کسی عضو کو نہیں کہتے اور اس وجہ سے بھی کہ جس شخص کا کوئی عضو ملا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ زندہ ہو اور زندہ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی اور اس لئے بھی کہ اگر اعضاء پر نماز جنازہ ہو تو اگر میت کے متعدد اعضاء ملیں تو ایک میت پر متعدد نمازیں پڑھی جائیں گی حالانکہ ہمارے نزدیک نماز جنازہ کا تکرار جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر بدن کا اکثر حصہ ملا یا نصف حصہ ملا جس کے ساتھ سر بھی تھا تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ اکثر اجزاء کل کے حکم میں ہوتے ہیں اور اس صورت میں نماز جنازہ کی تکرار کا احتمال بھی نہیں ہے۔

المبسوط 54/2

دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب

بعض دفعہ ایسی صورتیں پیش آتی ہیں جن میں نماز جنازہ کے تعدد کے جواز اور عدم جواز کا سوال پیدا ہوتا ہے۔ مثلاً کسی شہر میں کوئی شخص فوت ہو جاتا ہے وہاں کے لوگ اس کی نماز جنازہ پڑھ لیتے ہیں بعد میں اس کی میت کو اس کے وطن لے جاتے ہیں وہاں لوگ دوبارہ اس کی نماز جنازہ پڑھنا چاہتے ہیں اس سلسلہ میں احناف کا مسلک یہ ہے کہ ولی کے

پڑھنے کے بعد دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ مالکیہ کا مسلک بظاہر اس کے موافق ہے شوافع اور حنابلہ البتہ نماز جنازہ کی تکرار کو جائز قرار دیتے ہیں۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

نماز جنازہ پڑھنے کے بعد اگر کچھ لوگ جنازے پر آجائیں اور نماز پڑھنا چاہیں تو ان کی نماز بھی فرض کفایہ ہوگی۔ شرح المہذب 245/5

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: امام احمد بن حنبل کے نزدیک دفن سے ایک دن پہلے ایک شخص یا کئی اشخاص دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔ المغنی: 195/2

علامہ سرحسی حنفی لکھتے ہیں:

نماز پڑھی جانے کے بعد اگر کچھ لوگ جنازے پر آئیں تو وہ انفرادی طور پر نماز جنازہ پڑھیں نہ جماعت کے ساتھ۔ البتہ اگر پہلے ولی کی اجازت کے بغیر اجنبی لوگوں نے نماز جنازہ پڑھی ہو تو بعد میں ولی نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کی تکرار جائز ہے۔ کیونکہ روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک نئی قبر کے پاس سے گزرے تو آپ نے اس کے بارے میں سوال کیا، بتایا گیا کہ یہ فلاں عورت کی قبر ہے۔ آپ نے فرمایا: تم نے مجھے نماز پڑھانے کی اطلاع کیوں نہیں دی؟ کہا گیا اسے رات میں دفن کیا گیا تھا۔ ہم نے حشرات الارض کے خوف سے آپ کو خبر نہیں دی۔ آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی۔ نیز جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو صحابہ

کرام نے آپ کے جنازہ شریفہ پر فوج در فوج نماز پڑھی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ

حدیث: 317

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک بار ان سے نماز جنازہ رہ گئی جب وہ جنازے پر آئے تو انہوں نے صرف میت کے لئے استغفار کیا اور حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ رہ گئی جب وہ جنازے پر آئے تو انہوں نے کہا کہ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر نماز پڑھنے میں اگرچہ تم نے مجھ پر سبقت کر لی ہے لیکن ان کے لئے دعائیں مجھ سے پہلے نہ کرنا،“

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ میت کا حق فریق اول کے فعل سے ادا ہو جاتا ہے اب اگر فریق ثانی بھی یہ فعل کرے تو اس کے حق میں نماز جنازہ نفل ہو جائے گی اور یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اگر نماز جنازہ نفل طور پر جائز ہوتی تو جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت عطا فرماتا ہے انہیں آپ کی قبر پر نماز جنازہ بطریق اولیٰ پڑھی چاہئے تھی۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ اب بھی اپنی قبر میں اسی طرح ہیں جس طرح روز اول آپ کو رکھا گیا تھا اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے گوشت کھانے کو حرام کر دیا گیا ہے۔ حالانکہ آپ کی قبر پر کوئی مسلمان آپ کی نماز جنازہ نہیں پڑھتا اور مسلمانوں کا یہ اجتماعی ترک اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ میت پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے سوا اس صورت کے کہ میت کے ولی نے اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی ہو اور جنازہ پڑھ لیا جائے تو وہ دوبارہ اس کی نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے کیونکہ نماز جنازہ پڑھنا اس کا حق ہے اور

دوسرا کوئی شخص اس کے حق کو ساقط نہیں کر سکتا۔ رسول اللہ ﷺ نے جو اس عورت کی قبر پر نماز پڑھی اس کی وجہ یہی ہے کہ آپ ہر مسلمان کے ولی ہیں اور ولی کے بغیر اگر نماز پڑھی جائے تو وہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔ صحابہ کرام نے جو فوج در فوج آپ کی نماز جنازہ پڑھی تھی اس کا بھی یہی جواب ہے کیونکہ آپ کے شرعی ولی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور وہ معاملات کی درستگی اور فتنوں کے دبانے میں مشغول تھے۔ اس لئے ان کے پڑھنے سے پہلے صحابہ کرام نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ حالانکہ خلیفہ ہونے کی وجہ سے یہ ان کا حق تھا اور جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھی تو پھر کسی شخص نے آپ کے بعد نماز نہیں پڑھی۔ اسی وجہ سے ہمارے علماء یہ کہتے ہیں کہ غائبانہ نماز جنازہ جائز ہی نہیں اور امام شافعی کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے لئے زمین کو سمیٹ دیا گیا تھا اور آپ ﷺ سب سے بڑھ کر ولی ہیں اور یہ بات کسی دوسرے کے لئے متصور نہیں۔

المبسوط 67/2

قبر پر نماز جنازہ

علامہ سرحسی حنفی لکھتے ہیں: امام محمد نے فرمایا: اگر میت کو نماز جنازہ پڑھے بغیر دفن کر دیا گیا تو اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور میت کو قبر سے نکالا نہیں جائے گا کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا گیا اور وہ لوگوں کے پاس سے جا چکا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبر

آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے۔ لیکن چونکہ مسلمانوں نے اس پر نماز پڑھنے کا حق ادا نہیں کیا اور رسول اللہ ﷺ کا قبر پر نماز پڑھنا ثابت ہے اس لئے اس وقت تک قبر پر نماز پڑھی جاسکتی ہے جب تک یہ گمان ہو کہ اس کا جسم پھٹ نہیں گیا ہوگا کیونکہ نماز جنازہ میت پر مشروع ہے اس کے اجزاء پر نہیں۔

المبسوط 69/2

اگر میت کو نماز جنازہ پڑھے بغیر دفن کر دیا گیا یا ولی کے نماز پڑھے بغیر دفن کر دیا گیا تو مدت مذکور کے لحاظ سے احناف کے نزدیک قبر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی نماز جنازہ

علامہ نووی لکھتے ہیں: قاضی عیاض نے فرمایا: امام مسلم نے رسول اللہ ﷺ کے کفن اور آپ کی قبر کے بارے میں احادیث ذکر کی ہیں۔ اور آپ کے غسل اور نماز جنازہ کے بارے میں احادیث ذکر نہیں کیں۔ آپ کے غسل کے بارے میں سب اس بات پر متفق ہیں کہ آپ کو غسل دیا گیا اور نماز جنازہ پڑھے جانے میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے کہا آپ کی نماز جنازہ بالکل نہیں پڑھی گئی لوگ فرداً فرداً جا کر دعا کر کے لوٹ آتے تھے۔ اور اس کی وجہ میں پھر اختلاف ہے۔ بعض علماء نے کہا آپ اپنی فضیلت کی وجہ سے نماز سے مستغنی تھے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو پھر آپ کو غسل بھی نہیں دیا جاتا۔

بعض علماء نے کہا اس وقت کوئی امام مقرر نہیں تھا اور یہ بھی غلط ہے۔ کیونکہ نمازیں پڑھی جاتی

باب نمبر: 9

نماز وتر

وتر کے حکم میں مذاہب ائمہ

امام مالک کے نزدیک وتر سنت مؤکدہ ہے۔ اکمال اکمال المعلم 379/2

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: ہمارے نزدیک وتر کے سنت ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے

- شرح المہذب: 12/4

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: وتر ہمارے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ امام احمد نے

فرمایا: جس شخص نے عمداً وتر ترک کیا وہ بُرا شخص ہے۔ اس کی شہادت قبول نہیں کرنی

چاہئے، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ امام احمد نے وتر کی تاکید میں مبالغہ کا ارادہ کیا ہے کیونکہ

احادیث میں وتر پڑھنے کا حکم وارد ہوا ہے۔ المغنی: 1/453

علامہ سرحسی حنفی فرماتے ہیں:

ہمارے نزدیک اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وتر کی نماز تمام سنتوں سے

زیادہ قوی ہے حتیٰ کہ اگر صرف وتر کی نماز پڑھنے سے رہ جائے تو اس کی قضا کی جاتی ہے۔ کیا

تمہیں یہ نہیں معلوم کہ رسول اللہ ﷺ نے لیلة التعلیس میں وتر کی قضا پڑھنے سے

ابتداء کی تھی۔ اور جس روایت میں ہے کہ صبح کے بعد وتر کی نماز نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ

تھیں اور نماز باجماعت معطل نہیں ہوئی تھی۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت آپ

کے دفن سے پہلے مکمل ہو چکی تھی اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ دفن سے پہلے مسلمانوں کے

امام اور خلیفہ مقرر ہو چکے تھے۔ صحیح نظر یہ جس پر جمہور قائم ہیں وہ یہ ہے۔ کہ آپ کی نماز

جنازہ فرداً فرداً پڑھی گئی۔ ایک جماعت جاتی اور سب اکیلے اکیلے نماز جنازہ پڑھتے۔ پھر وہ

جماعت باہر آ جاتی اور دوسری جماعت چلی جاتی۔ مردوں کے بعد عورتوں نے نماز جنازہ

پڑھی پھر بچوں نے پڑھی۔ رسول اللہ ﷺ کے دفن کو پیر سے بدھ تک مؤخر کرنے میں

حکمت یہ تھی کہ بیعت مکمل ہو جائے اور مسلمانوں کا ایک امیر مقرر ہو جائے تاکہ کسی نزاع

اور اختلاف کے وقت اس کی اطاعت کی جاسکے۔

شرح مسلم 312/1

حدیث: 318

شائل ترمذی میں ہے کہ آپ کی نماز جنازہ میں تکبیرات، ثناء اور درود شریف پڑھا

گیا۔ حدیث نمبر: 379

ہے کہ صبح کی نماز تک وتر کو مؤخر نہ کرو اس کی قضاء سے منع کرنا مقصود نہیں ہے۔ نماز فجر کے بعد طلوع شمس سے پہلے وتر کی قضاء پڑھی جاتی ہے۔ یہ چیز اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وتر سنتوں سے زیادہ قوی ہے۔ اور فرائض سے کم ہے کیونکہ وتر کے منکر کی تکفیر نہیں کی جائے گی اور نہ وتر کے لئے اذان دی جائے گی اور رمضان کے علاوہ وتر کی جماعت بھی مشروع نہیں ہے اس کے سوا اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں:

حضرت ابو بصرہ الغفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا ریب اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زیادہ کر دی ہے سنو! وہ وتر ہے اس کو عشاء سے لیکر طلوع فجر تک پڑھا کرو۔ مصنف ابن ابی شیبہ: 297/2

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر کا وجوب باقی فرائض کے بعد مقرر ہوا کیونکہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زیادہ کر دی ہے۔ اور زیادہ کرنے کی نسبت اپنی طرف نہیں اللہ تعالیٰ کی طرف کی ہے۔ جبکہ سنتوں کی اضافت رسول اللہ ﷺ کی طرف ہوتی ہے۔ اور زیادتی کا تحقق بھی واجبات میں ہوتا ہے۔ کیونکہ واجبات کا عدد معین ہوتا ہے اور نوافل کی کوئی گنتی شمار اور انتہاء نہیں ہوتی۔

حدیث: 319

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مغرب کی طرح وتر کی تین رکعات ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے: رات کے وتر دن کے وتر کی طرح ہیں۔ مصنف عبدالرزاق: 19/3

اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اتفاق ہے کہ تراویح کی مقدار بیس رکعات ہیں کیونکہ دن اور رات کے واجبات کی تعداد بھی بیس ہے اور دن اور رات کے واجبات کی تعداد بیس رکعت تہی ہوگی۔ جب وتر کو واجب قرار دیکر دیگر واجبات میں شامل کیا جائے۔ البتہ وتر کا وجوب ظنی دلیل سے ثابت ہوا ہے اس لئے اس کے منکر کی تکفیر نہیں کی جائے گی اور باقی فرائض سے اس کا مرتبہ کم ہوگا اور اس پر فرض کا اطلاق نہیں ہوگا بہر حال فرض صرف پانچ نمازیں ہیں اور فرائض اور واجبات میں ہمارے نزدیک فرق ظاہر ہے۔ المہسوط: 156/1

وجوب وتر پر احناف کے دلائل

حدیث: 320

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

أَلْوِ تَرُّ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ

ہر مسلمان پر وتر لازم ہیں۔ ابوداؤد حدیث: 1422 مشکوٰۃ: 1265

حدیث: 321

اور انہی سے روایت ہے: أَلْوِ تَرُّ حَقٌّ وَاجِبٌ وَرَحَقٌ وَاجِبٌ ہے۔ دارقطنی: 22/2

حدیث: 322

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا

وتر لازم ہیں اور جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں، وتر لازم ہیں اور جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں، وتر لازم ہیں اور جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔

ابوداؤد حدیث: 1419 مشکوٰۃ: 1278

یعنی وتر فرض عملی اور واجب اعتقادی ہیں۔ مرقاۃ

لہذا جو اس کے وجوب کا عناداً انکار کرے وہ ہمارے طریقہ سے خارج ہے یعنی گمراہ ہے اور جو اسے واجب جانتے ہوئے بھی نہ پڑھے وہ جماعت صالحین سے خارج ہے اور سخت گنہگار ہے یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ وتر واجب ہیں، خیال رہے کہ جو مجتہد تاویل سے اس کے وجوب کا انکار کرے ان کا یہ حکم نہیں جیسا کہ تمام فرائض عملی اور واجبات کا حال ہے ہم امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کو سخت منع کرتے ہیں امام شافعی (سری نمازوں) واجب فرماتے ہیں مگر کوئی کسی کو گمراہ نہیں کہہ سکتا۔ مرآۃ شرح مشکوٰۃ

279/2:

حدیث: 323

حضرت خارجہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے ایک نماز سے تمہاری مدد فرمائی ہے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آج رات ایک نماز کو زیادہ فرمایا ہے۔ جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون سی نماز ہے؟ فرمایا: وتر (جس کا وقت) عشاء کی نماز سے لے کر طلوع فجر تک ہے

المصنف ابن ابی شیبہ 297/2 ترمذی 452 ابوداؤد 1418 مشکوٰۃ: 1267

یہ حدیث خارجہ بن حذافہ کے علاوہ دوسرے صحابہ سے بھی لفظوں کے تھوڑے فرق کے ساتھ مروی ہے۔ حافظ زیلعی نے نصب الراية میں خارجہ کے علاوہ مندرجہ ذیل سات صحابہ سے اس کی تخریج کی ہے۔

(۱) عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ (۲) عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ (۳) ابن عباس رضی اللہ عنہما (۴) ابن عمر رضی اللہ عنہما (۵) ابوبصرہ الغفاری رضی اللہ عنہ (۶) ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ (۷) عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ (نصب الراية 109-111/2)

اس حدیث سے ہمارا استدلال دو طرح سے ہے۔ ایک یہ کہ اس میں وتروں کے بارہ میں فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آج رات ایک نماز کو زیادہ فرمایا ہے،

کسی چیز میں زیادتی ہمیشہ اس چیز کی جنس سے ہوتی ہے اس لئے پانچ فرائض میں وتر کی زیادتی اس بات کو مستلزم ہے کہ وتر بھی فرض ہو لیکن چونکہ یہ اخبار احاد اور ظنی دلائل سے ثابت ہے اس لئے واجب قرار پائے گا۔

دوسرا استدلال اس طرح ہے کہ اس حدیث میں وتروں کے وقت کی تعیین کی گئی ہے اور اتنی اہمیت کے ساتھ وقت کی تعیین عام طور پر واجبات ہی میں کی جاتی ہے۔

حدیث: 324

حضرت ابو بصرہ الغفاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

انَّ اللہ زادکم صلاة وهی الوتر فصلوها بین صلاة العشاء إلى صلاة الصبح

لا ریب اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زیادہ کر دی ہے سنو! وہ وتر ہے اس کو عشاء سے

لیکر طلوع فجر تک پڑھا کرو۔ مصنف ابن ابی شیبہ: 297/2

اس حدیث کو ایک اور سند کے ساتھ امام احمد اور امام بیہقی نے بھی بیان کیا ہے۔

اس حدیث سے اولاً استدلال اس وجہ سے ہے کہ زائد مزید علیہ کی جنس سے ہوتا ہے معلوم ہوا جیسے پہلی نمازیں لازمی تھیں یہ بھی لازمی ہے۔

اور ثانیاً اس وجہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر پڑھنے کا امر فرمایا ہے اور امر و وجوب کے لئے آتا ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وترہ جانے کی صورت میں اس کی قضا کا حکم دیا ہے اور یہ وتر کے واجب ہونے کی واضح دلیل ہے۔ کیونکہ قضا واجب کی ہوتی ہے سنت یا نفل کی نہیں ہوتی۔

حدیث: 325

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص وتر سے سو جائے یا وتر پڑھنا بھول جائے تو جس وقت یاد آئے وتر پڑھ لے۔

ترمذی 465 مشکوٰۃ 3: 1279

یعنی ان کی قضا واجب ہے یہ امر و وجوب کے لئے ہے یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ وتر واجب ہیں۔

حدیث: 326

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو یہ خدشہ ہو کہ وہ رات کے پچھلے پہر نہیں اٹھ سکے گا تو وہ اول رات وتر پڑھ لے اور جس شخص کو رات کے آخری حصہ میں اٹھنے کا شوق ہو وہ رات کے آخری حصہ میں وتر پڑھے کیونکہ اخیر شب کی نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ افضل ہے۔

مسلم حدیث 755 مشکوٰۃ: 1260

اس حدیث میں دونوں جگہ امر کے صیغے ہیں اور امر و وجوب کے لئے ہے یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ وتر واجب ہیں۔

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین نے وتروں کو صراحۃً تو واجب نہیں کہا لیکن وجوب کی بہت سی امارات کو ان حضرات نے بھی یہاں تسلیم کیا ہے۔

۱- ائمہ ثلاثہ سے منقول ہے کہ تارک وتر کی شہادت مقبول نہیں۔ ۲- سب ائمہ کے نزدیک وتر کی قضاء ہوتی ہے۔ اور حدیث میں بھی قضاء کا امر ہے۔ ۳- اس بات کو سب تسلیم کرتے ہیں کہ وٹروں پر آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں نے مواظبت کی ہے۔

حدیث: 327

روایت ہے امام مالک سے کہ انہیں خبر پہنچی کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیا وتر واجب ہیں؟ آپ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے وتر پڑھے اور لوگوں نے وتر پڑھے تو وہ شخص بار بار آپ پر سوال کرنے لگا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بار بار یہی کہتے رہے رسول اللہ ﷺ نے وتر پڑھے اور لوگوں نے وتر پڑھے۔

موطا امام مالک ص: 124 مشکوٰۃ: 1280

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے احتیاطاً صراحتاً تو وجوب کا لفظ استعمال نہیں فرمایا لیکن وجوب کی دلیل اور امارت بیان کر دی۔ مواظبت بدون الترتیب وجوب کی دلیل ہے۔ نبی کریم ﷺ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ ہر عمل کو صراحتاً نہ فرماتے کہ یہ فرض ہے یہ واجب ہے یہ سنت ہے علماء نے علامات سے فرضیت وغیرہ ثابت کی تا کہ امت کے لئے گنجائش رہے اور علماء کا اختلاف رحمت ہے۔

حدیث: 328

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے خلیل ﷺ نے مجھے تین چیزوں کی وصیت کی، ہر ماہ تین روزے رکھنے کی، دو رکعت نماز چاشت کی، اور سونے سے پہلے وتر پڑھنے کی۔

مسلم: 721 بخاری: 1981 مشکوٰۃ: 1262

وتر کا اتنا اہتمام بھی اس کے وجوب کی دلیل ہے غرضیکہ وٹروں میں وجوب کی امارات سب ائمہ تسلیم کرتے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ امام صاحب نے صراحتاً وجوب کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ دوسرے ائمہ نے صراحتاً واجب نہیں کہا۔ تو اختلاف لفظی سا ہوا۔ اور اس لفظی اختلاف کی وجہ ایک دوسرا اصولی اختلاف ہے وہ یہ کہ امام ابو حنیفہ فرض اور سنت کے درمیان وجوب کے مستقل درجہ کے قائل ہیں۔ فرض، واجب اور سنت تینوں الگ الگ درجے ہیں۔ اور تینوں میں فرق دلائل کے مراتب میں فرق کی وجہ سے ہوتا ہے۔

اتنی بات پر تو سب ائمہ متفق ہیں کہ وتر کا درجہ فرض نماز سے کم ہے اور عام سنن و نوافل سے اس کی اہمیت زیادہ ہے لیکن امام صاحب چونکہ فرض اور سنت کے درمیان وجوب کے مستقل درجہ کے قائل تھے اس لئے آپ نے بڑی آسانی کے ساتھ کہہ دیا کہ وتر واجب ہیں۔ ائمہ ثلاثہ چونکہ واجب کو مستقل حیثیت نہیں دیتے اس لئے ان کے یہاں مشکل پیش آئی کہ وٹروں میں تمام امارات وجوب تسلیم کرتے ہوئے اور انہیں دوسری سنن سے اہم سمجھتے ہوئے بھی صراحتاً اسے واجب نہیں کہہ سکے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب

اہم دلیل یہ ہے کہ بعض احادیث میں سواری پر وتر پڑھنے کا ذکر ہے اور سواری پر فرض یا واجب نہیں پڑھے جاتے۔ اس سے ثابت ہوا کہ وتر نفل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹ پر وتر پڑھے۔ بخاری

اس کے دو جواب ہیں: اول یہ کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ عمل وتر کو واجب قرار دینے سے پہلے کا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کسی عذر کی بناء پر آپ نے سواری پر وتر پڑھے ہوں جیسا کہ ترمذی اور ابو داؤد میں ہے کہ آپ نے کیچڑ کے عذر کی بناء پر فرض سواری پر پڑھے کیونکہ آپ سے ثابت ہے کہ آپ سواری سے اتر کر وتر پڑھا کرتے تھے۔

حدیث: 329

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری پر نماز پڑھتے اور وتر اتر کر زمین پر پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

شرح معانی الآثار 1/429

تیسرا جواب یہ ہے

کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جس طرح سواری پر وتر پڑھنا مروی ہے اسی طرح ان سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ سواری سے اتر کر وتر پڑھتے تھے اور جب ایک صحابی سے یہ دونوں فعل مروی ہیں تو احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ان احادیث پر عمل کیا جائے جن کی رو سے سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں کیونکہ اصول میں مقرر ہے کہ حلت اور حرمت میں تعارض ہو تو جانب حرمت کو ترجیح ہوتی ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث انہیں بھی مفید نہیں کیونکہ شوافع کا مسلک ہے کہ وتر رسول اللہ ﷺ پر واجب تھے اور امت کے لئے سنت تھے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں

رسول اللہ ﷺ پر وتر واجب ہیں اگرچہ امت کے حق میں سنت ہیں۔

شرح المہذب 20/4

حدیث: 330

قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (سواری سے اتر کر) زمین پر وتر پڑھتے تھے۔

مصنف عبدالرزاق: 579/2

بکر کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے اور زمین پر وتر پڑھتے۔

مصنف ابن ابی شیبہ: 303/2

حدیث: 335

عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے اور زمین پر وتر پڑھتے۔

مصنف ابن ابی شیبہ: 303/2

رکعات وتر میں مذاہب

حنفیہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں دو تشہد اور ایک سلام کے ساتھ

شافعیہ کے نزدیک وتر ایک سے لے کر گیارہ تک کسی بھی طاق عدد کے مطابق پڑھے جاسکتے ہیں۔ وتر کی تیرہ رکعات ہو سکتی ہیں یا نہیں؟ اس میں شافعیہ کا اختلاف ہوا ہے۔ بعض تیرہ رکعات کے بھی قائل ہیں اور بعض اس کے قائل نہیں۔ اختلاف کا منشاء یہ ہے کہ وتر اور صلاۃ الیل کے متعلق اکثر روایات میں تو گیارہ رکعات ہی کا تذکرہ ہے۔ لیکن بعض روایات میں تیرہ رکعات بھی آئی ہیں۔ بعض ان تیرہ رکعتوں والی روایات کے پیش نظر تیرہ وٹروں کے قائل ہو گئے ہیں۔

حدیث: 331

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے اور زمین پر وتر پڑھتے۔

مصنف عبدالرزاق: 579/2

امام احمد نے بھی اس سند کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے مگر اس میں یہ اضافہ ہے

حدیث: 332

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نوافل سواری پر پڑھتے تھے جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے اور زمین پر وتر پڑھتے۔

احمد: 4/2

حدیث: 333

ابن عون کہتے ہیں میں نے قاسم سے سواری پر وتر پڑھنے کے بارے میں پوچھا انہوں نے کہا صحابہ کہتے تھے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما زمین پر وتر پڑھتے۔

مصنف ابن ابی شیبہ: 303/2

حدیث: 334

جن حضرات نے تیرہ کا تذکرہ کیا ہے انہوں نے فجر کی دو سنتوں کو بھی ساتھ شمار کیا ہے اصل صلاۃ اللیل گیارہ رکعات ہی تھیں۔

شافعیہ کے نزدیک اگر تین رکعت پڑھے تو بہتر یہ ہے کہ دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرے فصل بالسلام کے ساتھ تین رکعتیں پوری کرے اور اگر پانچ یا اس سے زیادہ پڑھنی ہوں تو ان کے ہاں دو طریقے ہیں ایک یہ کہ ہر دو رکعت کے بعد قعدہ کر کے تشہد پڑھے اور دوسرا یہ کہ صرف آخری یا اس کے ساتھ آخری سے پہلے والی رکعت پر قعدہ کرے۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب بھی تعداد میں شافعیہ کے قریب قریب ہے تفصیلات میں کچھ فرق ہے۔

حنفیہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں

حنفیہ اس میں اکیلے نہیں ہیں بلکہ اور بھی بہت سے سلف کا یہی مذہب ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے مدینہ کے فقہاء سبعہ کے مشورہ سے تین وتر رائج کئے تھے فقہاء سبعہ یہ ہیں۔ (۱) سعید بن المسیب (۲) عروہ بن الزبیر (۳) قاسم بن محمد (۴) ابو بکر بن عبد الرحمن (۵) خارجہ بن زید (۶) عبید اللہ بن عبد اللہ (۷) سلیمان بن یسار۔

صحابہ میں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ عنہ، ابن عباس رضی اللہ عنہما، انس رضی اللہ عنہ، ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وغیرہ

بہت سے صحابہ کا یہی مذہب تھا۔ بلکہ ابن ابی شیبہ نے حضرت حسن بصری کا یہ ارشاد نقل کیا ہے۔ أجمع المسلمون علی أن الوتر ثلاث لا یسلم إلا فی آخرهن مسلمانون کا اس پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں سلام پھیرا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت حسن بصری کے زمانہ میں تین وتر کے قائلین کی تعداد اتنی زیادہ تھی کہ حسن بصری نے اسے اجماع کہہ دیا۔ معلوم ہوا کہ صحابہ و تابعین میں عام رواج تین وٹروں ہی کا تھا بلکہ ایک وتر پڑھنے والے کو تعجب کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔

حدیث: 336

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا گیا آپ کی امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں کیا رائے ہے؟ جبکہ وہ وتر ایک ہی رکعت پڑھتے ہیں؟ فرمایا: بیشک وہ فقیہ ہیں۔

بخاری 3765 مشکوٰۃ: 1277

یعنی امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اتنی بڑی غلطی کرتے ہیں کہ وتر تین رکعت کی بجائے ایک رکعت ہی پڑھتے ہیں آپ انہیں سمجھاتے نہیں۔ فرمایا امیر معاویہ عالم ہیں فقیہ ہیں مجتہد ہیں مجتہد کو غلطی پر بھی ثواب ملتا ہے۔ لہذا نہ میں ان کو سمجھا سکتا ہوں اور نہ تم ان پر اعتراض کرو۔

حدیث: 337

ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے عشاء کے بعد ایک رکعت وتر پڑھے

ان کے پاس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے غلام تھے وہ ان کے پاس گئے اور انہیں خبر دی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: انہیں چھوڑ دو وہ حضور ﷺ کے ساتھ رہے ہیں۔ بخاری 3764 مشکوٰۃ: 1278

یعنی اگرچہ ان کا یہ عمل غلط ہے لیکن بزرگوں خصوصاً صحابہ کی غلطی پکڑنا اور ان پر زبان طعن دراز کرنا سخت غلطی ہے یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ وتر تین رکعت ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ و تابعین کی اکثریت تین وٹروں ہی کی قائل تھی۔ اور صحابہ کا اس پر اجماع ہو چکا تھا۔ صرف امیر معاویہ کسی غلط فہمی سے یا بے خبری سے ایک رکعت وتر پڑھتے تھے اسی لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے خادم کو اس پر تعجب ہوا اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے شکایت کی اور حیرت کا اظہار کیا کہ آپ انہیں مسئلہ کیوں نہیں بتاتے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ نہ کہا کہ مسئلہ یا ان کا یہ فعل صحیح ہے بلکہ صرف یہ فرمایا کہ وہ بوجہ صحابی اور مجتہد ہونے کے ملامت کے لائق نہیں اور نہ اس بناء پر ان سے قطع تعلق کرنا جائز۔ مراۃ شرح مشکاۃ: 279/2

تین رکعت وتر پر احناف کے دلائل

حدیث: 338

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں (تہجد کی آٹھ رکعات ادا کرنے کے بعد) تین

رکعت (وتر) پڑھتے۔ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں۔ فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا۔ بخاری حدیث: 1147 مسلم: 738 اس حدیث کو نسائی بھی روایت کیا ہے۔

حدیث: 339

عبد العزیز بن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں کیا پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: پہلی رکعت میں سبح الاسم ربك الاعلیٰ پڑھتے تھے دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد اور معوذتین پڑھتے تھے۔

ترمذی حدیث 463 ابو داؤد 1424 ابن ماجہ 1173 مشکوٰۃ 1269 متدرک حاکم 305/1

حدیث: 340

امام حاکم نے سعد بن ہشام کی روایت کو ان الفاظ سے نقل کیا ہے۔

کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی الرکعتین الاولیین رسول اللہ ﷺ وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔

متدرک حاکم 304/1

حدیث: 341

مسند احمد نے سعد بن ہشام کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے۔

رسول اللہ ﷺ جب نماز عشاء سے فارغ ہوتے تو گھر میں تشریف لاتے۔ پھر دو رکعتیں پڑھتے۔ پھر ان کے بعد دو رکعتیں ان سے طویل پڑھتے پھر تین وتر پڑھتے۔ ان کے درمیان فصل نہیں کرتے تھے۔ پھر بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے۔

احمد 156/6

ہر چند کہ ائمہ ثلاثہ بھی تین رکعت کو جائز قرار دیتے ہیں لیکن وہ دو رکعت کے بعد سلام پھیرتے ہیں پھر ایک رکعت کے بعد دوبارہ سلام پھیرتے ہیں جبکہ احادیث میں اس کے خلاف ہے۔

حدیث: 342

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں پہلی رکعت میں سبح الاسم ربك الاعلیٰ پڑھتے تھے دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ لا یسلم إلا فی آخرہن اور سلام صرف آخر میں پھیرتے تھے۔

نسائی 175/1 مطبوعہ نور محمد کا خانہ تجارت کراچی حدیث 1700

دو رکعت کے بعد سلام نہ پھیرنے والی روایت کو علامہ نووی نے بھی صحیح قرار دیا ہے لکھتے ہیں۔

حدیث: 343

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جس روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعتوں کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے اس کو نسائی نے سند حسن اور بیہقی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

شرح المہذب 17-18/4

حدیث: 344

عن الحسن قال:

أجمع المسلمون علی أن الوتر ثلاث لا یسلم إلا فی آخرہن
امام حسن بصری فرماتے ہیں: مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں سلام پھیرا جائے گا۔

مصنف ابن ابی شیبہ 194/2

حدیث: 345

عن الحسن قال:

كان ابي بن كعب يوتر بثلاث لا يسلم إلا في الثالثة مثل المغرب
امام حسن بصری فرماتے ہیں: کہ حضرت ابی بن کعب تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور مغرب کی
نماز کی طرح تین رکعت کے بعد سلام پھیرتے تھے۔

مصنف عبدالرزاق 26/3

حدیث: 346

عن ثابت عن انس أنه أوتر بثلاث لم يسلم إلا في آخرهن
حضرت ثابت بیان کرتے ہیں: کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تین رکعات نماز وتر پڑھی
اور صرف آخر میں سلام پھیرا۔

مصنف ابن ابی شیبہ 294/2 مصنف عبدالرزاق 26/3

حدیث: 347

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
کے اصحاب وتر کی دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 294/2

ائمہ ثلاثہ اس بات پر متفق ہیں کہ ایک رکعت نماز وتر پڑھنا جائز ہے اور احناف کے نزدیک
ایک رکعت وتر پڑھنا جائز نہیں۔ دلائل یہ ہیں:

حدیث: 348

أن رسول الله ﷺ نهى عن البتراء أن يصلي الرجل واحدة يوتر بها
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دم بریدہ نماز
پڑھنے سے منع فرمایا ہے یعنی کوئی شخص ایک رکعت وتر پڑھے۔

نصب الراية 120/2 درایہ 114/1 عمدة القاری 4/7

ابن الترمذی فرماتے ہیں کہ عقیلی کے سوا متقدمین میں سے کسی نے عثمان بن محمد بن ربیعہ
پر جرح نہیں کی اور ان کی جرح بھی معمولی ہے۔ حاکم نے مستدرک میں ان کی روایات جمع
کی ہیں۔

الجوهري 27/3

علامہ ابن حجر نے تصریح کی ہے کہ اس حدیث کے باقی راوی ثقہ ہیں۔ لسان
المیزان 152/4

حدیث: 349

محمد بن کعب قرظی بیان کرتے ہیں

آن النبی ﷺ نہی عن البتیراء

کہ نبی کریم ﷺ نے دم کٹی (ایک رکعت) نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

نیل الاوطار قاضی شوکانی

حدیث: 350

عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: ما أجزاء ركعة واحدة قط
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ایک رکعت وتر کو ہرگز کافی نہیں
سمجھتا۔

موطا امام محمد بن حسن شیبانی حدیث 264 ص: 96

ہر چند کہ یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے لیکن چونکہ یہ بات قیاس اور رائے
سے نہیں کہی جاسکتی اس لئے یہ حدیث حکما مرفوع ہے۔

حدیث: 351

عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال:

الوتر ثلاث كصلاة المغرب

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وتر تین رکعات ہیں مغرب کی نماز

کی طرح۔

موطا امام محمد بن حسن شیبانی حدیث 261 ص: 96

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات

تین رکعات نماز وتر پر ائمہ ثلاثہ کی طرف سے یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ حدیث شریف میں
تین رکعات نماز وتر پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے مغرب کی نماز کے ساتھ
مشابہت ہوتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین رکعت وتر
مت پڑھو، پانچ یا سات رکعات وتر پڑھو اور وتر کو مغرب کی نماز کے مشابہ نہ کرو۔

دارقطنی 25/2

اس اعتراض کے تین جواب ہیں اول یہ کہ یہ حدیث ائمہ ثلاثہ کے بھی منافی ہے
کیونکہ تین رکعت وتر کو وہ بھی جائز قرار دیتے ہیں اور مالکیہ کے نزدیک تین رکعت پڑھنا
اولیٰ ہے بلکہ علامہ نووی شافعی نے ایک سلام کے ساتھ بلا فصل تین رکعت پڑھنے کو افضل
قرار دیا ہے۔ لکھتے ہیں:

جب کوئی شخص تین رکعت نماز وتر پڑھنے کا ارادہ کرے تو اس میں اختلاف ہے کہ افضل
طریقہ کیا ہے ایک قول یہ ہے کہ ایک سلام کے ساتھ تین رکعت بلا فصل پڑھنا افضل ہے۔ شیخ
ابوزید ابومروزی نے کہا اس صورت میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف نہیں رہے گا کیونکہ وہ فصل
کے ساتھ وتر کو صحیح قرار نہیں دیتے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ان احادیث کے معارض اور خلاف ہے جو اس سے زیادہ ثقہ، قوی اور صحیح کتب میں موجود ہیں کیونکہ بخاری، ترمذی ابو داؤد، نسائی، مصنف ابن ابی شیبہ مصنف عبدالرزاق سے ہم تین رکعات وتر کے ثبوت میں ہم احادیث نقل کر چکے ہیں بلکہ مصنف ابن ابی شیبہ نے تین رکعات وتر پر اجماع نقل کیا ہے لہذا سنن دارقطنی کی اس روایت کو ساقط الاعتبار قرار دیا جائے گا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ خود سنن دارقطنی میں اس کے خلاف روایت موجود ہے

حدیث: 352

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ

وتر الليل ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رات کے وتر کی تین رکعات ہیں جیسے دن کے وتر مغرب کی تین رکعات ہیں۔

دارقطنی 28/2

حدیث: 353

اور امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں

عن ثابت عن انس أنه أوتر بثلاث مثل المغرب

حضرت ثابت بیان کرتے ہیں: کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تین رکعات نماز وتر پڑھی مغرب کی طرح

مصنف عبدالرزاق 26/3 مصنف ابن ابی شیبہ 294/2

روایات میں فصل اور دو سلاموں کے ساتھ وتر پڑھنے کا ذکر آیا ہے وہ سب ان احادیث صحیحہ اور اجماع مسلمین سے منسوخ اور متروک ہیں

ایک رکعت وتر پر استدلال کا جواب

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو گیارہ رکعات پڑھتے تھے ایک رکعت کے ساتھ (ان رکعات کو) وتر (طاق) کرتے تھے۔

مسلم

اس مضمون کی متعدد روایات ہیں جن سے ائمہ ثلاثہ استدلال کرتے ہیں۔ احناف کے نزدیک ایسی تمام روایات اس معنی پر محمول ہیں کہ یہ ایک رکعت دو گانہ سے ملی ہوئی ہوتی تھی وہ جمل یہی ہے کہ ایک رکعت نماز پڑھنا ممنوع ہے اس پر دلائل گذر چکے ہیں۔

طریق التوفیق بین الاحادیث یہ ہے کہ ہم کہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک رکعت پڑھتے تھے اور اس کا حکم دیتے تھے لیکن آخری امر یہ تھا کہ وتر تین رکعت ہیں بغیر سلام کے۔

اس پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے جسے امام طحاوی نے روایت کیا ہے

حدیث: 354

ابو خالدہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے کہا: ہمیں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے یہ بتایا ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں سوائے اس کے کہ ہم وتر کی تیسری رکعت میں قراءت کرتے ہیں۔ وہ رات کے وتر ہیں اور یہ دن کے وتر ہیں۔

طحاوی باب الوتر 293/1

وتر میں دعائے قنوت قبل از رکوع پڑھی جائے

امام شافعی فرماتے ہیں قنوت رکوع کے بعد ہے ان کی دلیل حضرت محمد بن سیرین والی حدیث ہے لیکن وہ وتر کے قنوت کے بارے میں ہے ہی نہیں۔ اس لئے اس سے استدلال درست نہیں وہ ایک ہنگامی صورت حال میں صرف ایک مہینے تک حضور اقدس ﷺ نے پڑھا پھر چھوڑ دیا جیسا کہ ابو داؤد حدیث: 1445 میں چھوڑنے کی تصریح ہے۔

معلوم ہوا کہ قنوت خاص حادثے کی وجہ سے تھا اور عارضی تھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی حادثے کے وقت قنوت پڑھنا سنت ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قنوت رکوع سے پہلے ہے اور دلائل کے لحاظ سے امام

صاحب کا قول زیادہ قوی ہے۔

علامہ سرحسی حنفی فرماتے ہیں:

ہمارے نزدیک رکوع سے پہلے قنوت کرے جیسا کہ ہم آثار صحابہ سے نقل کر چکے ہیں کیونکہ قنوت حکماً قراءت ہے اور جبکہ قراءت رکوع سے پہلے ہے تو قنوت بھی رکوع سے پہلے ہوگا، امام شافعی رکوع کے بعد قنوت پڑھنے کا قول کرتے ہیں۔ اور اس پر ان کے پاس کوئی حدیث نہیں ہے انہوں نے وتر کے قنوت کو نماز فجر کے قنوت پر قیاس کیا ہے۔

قنوت قبل از رکوع

حدیث: 355

عاصم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے قنوت کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے فرمایا قنوت ثابت ہے میں نے پوچھا رکوع سے پہلے یا بعد، فرمایا: رکوع سے پہلے۔ میں نے عرض کیا کہ فلاں نے مجھے آپ کی بابت بتایا ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد کہا ہے؟ فرمایا اس نے جھوٹ کہا ہے رکوع کے بعد تو رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک مہینہ دعائے قنوت پڑھی ہے۔

بخاری حدیث: 1002 مسلم: 677 مشکوٰۃ: 1289

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 302/4

حدیث: 358

علقہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور دیگر نبی کریم ﷺ کے اصحاب رضی اللہ عنہم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 302/2

حدیث: 359

اسود بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔

مصنف ابن ابی شیبہ 302/2

حدیث: 360

حضرت ابی بن کعب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

ابوداؤد حدیث: 1427

ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حدیث: 356

حضرت عاصم کی یہ روایت کتاب المغازی میں عبدالعزیز کی روایت کے مطابق ہے جس میں ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ دعاء قنوت رکوع کے بعد ہے یا قراءت سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے فرمایا بلکہ قراءت سے فارغ ہونے کے بعد۔

ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی تمام روایات کو پیش نظر رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب دعاء قنوت کسی خاص وجہ سے (دعاء وغیرہ کے لئے) پڑھی جائے تو بالاتفاق رکوع کے بعد ہے اور جو قنوت عام حالات میں پڑھی جائے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیح طور پر یہی ثابت ہے کہ وہ رکوع سے پہلے ہے۔

فتح الباری 491 باب القنوت قبل الركوع اوبعدہ

امام ترمذی فرماتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تمام سال قنوت مشروع قرار دیتے تھے اور ان کا مسلک تھا کہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھا جائے۔

ترمذی حدیث: 464 باب ماجاء فی القنوت فی الوتر

حدیث: 357

حدیث: 361

حضرت ابی بن کعب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ پہلی رکعت میں سبح الاسم ربك الاعلى پڑھتے تھے دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد تھے اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے۔

نسائی 1698 ابن ماجہ 1171-1182

ابن ابی شیبہ (1/41/12) ابو داؤد والنسائی فی السنن الکبریٰ (2-1/218) واحمد والطبرانی والبیہقی وابن عساکر (2/244/4)۔ سند صحیح

صفة صلاة النبی ﷺ ص 88-179

ان احادیث اور آثار کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں بھی بکثرت احادیث و آثار ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد نے قیاس کی بنا پر ان تمام احادیث کو رد کر دیا اور امام مالک نے بھی وتر میں قنوت کا انکار کر کے بکثرت احادیث و آثار کو مسترد کر دیا۔

وتروں کی دو رکعتوں پر بغیر سلام کے قعدہ کرنا

حافظ ابن عبد البر الاستیعاب میں لکھتے ہیں:

حدیث: 362

علقہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنی والدہ کو بھیجا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے گھر رات رہیں اور دیکھیں کہ آپ ﷺ وتر کس طرح ادا کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ہاں رات رہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے رات میں جتنا اللہ کو منظور ہوا نماز پڑھی۔ جب رات کا آخری حصہ ہوا اور آپ نے وتر پڑھنے کا ارادہ کیا پہلی رکعت میں سبح الاسم ربك الاعلى پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون پھر قعدہ کیا پھر سلام پھیرے بغیر کھڑے ہو گئے پھر آپ ﷺ تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھی یہاں تک کہ جب اس سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی پھر دعائے قنوت پڑھی جو اللہ کو منظور تھا دعائیں مانگیں پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا۔

استیعاب 450/4 حاشیہ ص 451

دعائے قنوت کی تکبیر کہتے وقت رفع یدین کر کے ہاتھ باندھنا

حدیث: 363

عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ أنه كان يرفع يديه إذا قنت في الوتر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قنوت وتر کے لئے رفع یدین کیا کرتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 27-28/2

حدیث: 364

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وتر کی آخری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھا کرتے تھے پھر رفع یدین کرتے تھے پس رکوع سے قبل قنوت پڑھتے۔
امام بخاری نے اپنے ”جزء رفع الیدین ص: 28 میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

حدیث: 365

ابو عثمان فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ قنوت میں رفع یدین کیا کرتے تھے۔
امام بخاری کا رسالہ رفع الیدین ص: 28

حدیث: 366

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے قراءت سے فارغ ہو کر دعائے قنوت کے لئے تکبیر کہی پھر رکوع میں جاتے وقت تکبیر کہی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نماز میں قراءت سے فارغ ہو کر دعائے قنوت سے پہلے اور دعائے قنوت کے بعد تکبیر کہتے تھے اور حضرت براء رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب وہ سورۃ پڑھ کر فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے پھر قنوت پڑھتے اور حضرت سفیان فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام پسند کرتے تھے کہ وتر کی تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھیں پھر تکبیر کہتے ہوئے ہاتھ اٹھائیں اور قنوت پڑھیں۔

قیام الیل از مروزی 229-230

حدیث: 367

حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت طلحہ بن مصرف سے اور وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا:

سات مقام پر ہاتھ اٹھائیں جائیں۔ آغاز نماز میں، وتروں میں تکبیر قنوت کے وقت، عمیدین میں، حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت، صفا اور مروہ پر مزدلفہ اور عرفات میں اور دو حجروں کے پاس ٹھہرتے وقت۔

طحاوی المناسک باب رفع الیدین عند رؤیة البیت 178/2

ناصر الدین البانی غیر مقلد نے بھی اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے جس میں دعائے قنوت رکوع سے پہلے ہے۔

حدیث: 368

امام محمد امام ابو حنیفہ سے اور وہ حماد سے اور وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر میں قنوت واجب ہے۔ رمضان میں بھی اور غیر رمضان میں بھی۔ اور جب تم قنوت پڑھنا چاہو تو تکبیر کہو۔ اور جب قنوت کے بعد رکوع کرنا چاہو تب بھی تکبیر کہو۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمارا عمل اسی کے مطابق ہے کہ قنوت سے پہلے کی تکبیر میں رفع یدین کرے جیسا کہ نماز کے شروع میں کیا جاتا ہے۔ پھر ہاتھوں کو رکھ لے۔ اور دعائے قنوت

پڑھے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

کتاب الآثار 579/1 کتاب الحجہ 200/1

دعاے قنوت میں ہاتھ باندھ کر دعا کرنا

دوران نماز دعا کا اصول یہ ہے کہ جس رکن میں دعا کی جا رہی ہے۔ اسی رکن کی کیفیت پر رہتے ہوئے دعا کی جاتی ہے۔ جیسے قعدہ اخیرہ کے آخر میں دعا کی جاتی ہے۔ نیز جلسہ (سجدوں کے درمیان) میں دعا کی جاتی ہے۔ اسی طرح نفل نماز کے سجدوں میں اگر دعا کی جائے تو اسی کیفیت پر رہتے ہوئے دعا کی جائے گی۔ لہذا وتروں میں رکوع سے قبل جب قنوت پڑھی جائے گی تو ہاتھ باندھے ہوئے ہی پڑھی جائے گی۔

دعاے قنوت

حدیث: 369

حضرت خالد بن ابی عمران کہتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ کو یہ دعا قنوت سکھائی۔

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعْبُدُكَ وَنُصَلِّيُكَ وَنَسْجُدُكَ وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى

عَذَابَكَ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ

یہ دعا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی سند متصل کے ساتھ نقل کی ہے۔

سنن بیہی باب دعاء القنوت مروزی: قیام الیل 232

اور بہتر یہ ہے کہ اس دعا کے ساتھ وہ دعا بھی پڑھے جو حضور ﷺ نے امام حسن رضی اللہ عنہ کو تعلیم فرمائی تھی

حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے چند کلمات سکھائے جنہیں میں وتر کے قنوت میں پڑھا کروں۔

حدیث: 370

اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَعْزُزُ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ۔ وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

ابوداؤد 1425 نسائی 1746 بہار شریعت 5/4 مشکوٰۃ 1273

حدیث: 371

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں یہ دعا پڑھتے تھے

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ

ابوداؤد 1426 بہار شریعت 5/4 مشکوٰۃ 1276

جو دعائے قنوت نہ پڑھ سکے یہ پڑھے رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

یا تین بار اللہم اغفر لنا کہے بہار شریعت 4/6

دعا قنوت واجب ہے

حدیث: 372

حضرت اسود فرماتے ہیں کہ میں چھ مہینہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صحبت میں رہا وہ ہمیشہ وتر میں دعا قنوت پڑھتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی سال بھر دعا قنوت پڑھتے تھے۔ نیز حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وتر میں دعا قنوت واجب ہے۔

مروزی: قیام الیل 225

حدیث: 373

حضرت حماد و سفیان فرماتے ہیں کہ جو شخص وتر میں دعائے قنوت پڑھنا بھول جائے تو وہ سجدہ سہو کرے۔ مروزی: قیام الیل 242

باب نمبر: 10

نماز کے بعد دعا مانگنا

میرے جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کے ایک استاد نے تقریر کی اور کہا کہ دعا کے آداب میں سے ہے کہ ہاتھ بلند کر کے دعا کی جائے تو میں نے سوال کیا کہ یہاں فرض نماز کے بعد دعا کے لئے ہاتھ کیوں نہیں اٹھائے جاتے؟ کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے بعد دعا نہیں مانگی۔ میں نے کہا آپ نماز کے بعد اللهم انت السلام پڑھا کرتے تھے۔ جب لا جواب ہو گئے تو کہنے لگے یہ دعا نہیں ذکر ہے۔ کیونکہ اگر وہ اس کو دعا تسلیم کرتے تو انہیں دعا کے بعد ہاتھ اٹھانے پڑتے تھے اور یہ بات ان کے مسلک کے خلاف تھی لہذا اس ذکر کہہ کر جان چھڑائی۔ اور کہا کہ اگر نبی کریم ﷺ نے فرضوں کے بعد دعا مانگنے کا ثبوت مل جائے تو ہاتھ اٹھانے چاہئے ورنہ نہیں اب یہ لوگ سنتوں اور نوافل کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں فرائض کے بعد نہیں۔ اگر یہ دعا کریں بھی تو دعا کے بعد منہ پر ہاتھ نہیں پھیرتے

اور کہتے ہیں کہ منہ پر ہاتھ پھیرنے والی احادیث ضعیف ہیں۔ میں ان سے پوچھتا ہوں کس صحیح حدیث میں یہ درج ہے کہ ضعیف حدیث پر عمل نہ کرنا اگر کوئی حدیث پیش نہ کر سکیں تو ثابت ہو گیا کہ یہ حدیث کے بجائے اپنی رائے سے ایک نیا دین پیش کر رہے ہیں۔ ان بے چاروں کو علم ہی نہیں کہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی محدثین کی اجازت دی ہے۔ جب انہوں نے خود اجازت دی ہے تو تم کون ہوتے ہو روکنے والے اور میں اس بات کی گارنٹی دیتا ہوں کہ میری پیش کردہ احادیث میں کوئی حدیث موضوع نہیں ہوگی۔ کیونکہ موضوع حدیث من گھڑت حدیث کو کہتے ہیں جس پر عمل کرنا جائز نہیں۔ اب میں نیچے فرض نماز کے بعد دعائے مانگنے کے ثبوت میں تقریباً 20 پیش کر رہا ہوں تاکہ ان کو روز قیامت کوئی عذر باقی نہ رہے کہ ہمیں کسی نے بتایا نہیں تھا۔

ایک استاد نے کہا کہ فرائض کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگنا بدعت ہے اور اسی طرح اجتماعی مانگنا کہ بعض دعائے مانگ رہے ہوں اور بعض آمین کہہ رہے ہوں بدعت ہے۔ میں نے کہا یہاں مکہ و مدینہ میں و تروں میں ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگی جاتی ہے اور رمضان اجتماعی دعائے مانگی جاتی ہے۔ اس کے متعلق کوئی حدیث پیش کرو۔ کہنے لگے مرفوع حدیث تو کوئی نہیں بعض آثار ثابت ہیں کہ بعض صحابہ نے ہاتھ اٹھائے ہیں اور بعض نے نہیں اٹھائے۔ میں نے کہا چلو وہ آثار صحابہ ہی لا کر دکھانا آج تک نہیں لائے۔ ان کو چاہئے کہ ثبوت پیش کریں ورنہ و تروں میں ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگنا کیا کریں۔ وہ نہ معلوم و تروں میں ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگنے کا ثبوت لائیں یا نہ لائیں لیکن میں فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگنے اور اجتماعی دعائے مانگنے کا ثبوت پیش کر رہا ہوں اور وہ غیر مقلدین کے امام قاضی شوکانی کی کتاب

تحفۃ الذاکرین سے۔ وما توفیقی إلا باللہ سبحانہ و تعالیٰ عز شانہ و تم برہانہ۔

نماز کے بعد دعاء کرنا سنت رسول اللہ ﷺ ہے

حدیث: 374

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز فجر کے بعد یہ دعا کرتے تھے۔

اللہم انی اسألك رزقاً طیباً وعلماً نافِعاً وعمالاً مُتَقَبَّلاً
اخرجه الطبرانی فی الصغیر

تحفۃ الذاکرین ص: 159 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408ھ

حدیث: 375

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد یہ دعا کرتے مانگتے تھے۔

اللہم ربّ جبریل و میکائیل و اسرافیل اعدنی من حرّ النار و عذاب القبر
اخرجه الطبرانی فی الاوسط

تحفۃ الذاکرین ص: 156 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408ھ

حدیث: 376

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جب بھی نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز ادا کی تو آپ نے نماز سے فراغت کے بعد یہ دعا مانگی

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطَايَايَ وَعَمْدِي اللَّهُمَّ اهْدِنِي لِمَا صَالِحِ الْأَعْمَالِ
وَالْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِصَالِحِهَا وَلَا يَصْرِفُ سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ

اخرچہ البزار

تحفة الذاكرين ص: 157 مطبوعه بيروت لبنان الطبعة الاولى 1408 هـ

حدیث: 377

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب نماز سے فارغ ہوتے تو اپنے دایاں ہاتھ اپنے سر پر رکھتے اور یہ دعا پڑھتے۔

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ أَذْهِبْ عَنِّي الْهَمَّ
وَالْحَزْنَ

اخرچہ الطبرانی والبزار

تحفة الذاكرين ص: 158 مطبوعه بيروت لبنان الطبعة الاولى 1408 هـ

حدیث: 378

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن ان کا

ہاتھ پکڑا اور فرمایا اے معاذ میں ضرورتاً سے پیار کرتا ہوں انہوں نے کہا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں اور میں بھی بخدا آپ سے محبت کرتا ہوں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اے معاذ میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ ہر نماز کے بعد ان کلمات کو نہ چھوڑنا۔

اللَّهُمَّ اَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ

اخرچہ احمد حدیث 21614 ابوداؤد 1522 مشکوٰۃ 949

تحفة الذاكرين ص: 157 مطبوعه بيروت لبنان الطبعة الاولى 1408 هـ

نماز فجر اور مغرب کے بعد کی دعا

حدیث: 379

نماز فجر اور نماز مغرب کے بعد کسی سے کلام کرنے سے پہلے یہ دعاسات مرتبہ پڑھے

اللَّهُمَّ اجْرِنِي مِنَ النَّارِ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ دعا پڑھنے والا اگر اس دن یا رات میں مر جائے تو اس کے لئے جہنم سے آزادی لکھ دی جائے گی۔

ابوداؤد 5079 مشکوٰۃ 2396

نماز کے بعد کے اذکار

حدیث: 380

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

من سبح الله في ذُبرٍ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ
وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامَ الْمِائَةِ لِإِلَهِ إِلَّا
اللَّهُ وَحَدَهُ لِأَشْرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو آدمی نماز کے بعد 33 بار سبحان اللہ 33 بار الحمد للہ اور 33 بار اللہ اکبر پڑھتا ہے یہ کل 99
بار ہوئے اور اس کے بعد یہ کلمہ لا إله إلا الله وَحَدَهُ لِأَشْرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ پڑھ کر سو کی گنتی پور کرے تو اس کے تمام گناہ بخش
دیئے جاتے ہیں اگر چہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔

مسلم 597 مشکوٰۃ 967

اور ایک روایت میں 34 بار اللہ اکبر کہنا بھی ہے لیکن اس میں یہ چوتھا کلمہ تو حید نہیں دونوں
طریقے صحیح ہیں۔

حدیث: 381

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

نماز کے بعد کچھ ایسے اذکار ہیں جنہیں پڑھنے والا کبھی محروم نہیں رہتا 33 بار سبحان اللہ 33
بار الحمد للہ اور 33 بار اللہ اکبر۔ مسلم حدیث 596

حدیث: 382

عن علي رضي الله عنه قال يقال سمعت رسول الله ﷺ:

مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي ذُبُرٍ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعَهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا
الْمَوْتِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھے تو اسے موت کے سوا کوئی چیز جنت کے داخلے سے نہ
روکے گی اور جو بستر پر لیٹتے وقت اسے پڑھ لے تو اللہ اس کے گھر اور اس کے پڑوسی کے گھر
اور اردگرد کے گھروں کو امن دے گا۔

بیہقی مجمع الزوائد 102/10 مشکوٰۃ 974

حدیث: 383

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنی نماز سے فارغ
ہوتے تو تین بار استغفر اللہ کہتے اور یہ دعائیں کہتے

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

مسلم حدیث 591 مشکوٰۃ 961

جن فرضوں کے بعد سنتیں ہوں وہاں دعا مختصر مانگے اور جن کے بعد سنتیں نہ ہوں مثلاً فجر

اور عصر تو ان میں دعا طویل مانگے۔

حدیث: 384

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہر فرض کے بعد یہ دعا کرتے تھے لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد

ابھی جو تو عطا کرے اسے کوئی روک نہیں سکتا اور جسے تو روک لے اسے کوئی عطا نہیں کر سکتا اور تیرے مقابل مال دار کو مال نفع نہیں دے سکتا۔

بخاری حدیث 844 مسلم 593 مشکوٰۃ 962

حدیث: 385

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نماز سے سلام پھیرنے کے بعد یہ کلمات پڑھتے تھے:

لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة إلا بالله لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون

اور انہوں نے کہا رسول اللہ ان کلمات کو ہر نماز کے بعد بلند آواز سے فرماتے تھے

مسلم 594 مشکوٰۃ 963

یہ حدیث ذکر بالجہر پر واضح دلیل ہے۔

حدیث: 386

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کا اختتام تکبیر سے پہچانتا تھا۔

بخاری 842 مسلم 583 مشکوٰۃ 959

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما زمانہ نبوی میں بہت کم عمر تھے اور جب کبھی وہ جماعت میں شریک نہ ہوتے تو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ نماز کے بعد اتنی بلند آواز سے تکبیریں کہتے تھے کہ گھر میں آواز پہنچ جاتی تھی۔ اور وہ سمجھ جاتے تھے کہ نماز ختم ہو گئی ہے۔ بعض مشائخ ہر نماز کے بعد بلند آواز سے تین بار کلمہ طیبہ کا ذکر کرتے ہیں ان کا ماخذ یہی حدیث ہے۔

حدیث: 387

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

افضل ذکر لا إله إلا الله ہے اور افضل دعا الحمد للہ ہے۔

ترمذی 3383 مشکوٰۃ 2306

اس لئے اگر نماز کے بعد یہ کلمہ لا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ پڑھا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ افضل ذکر ہے۔

نماز کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا

حدیث: 388

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارا رب حیاء والا کرم والا ہے اس سے حیاء فرماتا ہے کہ بندہ اس کی بارگاہ میں ہاتھ اٹھائے اور وہ انہیں خالی لوٹا دے۔

ابوداؤد 1488 ترمذی 3556 ابن ماجہ 3865 بیہقی فی الدعوات الکبیر مشکوٰۃ 2244

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور وہ انہیں خالی نہیں لوٹاتا۔ اس میں وقت کی کوئی قید نہیں اگر نماز کے بعد بھی ہاتھ اٹھائیں جائیں تو یہ اس حدیث پر عمل ہوگا۔ حدیث میں نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کی ممانعت ثابت نہیں اور یہ بھی ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا نہیں کی۔

حدیث: 389

محمد بن ابی یحییٰ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز مکمل کرنے سے پہلے ہی ہاتھ اٹھا کر دعا مانگ رہا تھا جب وہ فارغ ہوا تو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اس حدیث کے تمام روای ثقہ ہیں۔

مجمع الزوائد 169/10

حدیث: 390

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ کونسی دعا زیادہ سنی جاتی ہے؟ فرمایا: آخری رات کے درمیان میں اور فرض نمازوں کے بعد۔

ترمذی 3499 مشکوٰۃ 1231-968

یعنی دو وقت دعائیں زیادہ قبول ہوتی ہیں ایک تو آخری رات کے درمیان میں خیال رہے کہ آخر جو ف کی صفت ہے یعنی رات کا درمیانی حصہ جو آخری شب میں ہے اس طرح کہ رات کے دو حصے کرو آخری آدھے کا درمیانی حصہ لو، یہی وقت تہجد کے لئے بہتر ہے اس وقت دعائیں زیادہ قبول ہوتی ہیں اور فرض نماز سے یا تو خود فرض نماز ہے یا پوری نماز، لہذا بہتر یہ ہے کہ نماز بخگانہ میں فرضوں کے بعد بھی مختصر دعا مانگے اور پھر سنت و نوافل سے فارغ ہو کر بھی دعا کرے کہ یہ ساری نماز فرض ہی شمار ہوتی ہے۔

مرآة شرح مشکوٰۃ: 122/2

اجتماعی دعا

حدیث: 391

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بھی کچھ لوگ اجتماعی طور پر اللہ تعالیٰ کے حضور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ضرور ان کے ہاتھوں میں وہ چیز ڈال دیتا ہے جو انہوں نے مانگی ہے۔

رواہ المعجم الکبیر رقم الحدیث 3843 ورجالہ رجال الصحیح

مجمع الزوائد: 169/10

حدیث: 392

حضرت حبیب بن سلمہ الہمیری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی بھی قوم اجتماعی دعا نہیں مانگتی اس طرح کہ بعض ان میں دعا مانگتے ہیں اور بعض آمین کہتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو شرف قبولیت بخشتا ہے۔

مجمع الزوائد 170/10 الحاکم ترغیب و ترہیب 196/1 حدیث: 740

قاضی شوکانی غیر مقلد لکھتے ہیں کہ امام حاکم نے اس صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔

تحفة الذاکرین ص: 52 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408 ھ

حدیث: 393

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گھر سے مسجد کی طرف گیا۔ مسجد میں کچھ لوگ ہاتھ بلند کر کے اللہ عز و جل سے دعا مانگ رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم لوگ دیکھ رہے ہو ان لوگوں کے ہاتھوں میں کیا ہے؟ میں نے پوچھا آپ ان کے ہاتھوں میں کیا دیکھ رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نور۔ میں نے عرض کیا: آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ اللہ مجھے بھی وہ نور دکھائے۔ حضرت انس نے کہا: آپ نے دعا کی اور میں نے وہ نور دیکھ لیا۔ پھر آپ نے فرمایا اے انس جلدی کرو تا کہ ہم بھی ان کے ساتھ شریک ہو جائیں پھر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ جلدی جلدی چلا پھر ہم نے بھی ہاتھ بلند کئے۔

کتاب الدعاء للطبرانی ص 85 رقم الحدیث 206، التاریخ الکبیر 202/3

تفسیر تبيان القرآن 183/4

غیر مقلدین کے امام نواب صدیق حسن خاں بھوپالی نے نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جائز قرار دیا ہے۔

دلیل الطالب

غیر مقلدین کے امام قاضی شوکانی لکھتے ہیں:

دعا کے آداب میں سے ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو پھیلا کر کندھوں تک بلند کرے۔

نبی کریم ﷺ نے تقریباً تیس مقامات پر دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کی ہے اور دعا مانگنے کے بعد دونوں ہاتھ چہرے پر پھیرے۔ جیسا کہ سنن ترمذی میں حضرت بن عباس اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

تحفة الذاکرین ص: 48 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408 ھ

دعا کے بعد ہاتھ منہ پر پھیرنا

حدیث: 394

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب دعا میں دونوں ہاتھ بلند فرماتے تو جب تک ان کو ہاتھوں کو اپنے چہرے پھیرتے نہیں تھے ان کو نیچے نہیں کرتے تھے۔ ترمذی 3386 مشکوٰۃ 2245

حدیث: 395

حضرت سائب بن یزید اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب دعا کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے اور اپنے ہاتھوں کو چہرے پر پھیرتے۔

ابوداؤد رقم الحدیث 1492 بیہقی مشکوٰۃ 2255

تحفة الذاکرین ص: 49 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408 ھ

حدیث: 396

حضرت مالک بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اللہ سے دعا کرو تو اپنی ہتھیلیوں سے مانگو ہاتھوں کی پشت سے نہ مانگو پھر جب فارغ ہو جاؤ تو منہ پر ہاتھ پھیر لو۔

ابوداؤد 1486 مشکوٰۃ 2242

تحفة الذاکرین ص: 52 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408 ھ

مفتی احمد یار خاں رحمہ اللہ فرماتے ہیں

کیونکہ پھیلے ہوئے ہاتھوں پر اللہ کی رحمت اترتی ہے ان ہاتھوں کے منہ پر پھیر لینے سے رحمت منہ پر پہنچ جاتی ہے یہ عملی سنت بھی ہے اتباع سنت میں برکت ہے۔ مرقاۃ ہاں بعض علماء فرماتے ہیں کہ کھانے کے بعد جو دعا مانگی جاتی ہے اگر مجمع میں کھانا کھایا جائے تو اس دعا میں ہاتھ نہ اٹھائے جائیں تاکہ ان لوگوں کو شرمندگی نہ ہو جو ابھی تک فارغ نہ ہوئے ہو۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ: 298/3

نماز استخارہ

استخارہ کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنا

حدیث: 397

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تمام امور میں استخارہ کی تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن کی سورت کی تعلیم فرماتے تھے جب کوئی کسی کام کا قصد کرے تو دو رکعت نفل پڑھے پھر کہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَجِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي يَا كَافٍ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ

وَأِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي يَا كَافٍ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ اور اپنی حاجت کا ذکر کرے

بخاری 1166 مشکوٰۃ 1323 بہار شریعت 17/4

يَا هَذَا الْأَمْرَ پراپنی حاجت کا نام لے یا دل میں نیت کرے۔

بہتر یہ ہے کہ اس دعا کے اول آخر الحمد اور درود شریف پڑھے۔ سات بار استخارہ کرے یا تین بار بعض مشائخ سے منقول ہے کہ دعائے استخارہ پڑھ کر قبلہ ہو کر سو رہے اگر خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے تو وہ کام بہتر ہے اور اگر سیاہی یا سرخی دیکھے تو برا ہے اس سے بچے۔

نماز استخارہ اور صلاۃ التبیح سوائے مکروہ وقت کے کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہیں۔

نماز فجر کے بعد آفتاب نکلنے تک اور نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک کوئی نفل نماز جائز

نہیں اسی طرح زوال کے وقت نماز ممنوع ہے۔

صلاة التبيح

اس نماز میں بے انتہا ثواب ہے

حدیث: 398

نبی کریم ﷺ نے اپنے چچا سیدنا عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے چچا کیا میں تم کو عطا نہ کروں، کیا میں تم کو بخشش نہ کروں، کیا میں تم کو نہ دوں، کیا تمہارے ساتھ احسان نہ کروں، دس خصالتیں ہیں کہ جب تم کرو تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ بخش دے گا۔ اگلے پچھلے پرانے اور نئے جو بھول کر گئے اور جو قصد آگئے، صغیرہ اور کبیرہ گناہ، پوشیدہ اور ظاہر گناہ اس کے صلاۃ التبیح کی ترکیب تعلیم فرمائی پھر فرمایا: اگر ہو سکے تو ہر روز ایک بار پڑھو تو ایسا ہی کرو اگر روزانہ نہ پڑھ سکو تو ہر جمعہ کو ایک بار، اگر یہ بھی نہ کرو تو ہر مہینہ میں ایک بار، اگر یہ بھی نہ کرو تو ہر سال میں ایک بار، اگر یہ بھی نہ کرو تو عمر میں ایک بار۔ طریقہ

ہمارے ہاں اس کی ترکیب وہ ہے جو سنن ترمذی میں عبد اللہ بن مبارک سے مذکور ہے۔

فرماتے ہیں: اللہ اکبر کہہ سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جددک ولا إله غیرک پڑھے پھر سبحان اللہ والحمد للہ ولا إله إلا اللہ

واللہ اکبر پندرہ بار پڑھے پھر اعوذ باللہ اور بسم اللہ اور الحمد اور سورت پڑھ کر دس بار یہی تسبیح پڑھے، پھر رکوع کرے اور رکوع میں دس بار پھر رکوع سے سر اٹھائے اور بعد تسبیح و تحمید کے دس بار کہے، پھر سجدہ کو جائے اور اس میں دس بار کہے، پھر سجدہ سے سر

رحمت والے نبی حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے توسل سے متوجہ ہوتا ہوں یا رسول اللہ میں آپ کے توسل سے اپنے رب کی طرف توجہ کرتا ہوں تاکہ وہ میری حاجت پوری کرے البی میرے بارے ان کی شفاعت قبول فرما۔ راوی کہتے ہیں فدعا بہذا الدعاء فقام وقد أبصر اس نے یہ دعا کی جب وہ کھڑا ہوا تو اس کی بینائی لوٹ آئی تھی۔

ابن ماجہ: 1385 ترمذی: 3578 حاکم 1707/1 ابن خزیمہ 1219 مشکوٰۃ 2495
رواہ البخاری فی التاریخ 2192 ص 209/6

اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام بیماریوں کی شکایات حضور ﷺ سے کرتے تھے تاکہ الفاظ کے ساتھ زبان کی برکت و تاثیر بھی حاصل ہو یہ ہے توسل کا عقیدہ رب کی کوئی نعمت بغیر وسیلہ نہیں ملتی۔

صحابی کا مطلب یہ تھا کہ حضور مجھے آنکھیں بھی مل جائیں اور آخرت کی بھلائی بھی آپ کے پاس کس چیز کی کمی ہے۔

جھولیاں کھول کے بے سمجھے نہیں دوڑ آئے ہمیں معلوم ہے دولت تیری عادت تیری

یا یہ مطلب تھا کہ حضور کے صدقہ مجھے آخرت کی نیکیاں تو مل ہی گئی ہیں کہ مجھے رب نے ایمان بخشا آپ کی صحابیت نصیب کی میری یہ ضرورت بھی پوری ہو جائے صحابی نے اس

آیت پر عمل کیا ربنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار

اس موقع پر سرکار نے انہیں خود دعا نہ دی بلکہ دعا اور اپنے وسیلے کے الفاظ انہیں سکھائے تاکہ قیامت تک کے مسلمان اس سے فائدہ اٹھائیں۔ اگر سرکار خود ہی دعا فرمادیتے تو بعد

والے لوگ یہ فیض کیسے پاتے۔

غیر مقلدین کے امام قاضی شوکانی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں رسول اللہ کا وسیلہ اختیار کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اس اعتقاد کے ساتھ کہ فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ ہے وہی عطا کرنے والا اور روکنے والا ہے

تحفة الذاکرین ص: 50 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408ھ

ولی کے وسیلہ سے دعا

غیر مقلدین کے امام قاضی شوکانی صاحب لکھتے ہیں

صالحین اولیاء کرام کے وسیلہ کا ثبوت اس حدیث سے ہوتا ہے جس میں صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے بارش کی دعا مانگی۔

حدیث: 401

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب لوگ قحط میں مبتلا ہوتے حضرت عمر بن

خطاب رضی اللہ عنہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے۔ اور یہ کہتے

: اَللّٰهُمَّ اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا ﷺ فَتَسْقِينَا وَاِنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِعَمِّ

نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيَسْقُونَ اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے نبی ﷺ کا وسیلہ لے کر

آتے تو ہمیں سیراب کرنا اور اب ہم اپنے نبی کے چچا کا وسیلہ لے کر آئے ہیں ہم پر مینہ برسا تو مینہ برستا۔

بخاری حدیث: 1010 کتاب الاستسقاء مشکوٰۃ: 1509

تحفۃ الذاکرین ص: 50 مطبوعہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1408 ھ

اس حدیث کے تحت علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ عینی اور غیر مقلدین کے امام قاضی شوکانی صاحب لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صالح اور دین دار لوگوں سے اور اہل بیت سے خدا کی بارگاہ میں سفارش طلب کرنا مستحب ہے۔ اہی

مفتی احمد یار خاں صاحب لکھتے ہیں:

یعنی تیرے نبی کی ظاہری حیات میں ہم اس طرح ان کا وسیلہ لیتے تھے کہ ان سے بارش کی دعا کراتے تھے کہ ان کے ساتھ جا کر نماز استسقاء پڑھتے ان کے چہرہ انور کی طرف اشارہ کر کے کہتے تھے کہ مولیٰ اس نورانی چہرہ کی برکت سے بارش بھیج

شعر وَ اَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْاَرَامِلِ
وہ کورے کورے رنگ والے کہ ان کے منہ کے صدقہ میں ابر کا پانی مانگا جاتا ہے یتیموں کی جائے پناہ اور یتیموں کے نگہبان۔

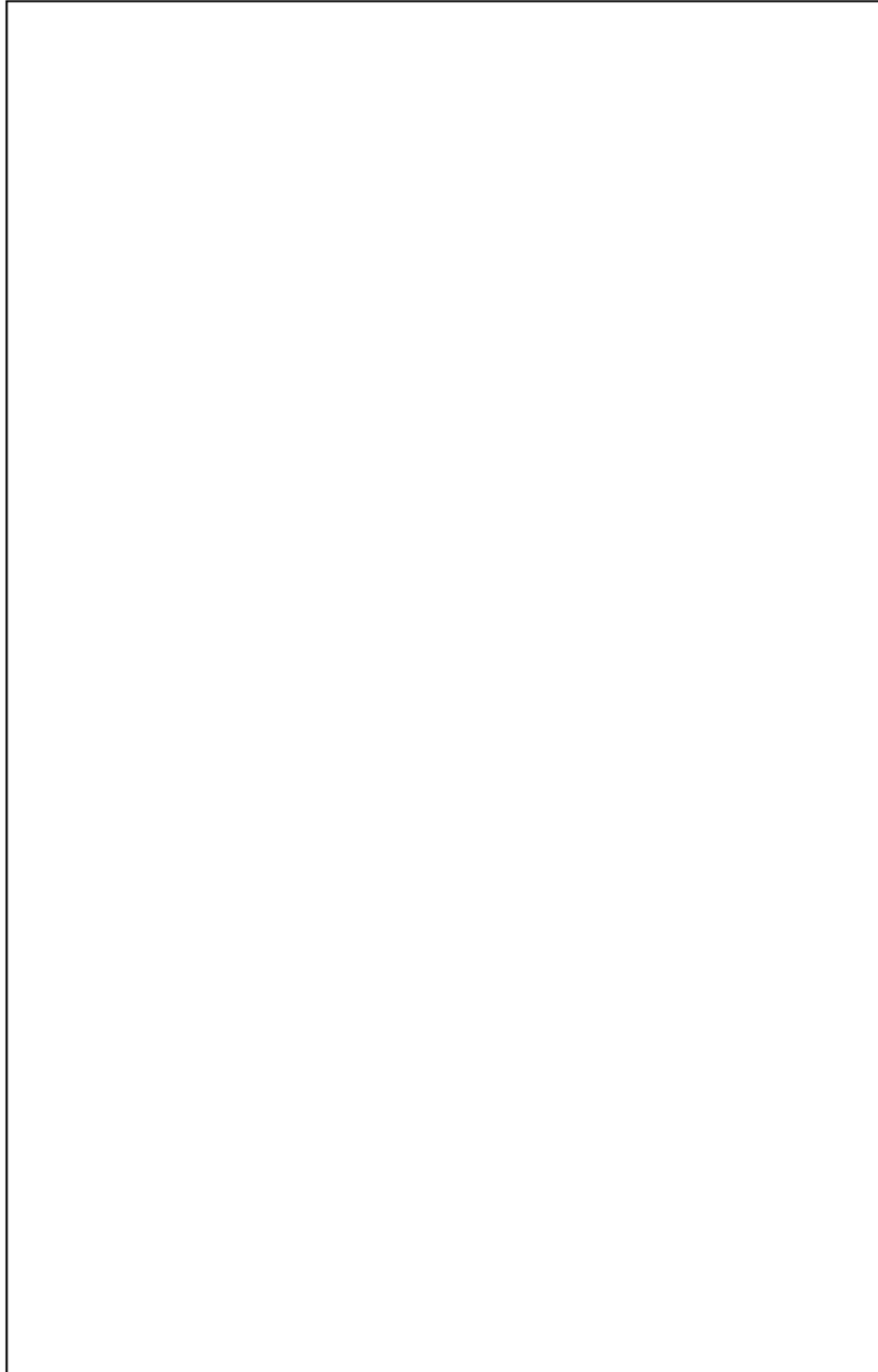
تَلُوذُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَهُمْ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَقَوَاضِلِ

بنی ہاشم (جیسے غیور لوگ) تباہی کے وقت ان کی پناہ میں آتے ہیں ان کے پاس ان کی نعمت و فضل میں چین پاتے ہیں۔

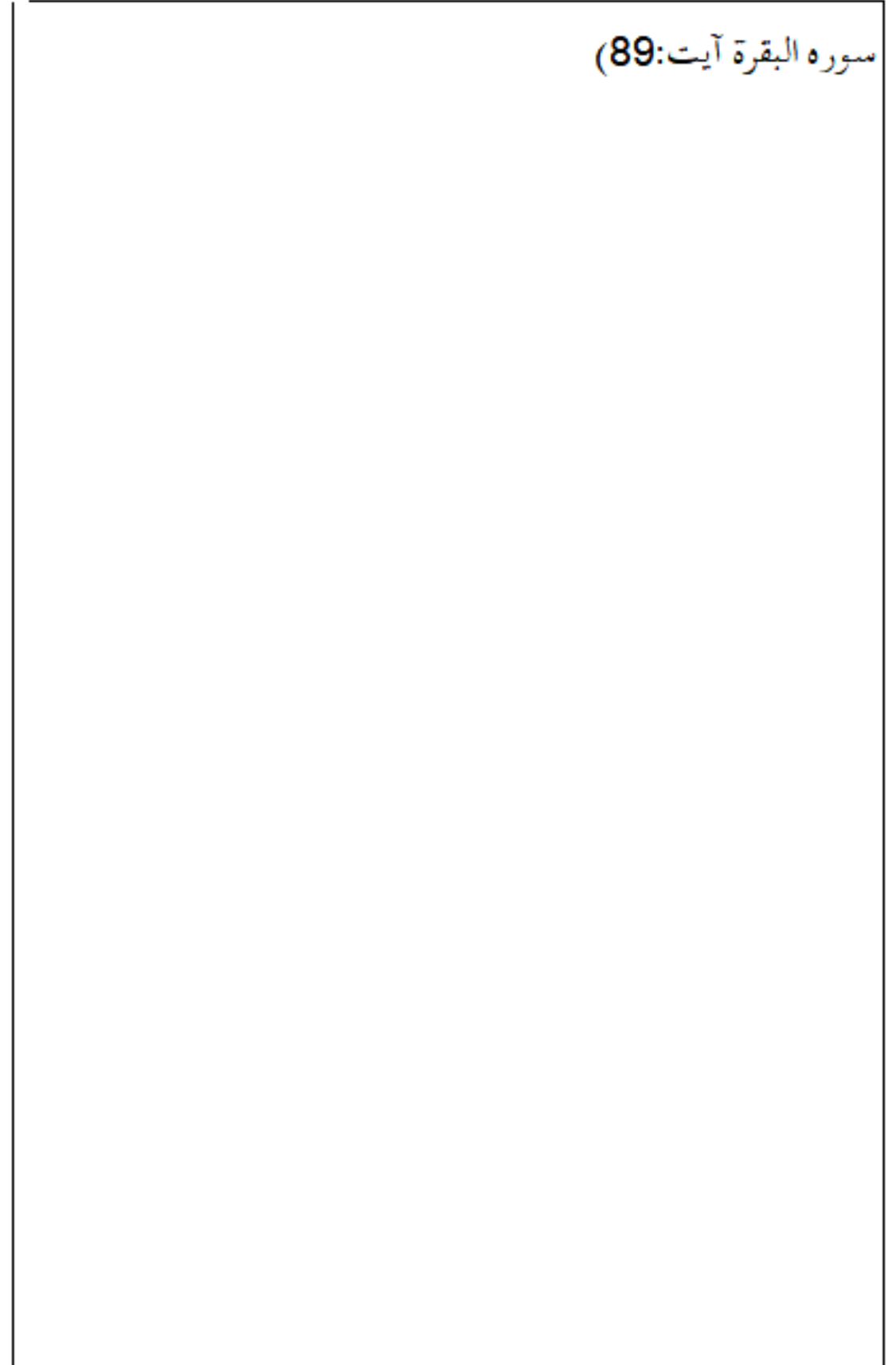
اب ان کی باطنی حیات شریف کی برکت سے یہ اشارہ والا، یہ نمازوں والا وسیلہ ناممکن ہو گیا تو اب ان کے چچا کے وسیلہ سے بارش بھیج۔ خیال رہے کہ حضرت عمر نے حضور ﷺ کی نسبت کا وسیلہ لیا اس لئے عرض کیا کہ اپنے نبی کے چچا کے وسیلہ سے دعا کرتے ہیں معلوم ہوا کہ جس کو حضور ﷺ سے نسبت ہو جائے اس کا وسیلہ درست ہے۔

اس حدیث کی بنا پر بعض بے عقل عالموں نے کہا کہ زندہ بزرگوں کا وسیلہ جائز ہے مردوں کا ناجائز جناب عمر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کی وفات کے بعد آپ کا وسیلہ چھوڑ دیا مگر یہ غلط ہے چند وجہ سے ایک یہ اس حدیث میں چھوڑنے کا ایک لفظ بھی نہیں آتا یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ نہیں کہا کہ اب ہم نے رسول اللہ ﷺ کا وسیلہ چھوڑ دیا (یا اب حضور ﷺ کا وسیلہ ناجائز ہے) دوسرے یہ کہ اگر حدیث کا مطلب یہ ہو تو یہ حدیث قرآنی آیات کے بھی خلاف ہوگی اور دوسری احادیث کے بھی رب تعالیٰ فرماتا ہے وَ كَانَ اَبُوهُمْ صَالِحًا (سورہ الکہف آیت: 82) آٹھویں بزرگ دادا کی برکت سے ان پوتوں پر اللہ کی رحمت ہوئی کہ ان کی ٹوٹی ہوئی دیوار بنانے کے واسطے دونی بھیج گئے۔ حضرت موسیٰ و ہارون کے نعلین و عمامہ کے وسیلہ سے بنی اسرائیل جنگوں میں فتح پائے تھے رب تعالیٰ فرماتا ہے (و بقیة مما ترك آل موسى و آل هارون (سورہ البقرہ آیت: 248)

حضور ﷺ کی ولادت سے پہلے اہل کتاب آپ کے وسیلہ سے جنگوں میں فتح پاتے تھے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے (و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا



سوره البقرة آیت: 89



یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فرمان کا منشا یہ ہے کہ وہ اشاروں والا اور حضور ﷺ کے پیچھے نماز استسقاء پڑھنے والا وسیلہ جاتا رہا یہ بتانا مقصود ہے کہ مسلمانوں وسیلہ اولیاء بھی درست ہے۔ مرآة شرح مشکوٰۃ 397/2

شارح بخاری مفتی شریف الحق امجدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا یہ عمل تمام صحابہ کرام کے مجمع میں ہوا اور سب نے اس پر عمل کیا تو تو سل کا مستحب ہونا اجماع صحابہ سے ثابت ہو گیا۔

اس پر غیر مقلدین اور تو سل کے منکرین یہ کہتے ہیں۔ اس حدیث میں تو سل سے مراد دعا کی درخواست ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے دعا کی درخواست کی تھی۔

دوسری روایات سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر یہ لوگ صرف بخاری ہی کی روایت پر ایمان لاتے تو ایسی بے تکی بات نہ کرتے۔۔۔ بخاری کے الفاظ پر ایک نظر ڈالیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ عرض کرتے ہیں اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِبَنِيْنَا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بارگاہ خداوندی میں یہ عرض کرتے ہیں ”اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے نبی ﷺ کا وسیلہ لے کر آتے تو ہمیں سیراب کرنا اور اب ہم اپنے نبی کے چچا کا وسیلہ لے کر آئے ہیں ہم پر مینہ برسا،، یہ عرض اللہ عز و جل کی بارگاہ میں ہے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں نہیں اس میں صاف تصریح ہے ”ہم اپنے نبی کے چچا کا وسیلہ لے کر آئے ہیں ہم پر مینہ برسا،، یہ عرض اللہ کی بارگاہ میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ

سے۔ پھر یہ کہنا کہ تو سل سے یہاں مراد دعا کی درخواست ہے۔ ابلہ فریبی اور حدیث کی تحریف معنوی نہیں تو اور کیا ہے۔ دوسرے طرق میں جو دعا کے کلمات مذکور ہیں ان میں تقریباً یہی مضمون ہے۔

کبھی ان میں سے کچھ کہہ دیتے ہیں کہ زندہ کا تو سل درست ہے مردے کا شرک اہل سنت کا اس پر اجماع ہے کہ حضور ﷺ دنیوی جسمانی حقیقی حیات کے ساتھ زندہ ہیں تو یوں حضور ﷺ سے تو سل درست ہوا۔ اور یہ کہنا کہ اگر حضور اقدس ﷺ سے تو سل اب بھی درست ہوتا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضور ہی سے کیوں تو سل نہیں کیا۔ یہ پہلی سے بھی بڑی جہالت ہے۔ اگر کسی کام کے چند طریقے ہوں تو ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا اس کی دلیل نہیں کہ دوسرے طریقے غلط ہیں خصوصاً جبکہ اختیار کردہ طریقہ میں کوئی خاص فائدہ ہو۔ یہاں بجائے حضور ﷺ کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے تو سل میں ایک اہم افادہ مقصود تھا۔ حضور ﷺ سے تو سل کا استحباب سب کو معلوم تھا۔ ہو سکتا ہے کسی کو وہم ہونا کہ غیر نبی سے تو سل حرام ہے۔ تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو وسیلہ بنا کر بتا دیا کہ غیر نبی سے تو سل اسی طرح مستحب ہے جیسے انبیاء کرام سے۔

نزہۃ القاری 613/2

اہل بیت کرام کا بعد از وصال کے بعد نبی کریم ﷺ کے وسیلہ سے
دعا کرنا

حدیث: 402

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن قرط صحابی کے ہاتھ اپنا
خط ابو عبیدہ بن الجراح کے نام یرموک بھیجا اور سلامتی کی دعا کی عبد اللہ جب مسجد سے نکلے تو
خیال آیا کہ مجھ سے خطا ہوئی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے روضہ شریف میں سلام عرض
نہیں کیا۔ کیا معلوم اس کے بعد دوبارہ حاضری نصیب ہو یا نہ اس لئے وہ روضہ شریف پر
حاضر ہوئے۔ وہاں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت علی بن ابی طالب رضی
اللہ عنہ و حضرت عباس رضی اللہ عنہ حاضر تھے۔ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی
رضی اللہ عنہ و حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ کامیابی کے لئے دعا کریں ہر دو نے
روضہ شریف پر ہاتھ اٹھا کر یوں دعا کی:

: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَتَوَسَّلُ بِهَذَا النَّبِيِّ الْمَصْطَفِيِّ وَالرَّسُولِ الْمَجْتَبِيِّ الَّذِي
تَوَسَّلَ بِهِ اٰدَمُ فَاجِيْبَتْ دَعْوَتُهُ وَغَفِرَتْ خَطِيئَتَهُ اَلَا سَهَلَتْ عَلٰى عَبْدِ
اللّٰهِ بْنِ قُرْطٍ طَرِيْقَهُ وَطَوِيْتْ لَهُ الْبَعِيْدَ وَاَيَّدْتَ اَصْحَابَ نَبِيِّكَ بِالنَّصْرِ
اِنَّكَ سَمِيْعُ الدَّعَا

یا اللہ ہم اس نبی مصطفیٰ و رسول مجتبیٰ کے وسیلہ سے دعا کرتے ہیں جن کے وسیلہ سے حضرت
آدم علیہ السلام کی دعاء قبول ہوئی اور ان کی خطا معاف ہوگئی کہ تو عبد اللہ پر اس کا رستہ
آسان کر دے اور بعید نزدیک کر دے اور اپنے نبی ﷺ کے اصحاب کی مدد فتح سے کر دے
بیشک تو دعا کا سننے والا ہے اس کے بعد حضرت علی نے حضرت عبد اللہ سے فرمایا کہ اب

جائیے۔ اللہ تعالیٰ حضرات عمر، وعباس، علی و حسن و حسین اور ازواج رسول اللہ ﷺ کی دعا
رد نہ کرے گا کیونکہ انہوں نے اللہ کی بارگاہ میں اس نبی کا وسیلہ پکڑا ہے جو اکرم المخلوق ہیں۔
فتوح الشام للواقدي ذكر وقعة اليرموك ص 109/1 مطبوعه دار احياء التراث بيروت
کمپیوٹر CD126-178/1

سیرت رسول عربی علامہ توکلی ص 822

بعد از وصال وسیلہ کا ثبوت

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں نبی ﷺ کے وسیلہ کا ثبوت

حدیث: 403

قال الحافظ ابوبكر البيهقي: أخبرنا أبو نصر بن قتادة وأبو بكر
الفراسي قالا: حدثنا إبراهيم بن علي الذهلي حدثنا يحيى بن يحيى

حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن مالك الدار رضي الله عنه وكان خازن غمر على الطعام قال: أصاب الناس قحط في زمن غمر رضي الله عنه فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! استسقى الله لأمتك فإنهم قد هلكوا فأتاه رسول الله ﷺ في المنام فقال: أنت غمر فافترقه مني السلام وأخبرهم أنهم مسقون.

وهذا إسناد صحیح

قال الحافظ ابن حجر: وروى ابن شيبه بإسناد صحيح وقد سيف في الفتوح: أن الذي رأى في المنام المذكور هو بلال بن حارث المزني أحد الصحابة قال ابن حجر إسناد صحیح

فتح الباری جلد ۲ ص ۳۱۵ صحیح البخاری کتاب الاستسقاء

حافظ ابو بکر بیہقی چند واسطوں سے فرماتے ہیں کہ حضرت مالک الدار جو حضرت عمر کے وزیر خوراک تھے وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ایک بار لوگوں پر قحط آ گیا ایک صحابی (حضرت بلال بن حارث مزنی) رسول اللہ ﷺ کی قبر پر گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اپنی امت کے لئے اللہ تعالیٰ سے بارش کی دعا کیجئے کیونکہ وہ (قحط سے) ہلاک ہو رہے ہیں، نبی کریم ﷺ اس شخص کے خواب میں تشریف لائے اور فرمایا: عمر کے پاس جاؤ ان کو سلام کہو اور یہ خبر دو کہ تم پر یقیناً بارش ہوگی۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں سیف نے فتوح میں روایت کیا ہے کہ جس شخص نے یہ خواب

دیکھا تھا وہ یکے از صحابہ حضرت بلال بن حارث مزنی تھے رضی اللہ عنہ

فتح الباری جلد ۲ ص ۳۱۵ صحیح البخاری کتاب الاستسقاء

مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۳۲، البدایہ والنہایہ ج ۹ ص ۹۱ حوادث عام ثمانیہ عشر
المفہیم مترجم از سید علوی ماکی ص ۱۵۲

اس حدیث کو حافظ ابن کثیر اور حافظ ابن حجر دونوں نے سنداً صحیح قرار دیا ہے اور ان دونوں کی تصحیح کے بعد کسی تردید کی گنجائش باقی نہیں رہتی اور نہ کسی کا انکار درخور اعتناء ہے۔

حدیث: 404

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں نبی ﷺ کے وسیلہ کا ثبوت

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اپنی کسی حاجت میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس جاتا تھا اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے، اور نہ اس کے کام کی طرف دھیان دیتے تھے۔ ایک دن اس شخص کی حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی اس نے آپ سے اس بات کی شکایت کی حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا تم وضو خانہ جا کر وضو کرو، پھر مسجد میں جاؤ اور وہاں دو رکعت نماز پڑھو، پھر یہ کہو اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ وَ اَتَوَجَّهُ اِلَیْكَ بِنَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ اَتَوَجَّهُ بِكَ

إِلَى رَبِّكَ رَبُّي جَلَّ وَعَزَّ فَيَقْضَى لِي حَاجَتِي إلهی میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف رحمت والے نبی حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے توسل سے متوجہ ہوتا ہوں یا رسول اللہ میں آپ کے توسل سے اپنے رب کی طرف توجہ کرتا ہوں تاکہ وہ میری حاجت پوری کرے۔ اور اپنی حاجت کا ذکر کرنا پھر میرے پاس آنا حتیٰ کہ میں تمہارے ساتھ جاؤں وہ شخص گیا اور اس نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کے بتائے ہوئے طریقے پر عمل کیا، پھر وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس گیا، دربان نے اس کے لئے دروازہ کھولا اور اس کو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس لے گیا، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے اس کو اپنے پاس مسند پر بٹھایا اور پوچھا تمہارا کام کیا ہے؟ اس نے اپنا کام ذکر کیا، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے اس کا وہ کام کر دیا۔ اور فرمایا: تم نے اس سے پہلے اب تک اپنے کام کا ذکر نہیں کیا تھا اور فرمایا: جب بھی تمہیں کوئی کام ہو تو تم ہمارے پاس آ جانا، پھر وہ شخص حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس سے چلا گیا اور جب اس کی حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو اس نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ میری طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے اور میرے معاملہ میں غور نہیں کرتے تھے، حتیٰ کہ آپ نے ان سے میری سفارش کی، حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے کہا بخدا! میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کوئی بات نہیں کی، لیکن ایک مرتبہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں موجود تھا آپ کے پاس ایک نابینا شخص آیا اور اس نے اپنی نابینائی کی آپ سے شکایت کی نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کیا تم اس پر صبر کرو گے؟ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے راستہ

دکھانے والا کوئی نہیں ہے اور مجھے بڑی مشکل ہوتی ہے نبی کریم ﷺ نے اس سے فرمایا تم وضو خانے جاؤ اور وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو پھر ان کلمات سے دعا کرو۔ حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے کہا ابھی ہم الگ نہیں ہوئے تھے اور نہ ابھی زیادہ باتیں ہوئی تھیں کہ وہ نابینا شخص آیا درآں حالیکہ اس میں بالکل نابینائی نہیں تھی۔ یہ حدیث صحیح ہے حافظ منذری نے ترغیب و ترہیب فی صلاۃ الحاجۃ حدیث: 1018 اور حافظ البیہقی نے مجمع الزوائد 279/2 میں اس حدیث کو بیان کر کے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

ابن تیمیہ سے حدیث کی تصحیح

امام طبرانی نے اس کو المعجم الکبیر 30/9 میں روایت کر کے کہا اس حدیث کو شعبہ ابو جعفر سے روایت کیا ہے اور شعبہ سے اس حدیث کو صرف عثمان بن عمر نے روایت کیا ہے اور وہ اس روایت کرنے میں متفرد ہے (یعنی اس کا کوئی متابع نہیں ہے اور یہ حدیث غریب ہے) ابن تیمیہ نے امام طبرانی پر اعتراض کیا کہ اس حدیث کو شعبہ سے روایت کرنے میں صرف عثمان بن عمر متفرد نہیں ہے بلکہ روح بن عبادہ نے بھی اس حدیث کو شعبہ سے روایت کیا ہے اور یہ اسناد صحیح ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام طبرانی کی یہ روایت دو صحیح سندوں سے مروی ہے۔ فتاویٰ ابن تیمیہ 273/1

حدیث: 405

حافظ ابو بکر بن خیشمہ نے اپنی تاریخ میں اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے
 نبی کریم ﷺ نے فرمایا: دو رکعت نماز پڑھو اور کہو اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور
 تیرے نبی محمد نبی الرحمہ کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہونا ہوں اے محمد ﷺ میں اپنے
 رب کے حضور اپنی بصارت لوٹانے کے لئے آپ کی شفاعت طلب کرتا ہوں، اے اللہ
 میرے حق میں میری شفاعت قبول کر اور میری بصارت لوٹانے میں میرے نبی کی شفاعت
 قبول فرما۔،، وان كانت حاجة فافعل مثل ذلك فرد الله عليه بصره
 اور اگر تمہیں کوئی کام ہو تو پھر اسی طرح کرنا پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی بصارت لوٹا دی۔ فتاویٰ
 ابن تیمیہ 275/1 مطبوعہ بامرفہد بن عبدالعزیز آل سعود
 اس روایت پر ابن تیمیہ نے یہ اعتراض کیا ہے ”اور اگر تمہیں کوئی کام ہو تو پھر اسی طرح
 کرنا،، یہ عثمان بن حنیف کے الفاظ ہیں نبی ﷺ کے الفاظ نہیں ہیں۔
 اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ کے نہ ہوں بلکہ حضرت عثمان بن حنیف
 رضی اللہ عنہ ہی کے ہوں تب بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ کسی چیز کے جائز یا ناجائز ہونے میں
 ابن تیمیہ کی بہ نسبت صحابی رسول کی فہم اور ان کے اجتہاد پر اعتماد کرنا زیادہ قرین قیاس
 ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا خود اپنے وسیلہ سے دعا کرنا

حدیث: 406

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی والدہ حضرت
 فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا فوت ہو گئیں تو جب رسول اللہ ﷺ ان کی لحد کھودنے سے
 فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ ان کی لحد میں لیٹ گئے اور یہ دعا کی: اللّٰهُ الَّذِي يُحْيِي
 وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ اغْفِرْ لَأُمِّي فَاطِمَةَ بِنْتِ اسَدٍ وَلَقِّنْهَا حُجَّتَهَا
 وَوَسِّعْ عَلَيْهَا مَدْخَلَهُ بِحَقِّ نَبِيِّكَ وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي فَإِنَّكَ أَرْحَمُ
 الرَّاحِمِينَ

اللہ ہی جلانا اور وہی مارتا ہے اور وہی زندہ ہے جسے موت نہیں آئے گی۔ اے اللہ تو اپنے نبی
 اور مجھ سے پہلے انبیاء کے وسیلہ سے میری ماں فاطمہ بنت اسد کی مغفرت فرما، ان کو حجت القا
 فرما ان کی قبر کو وسیع کر بلاشبہ تو ہی سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے
 ان کی نماز جنازہ پڑھی اور آپ ﷺ نے اور حضرت عباس اور حضرت ابو بکر صدیق رضی
 اللہ عنہما نے انہیں قبر میں اتارا۔

اس حدیث میں ایک راوی روح بن صلاح ہے امام ابن حبان اور حاکم نے اس کی توثیق کی
 ہے اور اس میں ضعف ہے اور اس کے باقی راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

طبرانی نے اس کو کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے

مجمع الزوائد 256/9 وفاء الوفاء 899/3

بعض لوگ وسیلے کو شرک و بدعت کہتے ہیں شاید ان کو یہ علم نہیں کہ ہمارا فتویٰ کہاں

تک پہنچے گا۔ وہ یہ سمجھتے تھے کہ وسیلہ والا عقیدہ صرف اہل سنت کا ہے لیکن انہیں کیا معلوم کہ ان کے اس فتویٰ کی زد میں حضرات صحابہ کرام بھی آتے ہیں بلکہ ان کا یہ فتویٰ انبیاء کرام تک پہنچتا ہے۔ اگر ان کے فتاویٰ کو صحیح مان لیا جائے تو قرآن وحدیث پر ایمان نہیں رہتا اور قرآن وحدیث پر ایمان رکھنا ہے تو وہابیت کا انکار کرنا پڑے گا دونوں کا اجتماع ناممکن ہے۔

شیخ محمد بن عبدالوہاب نے دس نواقض الاسلام لکھے ہیں ان میں دوسرا یہ ہے:

کہ جس نے اللہ اور اپنے درمیان کسی کو وسیلہ بنایا ان سے شفاعت طلب کی وہ کافر ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ شیخ صاحب کا یہ فتویٰ خود ان پر لوٹے گا کیونکہ یہ قرآن وسنت کے خلاف ہے۔ قرآن نے خود وسیلہ کا حکم دیا ہے۔

باب نمبر: 11

مرد اور عورت کی نماز میں فرق

غیر مقلدین کے نزدیک مرد اور عورت کی نماز میں کوئی فرق نہیں ہے

لیکن مرد اور عورت کی نماز میں یہ تفریق خود حضور ﷺ سے منقول ہے۔ جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔ پہلے مردوں کے متعلق احادیث بیان کی جاتی ہیں پھر عورتوں کے متعلق بیان کی جائیں گی۔

حدیث: 407

حضرت عبداللہ بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت نماز پڑھتے تو اپنے ہاتھوں کو اس قدر کشادہ رکھتے کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی۔

مسلم 495 بخاری 390 مشکوٰۃ 891

مراد یہ ہے کہ بازوؤں کو کروٹ سے دور رکھتے اتنا کہ بغل کی سپیدی نظر آ جاتی اگر چادر اوڑھے نماز پڑھتے تو چادر کچھ سرک جاتی اور بغل نظر آ جاتی اور اگر قمیض میں نماز پڑھتے تو بغل کی سفیدی کی جگہ نظر آ جاتی اس طرح کہ اگر کپڑا نہ ہوتا تو بغل دیکھی جاتی۔ ابو نعیم نے دلائل میں بیان کیا ہے کہ بغل کی سپیدی آپ ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔

حدیث: 408

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ سَجْدَةً اِعْتِدَالٍ سَعَى كَرُوا وَرَمَّ مِثْلَ سَعَى كَلَامِيَّوْنَ كَو (سجدہ میں) گتے کی طرح نہ بچھائے۔

مسلم 493 بخاری 822 مشکوٰۃ 888

سجدے میں اعتدال کا مطلب یہ ہے کہ نہ بہت پھیلو نہ بہت سکڑو دونوں کی درمیانی حالت میں رہو۔ اور سجدے میں صرف ہتھیلیاں زمین پر لگیں۔ کلائی کہنی وغیرہ سب اٹھی رہیں یہی سنت ہے کہنیاں بچھانا مکروہ۔ یہ حکم مردوں کے لئے خاص ہے جیسا کہ مذکور کے صیغہ سے ظاہر ہے اگر عورتیں اس حکم میں شامل ہوتی تو ارشاد فرمایا جاتا اعتدال۔

عورتوں کو حضور ﷺ نے سجدہ کا خاص طریقہ ارشاد فرمایا کہ عورت کا حکم اس بارے میں مرد جیسا نہیں۔

حدیث: 409

یزید بن ابی حبیب سے مرسل روایت ہے

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى امْرَأَتَيْنِ تُصَلِّيَانِ فَقَالَ: إِذَا سَجَدْتُمَا فَضَمَّا بَعْضَ اللَّحْمِ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ لَيْسَتْ فِي ذَلِكَ كَالرَّجُلِ
کہ رسول اللہ ﷺ دو عورتوں کے پاس سے گزرے۔ جو نماز پڑھ رہی تھیں تو آپ نے ان سے فرمایا: جب تم سجدہ کرو تو اپنے جسم کا کچھ حصہ زمین سے ملا لیا کرو کیوں کہ عورت کا حکم اس بارے میں مرد جیسا نہیں۔

مراہیل ابی داؤد ص ۸

حدیث: 410

حضرت ابن عمر نے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے:

إِذَا سَجَدَتْ أَلْصَقَتْ بَطْنَهَا بِفَخِذَيْهَا كَأَسْتَرٍ مَا يَكُونُ لَهَا

عورت جب سجدہ کرے تو اپنا پیٹ رانوں سے چپکالے ایسے طور پر کہ اس کے لئے زیادہ پردہ کا موجب ہو۔

کنز العمال 117/4 مطبوعہ حیدرآباد دکن میں بیہتی اور ابن عدی کے حوالے سے۔
رسول اللہ ﷺ کے ان ارشادات سے جہاں عورت کے سجدہ کا مسنون طریقہ معلوم ہوا کہ اسے بالکل سمٹ کر اور زمیں سے چپک کر سجدہ کرنا چاہئے۔ وہاں دواہم ترین اصول بھی معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ نماز کے تمام کے احکام اوّل سے آخر تک مردوں اور عورتوں کے یکساں نہیں بلکہ بعض احکام مردوں کے لئے الگ ہیں اور عورتوں کے لئے الگ۔ ہر صنف کو ان احکام کی پابندی لازم ہے۔ جو اس سے متعلق ہوں۔
مردوں کو عورتوں کی اور عورتوں کو مردوں کی مشابہت کی اجازت نہیں۔

دوسرا اہم اصول یہ معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے نماز کی وہ ہیئت مسنون ہے جس میں زیادہ سے زیادہ ستر ہو۔ چونکہ مرد و عورت کی نماز میں یہ تفریق رسول اللہ ﷺ نے خود فرما کر اس کے لئے ایک اصولی قاعدہ ارشاد فرمایا اس لئے امت کا تعامل و توارث اسی کے مطابق چلا آتا ہے۔

حدیث: 411

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے۔

إِذَا سَجَدَتِ الْمَرْأَةُ فَلْتَضُمَّ فَخِذَيْهَا

ترجمہ: جب عورت سجدہ کرے تو اسے چاہئے کہ اپنی رانوں کو ملا لیا کرے۔

کنز العمال: 232/4

حضرات فقہاء جب عورتوں کے ان مسائل کا ذکر کرتے ہیں تو اسی اصول کو پیش نظر رکھتے ہیں جو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے

وَالْمَرْأَةُ تَنْخَفِضُ فِي سُجُودِهَا وَتَلْزِقُ بَطْنَهَا بِفَخْذَيْهَا لِأَنَّ ذَلِكَ اسْتُرُّ لَهَا

ترجمہ: اور عورت اپنے سجدہ میں سمٹ جائے۔ اور اپنا پیٹ اپنی رانوں سے ملا لے کیونکہ یہ اس کے لئے زیادہ پردہ کی چیز ہے۔

یہ قریب قریب وہی الفاظ ہیں جو اوپر والی حدیث میں منقول ہے اور قعدہ کی ہیئت کو ذکر کرتے ہوئے صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

فَإِنْ كَانَتْ امْرَأَةً جَلَسَتْ عَلَى الْيَتِيهَا الْيُسْرَى وَأَخْرَجَتْ رِجْلَيْهَا إِلَى الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ لِأَنَّهُ اسْتُرُّ لَهَا

ترجمہ: اگر عورت ہو تو اپنے سرین پر بیٹھ جائے اور پاؤں دائیں جانب نکال لے کیونکہ یہ اس کے لئے زیادہ پردہ کی چیز ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد فرمودہ اصول کی رعایت صرف فقہائے احناف نے ہی نہیں کی بلکہ قریب قریب تمام ائمہ اور فقہاء امت نے اس اصول کو ملحوظ رکھا ہے۔

عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے استحباب پر دلائل

نماز کی حالت میں ستر عورت فرض ہے، مرد کا ستر ناف سے لے کر گھٹنوں تک ہے اور عورت کا ستر تمام جسم ہے، ہر طرف چہرہ، ہاتھوں اور پیروں کا استثناء ہے۔

مجبوری کی حالت میں ایک کپڑے کے ساتھ بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے لیکن جب اللہ تعالیٰ نے وسعت دی ہے تو قمیص، شلوار اور عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنا چاہئے، غیر مقلدین حضرات جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے باوجود اور کپڑوں کے صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھی۔ لیکن عجیب بات ہے کہ وہ صرف سر کھلا رکھتے ہیں قمیص، شلوار، شیروانی وغیرہ سب پہنتے ہیں صرف سر نہ ڈھانپنے کے لئے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو بہانہ بناتے ہیں انہیں چاہئے کہ وہ صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھا کریں قمیص اتار لیں اور تہہ بند باندھ کر نماز پڑھیں اور پڑھایا کریں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا عمل بیان جواز کے لئے تھا جب کسی نے ان کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو تعجب کرتے ہوئے سوال کیا تو فرمایا: نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں ہم میں سے کس کے پاس دو کپڑے تھے یعنی اگر ایک کپڑے میں نماز جائز نہ ہوتی تو اس غریبی کے زمانہ میں ہم میں سے کسی کی نماز نہ ہوتی یعنی میرا یہ عمل بیان جواز کے لئے ہے ورنہ سنت یہ ہے کہ تین کپڑوں میں نماز پڑھے قمیص تہہ بند یا شلوار اور ٹوپی اور عمامہ

ہمیں یہ بات ملحوظ رکھنی چاہئے کہ جس وضع اور ہیئت میں ہم دنیا دار معزز لوگوں کے سامنے جانا خلاف ادب گردانتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے سامنے بھی اس ہیئت میں کھڑے

ہونے سے اجتناب کرنا چاہئے اور جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں عمامہ یا ٹوپی سے سر ڈھانپنے کی وسعت دی ہے تو ہمیں اس وسعت کو اختیار کرنا چاہئے
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿اے آدم کی اولاد اپنی زینت لوجب مسجد میں جاؤ﴾ سورہ الاعراف 31

اس سے معلوم ہوا کہ نماز جہاں تک ہو سکے اچھے لباس میں پڑھے اور مسجد میں اچھی حالت میں آئے۔ بدبودار کپڑے اور بدبودار منہ لے کر مسجد میں نہ آئے ایسے ہی ننگا مسجد میں داخل نہ ہو۔

اور سنت یہ ہے کہ آدمی بہتر بیعت کے ساتھ نماز کے لئے حاضر ہو کیونکہ نماز رب سے مناجات ہے تو اس کے لئے زینت کرنا عطر لگانا مستحب جیسا کہ ستر طہارت واجب ہے۔
تفسیر نور العرفان و خزائن العرفان

حدیث: 412

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مجھے ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: کیا میں نے تم کو اور کپڑے نہیں پہنائے؟ میں نے کہا کیوں نہیں، انہوں نے فرمایا: اگر میں تم کو کسی جگہ بھیجوں تو کیا تم اسی حالت میں چلے جاؤ گے؟ میں نے کہا نہیں، انہوں نے فرمایا: پھر اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لئے زینت کی جائے۔

سنن کبریٰ 2/236

علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑوں میں نماز پڑھے، قمیص، تہبند اور عمامہ۔

بدائع الصنائع 1/219

اور رب تعالیٰ فرماتا ہے ﴿اور جو تمہیں رسول عطا کریں لے لو اور جس سے منع کریں رک

جاؤ﴾ سورہ الحشر آیت ۷

چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے عمامہ باندھنے کا حکم دیا ہے اور رسول اللہ ﷺ کا حکم اللہ کا حکم ہے گویا عمامہ باندھنا اللہ کے حکم کی تعمیل ہے۔

حدیث: 413

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

الصَّلَاةُ فِي الْعِمَامَةِ تَعْدِلُ بِعَشْرِ الْاِثْمِ حَسَنَةً .

عمامہ کے ساتھ نماز دس ہزار نیکی کے برابر ہے۔

المسند الفردوس للذہبی ۲/۴۰۶

(جامع الاحادیث از امام احمد رضا)

حدیث: 414

حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تم عمامے اختیار کرو کیونکہ یہ فرشتوں کی علامت ہے اور انہیں اپنی پیٹھوں کے پیچھے لٹکاؤ۔

رواہ البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ 4371

ہمیشہ یا نماز کے وقت عمامہ باندھا کرو۔ عمامہ کے ساتھ ایک نماز بغیر عمامہ کی ستر نمازوں سے افضل ہے۔ مگر عمامہ سنت کے مطابق چاہئے کہ ٹوپی پر باندھا جائے مع شملہ کے ہو عام دنوں میں سات ہاتھ (ساڑھے تین گز) جو جمعہ کی نماز میں بارہ ہاتھ (چھ گز) شملہ آدھی پیٹھ تک ہو۔

حضور ﷺ عمامہ پشت کے پیچھے لٹکاتے تھے کبھی داہنی جانب سینہ پر بھی ہوتا تھا دونوں طریقے سنت ہیں۔ مراۃ شرح مشکوٰۃ 121/6

”مزرع الحنات شرح دلائل الخیرات،“ میں ہے کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ کا عمامہ شریف عام حالات میں سات ہاتھ تھا اور جمعہ اور عیدین میں بارہ ہاتھ تھا۔

حدیث: 415

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب عمامہ باندھتے تو اسے اپنے کندھوں کے درمیان لٹکاتے۔

ترمذی 1736 مشکوٰۃ 4338

یعنی عمامہ شریف کا کنارہ مبارک جسے فارسی میں شملہ اور عربی میں عذ بہ کہتے ہیں نصف پیٹھ تک ہوتا تھا اور دونوں کندھوں کے درمیان لٹکا رہتا تھا خواہ پیٹھ پر یا سینہ پر مگر

سینہ پر ہونا افضل ہے یعنی سامنے۔ مرقات اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شملہ کے عمامہ باندھنا ممنوع ہے مسلمان کا عمامہ ٹوپی اور شملہ سے ہوتا ہے۔

حدیث: 416

حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق ٹوپوں پر عمامے ہیں۔

ترمذی حدیث 1784 ابو داؤد 4078 مشکوٰۃ: 4340

حدیث: 417

حضرت ابن عباس کی روایت میں اس کے بعد یہ زیادتی بھی ہے۔

عمامہ کا ہر بیچ کہ مسلمان اپنے سر پر دے گا اس کے بدلے میں قیامت کے دن نور عطا کیا جائے گا۔ الباقوردی

یعنی بغیر ٹوپی عمامہ باندھنا طریقہ مشرکین ہے اور ٹوپی پر عمامہ باندھنا طریقہ مومنین ہے۔

مراۃ 105/6

حدیث: 418

حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو رکعتیں عمامہ کے ساتھ بغیر عمامہ کی ستر رکعتوں سے بہتر ہیں۔ اخرجہ الدیلمی

حدیث: 419

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

نفل اور فرض نماز عمامہ کے ساتھ بلا عمامہ کی پچیس نمازوں کے برابر ہے اور عمامہ کے ساتھ ایک جمعہ بلا عمامہ کے ستر جمعوں کے برابر ہے۔ اخرجہ ابن عساکر

حدیث: 420

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے عمامہ باندھا تو اسے میرے آگے اور میرے پیچھے لٹکا دیا۔

ابوداؤد 4079 مشکوٰۃ 4339

اور عمدة القاری میں ہے اس کا شملہ چار انگل کی مقدار پیچھے لٹکایا۔ 306/16

یعنی میرے سر پر خود اپنے دست مبارک سے عمامہ لپیٹا۔ آج کل فارغ التحصیل طلباء کے سروں پر علماء عمامے لپیٹتے ہیں جسے دستار بندی کہا جاتا ہے اس کی اصل یہ حدیث ہے۔ بعض لوگ آخری شملہ اونچا رکھتے ہیں جسے طرہ کہتے ہیں یہ خلاف سنت ہے

عمامہ کا پہلا شملہ تو سینہ پر ڈالا اور آخری شملہ پیٹھ پر ڈالا یہ ہی سنت ہے یہاں مرقات میں فرمایا گیا کہ یہ دوسرا شملہ کبھی رکھا گیا ہے کبھی نہیں۔ انتہی شملہ کم از کم چار انگل ہو زیادہ سے زیادہ آدھی پیٹھ تک اس سے زیادہ ممنوع ہے۔ شملہ پشت پر رہے یا داہنے ہاتھ کی طرف سینہ پر بائیں ہاتھ کی طرف سنت کے خلاف ہے کھڑے ہو کر باندھنا سنت

ہے مسجد میں باندھے یا کہیں اور۔ مراۃ شرح مشکوٰۃ 105/6

حدیث: 421

کلیب کے والد اپنے ماموں سے روایت کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں سردیوں میں حاضر ہوا وہ سب ٹوپیاں پہنے ہوئے اور چادریں اوڑھے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور ان کے ہاتھ ان کی چادروں میں تھے۔

رواہ الطبرانی مجمع الزوائد 51/2

امام شعرانی لکھتے ہیں: نبی ﷺ نماز میں عمامہ یا ٹوپنی کے ساتھ سر ڈھانپنے کا حکم دیتے تھے اور ننگے سر نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔

کشف الغمہ 87/1

حدیث: 422

حضرت اسامہ بن عمیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عمامہ باندھو تمہارا حلم زیادہ ہوگا۔ اور عمامے عرب کا تاج ہیں۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر وابن عدی والبیہقی

حدیث: 423

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 عماے عرب کا تاج ہیں اور جب وہ عماے اتا ردینگے تو اپنی عزت اتا ردینگے۔
 (اخرجه الدیلمی فی الفردوس)

سیاہ رنگ کا عمامہ شریف

حدیث: 424

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 بدر کے دن ملائکہ کی نشانی سیاہ عماے تھے اور احد کے دن سرخ۔
 (اخرجه الطبرانی فی الاوسط)

حدیث: 425

حضرت عمرو بن حریش رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیاہ عمامہ
 باندھے ہوئے لوگوں کو خطبہ دیا۔

مسلم حدیث 1359 مشکوٰۃ: 1410

ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ صحابہ و تابعین اور سلف صالحین کا طریقہ عمامہ یا ٹوپی سے
 سر ڈھانپ کر نماز پڑھنا تھا اور عمامہ کے ساتھ نماز بغیر عمامہ کی نماز سے افضل ہے اور رسول
 پاک ﷺ کی سنت ہے اور سنت پر عمل کرنے والے اہل سنت ہیں اور اہل سنت ہی اہل

محبت ہیں اور اہل محبت ہی اہل جنت ہیں۔
 جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

حدیث: 426

جس نے میری سنت سے پیار کیا اس نے مجھ سے پیار کیا اور جس نے مجھ سے پیار کیا وہ
 جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔ ترمذی 2678 مشکوٰۃ 175

سرخ، سفید، سیاہ اور سبز عمامہ شریف کا جواز

اہل جنت کا لباس بھی سبز ہوگا اور رسول کو بھی سبز رنگ بہت پسند تھا۔ جیسا کہ تفسیر
 مظہری 33/2 میں ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے: يُحَلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا
 خَضْرَاءَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ

وہ اس میں سونے کے کنگن پہنائے جائیں گے اور سبز کپڑے کریں اور قنادیز کے پہنیں گے
 -سورۃ الکہف آیت: 31

شیخ القرآن مفتی احمد یار خاں صاحب اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

اس سے معلوم ہوا کہ رب کو سبز رنگ بہت پسند ہے، اسی لئے جنت کی زمین سبز، شہداء کی
 روحوں کا رنگ سبز، حضور ﷺ کے روضہ کا رنگ سبز وغیرہ۔ تفسیر نور العرفان

حدیث: 427

سیمان بن ابی عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: کہ میں نے مہاجرین اولین کو سوتی کپڑے کے سیاہ، سفید، سرخ اور سبز عمامے باندھے دیکھا۔

مصنف ابن ابی شیبہ 241/8

حدیث: 428

عن أبي رمانة رضي الله عنه قال : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَحْضَرَانِ۔

حضرت ابو رمانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اس حال میں کہ آپ پر دو سبز کپڑے تھے

نسائی 204/8 حدیث 5334 ترمذی 2812 ابوداؤد احمد 7075/2 مشکوٰۃ 4359 (سبز عمامہ اور دعوت اسلامی از ابو کلیم محمد صدیق)

غیر مقلدیں کا نماز میں ٹانگیں چوڑی کر کے پہلوانوں کی طرح کھڑے ہونا

حدیث: 429

حضرت انس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

اپنی صفیں سیدھی کرو میں تم کو اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم میں سے ہر ایک اپنے مونڈے کو اپنے برابر والے کے مونڈھے سے اور اپنے قدم اس کے قدم سے

ملائے رکھتا۔

بخاری: 725

مفتی شریف الحق امجدی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

غیر مقلدین اس سے استدلال کرتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ ہر نمازی اپنے پاؤں کے ٹخنے اپنے برابر والے کے ٹخنوں سے چپکا کر کھڑا ہو۔ اسی وجہ سے یہ نماز میں ٹانگوں کو اس طرح پھیلا کر کھڑے ہوتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے نہیں بلکہ کشتی کرنے کے لئے کھڑے ہیں۔ اسی لئے جیسے پہلوان کشتی سے پہلے سینے پر دونوں ہاتھ باندھتے ہیں یہ بھی سینے پر ہی باندھتے ہیں۔ حالانکہ ان کا یہ عمل پوری امت کے تعامل کے خلاف ہے۔ پوری امت نے یلزلق منکبہ بمنکب صاحبہ و قدمہ بقدمہ کے معنی یہ مراد لئے ہیں کہ خوب مل کر کھڑے ہوں اور یہ اتصال صفوف میں مبالغہ پر محمول ہے انسان کے جسم کی ساخت ایسی ہے کہ مونڈھوں سے مونڈھے اچھی طرح ملانے کے بعد بھی ٹخنوں سے ٹخنے ملانے میں کافی تکلیف اور مشقت اٹھانی پڑتی ہے۔ اور کھڑے ہونے کی ہیئت بھی انتہائی بھونڈی ہو جاتی ہے۔ تکلف اور مشقت کی وجہ سے خشوع و خضوع میں بھی خلل واقع ہوگا۔ کسی حدیث میں یہ نہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے قدم کو قدم سے ملانے کا حکم دیا ہو اور اس حدیث میں جو ہے یہ اصل میں راوی نے اتصال کا جو منظر دیکھا تھا اس کو مبالغہ کے ساتھ بیان کیا۔

علاوہ ازیں باکبھی اتصال مجازی بمعنی قرب مکانی کے لئے بھی آتا ہے جیسے

مررت بزید میں ہے اس تقدیر پر اتصال کا مطلب یہ ہوتا ہے اتنا قریب ہوا کہ جسے عرف

میں اتصال کہہ سکیں۔ بالکل چپکنا مراد نہیں ہوتا ہے تو اب لزق منکبہ بمنکب صاحبہ
و قدمہ بقدمہ کا مطلب یہ ہوا کہ ایک کے ٹخنے دوسرے سے اتنے قریب ہوتے جو
نمازی کے حال کے مناسب ہے جسے عرف میں اتصال کہہ سکیں۔

یہاں یہ خاص بات قابل لحاظ ہے کہ تعامل سلف ایسی اہم چیز ہے کہ اس سے قطع
نظر نہیں کیا جاسکتا امام ترمذی کتنی جگہ فرماتے ہیں حدیث حسن صحیح ہے مگر عمل اس پر نہیں
کتنی جگہ فرمایا: یہ حدیث ضعیف ہے مگر عمل اس پر ہے۔

اسی طرح یہاں تعامل امت اس پر ہے کہ وہ مونڈھوں کو مونڈوں سے خوب ملا کر
کھڑے ہوتے ہیں مگر قدم کو قدم سے بالکل چپکاتے نہیں۔ بلا تکلف فطری ہیئتوں پر
قدموں میں جتنا فاصلہ ہونا چاہئے اتنا رکھتے ہیں۔

نزہۃ القاری شرح بخاری 376/2

تشہد میں انگلی کھڑی کرنا

حدیث: 430

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تشہد میں بیٹھتے
تو بایاں ہاتھ بانیں گھٹنے پر رکھتے اور دایاں دائیں پر اور شہادت کے وقت تریپن کا عقد بناتے
اور انگشت شہادت سے اشارہ کرتے۔

مسلم 580 مشکوٰۃ 906

امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک سبابہ (انگشت شہادت) کے سوا
تمام انگلیوں کے ساتھ مٹھی بند کرے اور سبابہ سے اشارہ کرے اسی کو تریپن کا عقد کہتے ہیں
۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشہد ان لا الہ الا اللہ میں لا پر انگلی اٹھائے اور لا پر رکھ
دے تاکہ نفی کے ساتھ رفع اور اثبات کے ساتھ وضع کی مناسبت ہو۔

امام محمد تحریر کرتے ہیں

رسول اللہ ﷺ جب نماز میں بیٹھتے تو دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھتے اور مٹھی بند کر کے
انگوٹھے کے قریب والی انگلی سے اشارہ کرتے اور بایاں ہاتھ بانیں ران پر رکھتے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے عمل کو اپناتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول
ہے۔

موطا امام محمد

حدیث: 431

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انگلی اٹھائی میں
نے آپ کو دیکھا کہ اسے ہلاتے تھے اس سے اشارہ کرتے تھے۔

ابوداؤد 957 مشکوٰۃ 911

یعنی ہلانے سے مراد انگلی کا اٹھانا اور گرانا ہے کیونکہ اس سے بھی انگلی کو حرکت ہوتی ہے لہذا یہ
حدیث انگلی حدیث کے خلاف نہیں جس میں فرمایا گیا کہ آپ انگلی نہیں ہلاتے تھے یہ

حدیث حنیفوں کے مخالف نہیں۔

حدیث: 432

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب دعا کرتے تو اپنی انگلی سے اشارہ کرتے مگر اسے ہلاتے نہ تھے۔

ابوداؤد 990 مشکوٰۃ 912

احناف کے نزدیک دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ جس حدیث میں تحریک کا اثبات ہے وہاں اشارہ کرنے کے لئے اٹھانے اور پست کرنے کی حرکت مقصود ہے اور جس حدیث میں تحریک کی نفی ہے وہاں اشارہ والی حرکت کے علاوہ مزید حرکت کی نفی کرنا مقصود ہے لہذا دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہ رہا۔
امام بیہقی حدیث وائل کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں۔

فیحتمل أن یکون المراد بالتحریک الاشارة بها لا تکریر تحریکھا

فیكون موافقا لروایة ابن الزبیر

لسنن الکبریٰ للبیہقی 132/2

امام بیہقی فرماتے ہیں کہ حضرت وائل کی حدیث میں تحریک سے مراد اشارہ ہے نہ یہ کہ اس کو ہلاتے ہی رہنا اس طرح وہ حدیث بھی حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے موافق ہو جائے گی۔

شرائط نماز آٹھ ہیں

نماز کے فرائض دو قسم پر ہیں

- ۱- وہ فرائض جن کو نماز سے قبل کیا جاتا ہے ان کو شرائط کہتے ہیں
 - ۲- وہ فرائض جن کو نماز میں ادا کیا جاتا ہے ان کو ارکان کہتے ہیں
- صحت نماز کی آٹھ شرطیں ہیں کہ جن کے بغیر نماز نہیں ہوگی

الْوَقْتُ وَطَهَارَةُ الْبَدَنِ وَالثَّوْبِ وَالْمَكَانِ وَسِتْرُ الْعَوْرَةِ وَاسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ وَالنِّيَّةُ وَتَكْبِيرَةُ الْاُولَى

- ۱- وقت کا ہونا۔ ۲- طہارت یعنی جسم کا پاک ہونا۔ ۳- کپڑوں کا پاک ہونا۔ ۴- جگہ کا پاک ہونا۔ ۵- ستر عورت یعنی بدن کا وہ حصہ جس کا چھپانا فرض ہے۔ ۶- قبلہ کو منہ کرنا۔ ۷- نیت کرنا۔ ۸- تکبیر تحریر یہ۔

(خلاصہ کیدانی)

بہار شریعت میں شرائط نماز چھ بیان کئے گئے ہیں اس میں طہارت البدن والثوب والمکان کو ایک شمار کیا گیا ہے۔

ستر عورت

نماز کی حالت میں ستر عورت فرض ہے، مرد کا ستر ناف سے لے کر گھٹنوں تک ہے اور عورت کا ستر تمام جسم ہے، صرف چہرہ، ہاتھوں اور پیروں کا استثناء ہے۔

نیت کرنا۔

نیت دل کے پکے ارادے کو کہتے ہیں محض جاننا نیت نہیں تا وقتیکہ ارادہ نہ ہو۔ نیت میں زبان کا اعتبار نہیں یعنی اگر دل میں مثلاً ظہر کا قصد کیا اور زبان سے لفظ عصر نکلا ظہر کی نماز ہوگئی۔ نیت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اگر اس وقت کوئی پوچھے کون سی نماز پڑھتا ہے تو فوراً بلا تامل بتا دے اگر حالت ایسی ہے کہ سوچ کر بتائے گا تو نماز نہ ہوگی۔ زبان سے کہہ لینا مستحب ہے اور اس میں عربی کی کچھ تخصیص نہیں فارسی اردو وغیرہ میں بھی ہو سکتی ہے اور تلفظ میں ماضی کا صیغہ ہو مثلاً نویت یا نیت کی میں نے۔ درمختار۔ بہار شریعت 32/3

تکبیر تحریمہ۔

تحریمہ اس کو اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے پہلے جو چیزیں مباح تھیں وہ بھی حرام ہو جاتی ہیں مثلاً کلام اور کھانا پینا وغیرہ نماز جنازہ میں تکبیر تحریمہ رکن ہے باقی نمازوں میں شرط (درمختار)

فرائض یا ارکان نماز چھ ہیں

۱- التحریمة ۲- والقیام ۳- والقراءة ولو آية ۴- والركوع
۵- والسجود ۶- والقعدة الاخيرة قلمر التشهد

۱- تکبیر تحریمہ ۲- قیام ۳- قراءت اگرچہ ایک آیت ہو ۴- رکوع ۵- سجود ۶- تشہد کی مقدار آخری قعدہ۔

ترتیب

قیام و رکوع و سجود و قعدہ اخیرہ میں ترتیب فرض ہے۔ اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا پھر قیام کیا تو وہ رکوع جاتا رہا اگر بعد قیام پھر رکوع کرے گا نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں یونہی رکوع سے پہلے سجدہ کرنے کے بعد اگر رکوع پھر سجدہ کر لیا ہوگی ورنہ نہیں۔ درمختار بہار شریعت (خلاصہ کیدانی و بہار شریعت)

۱- تکبیر تحریمہ

حقیقت یہ شرائط نماز سے ہے مگر چونکہ افعال نماز سے اس کو بہت زیادہ اتصال ہے اس وجہ سے فرائض نماز میں اس کا شمار ہوا۔ جن نمازوں میں قیام فرض ہے ان میں تکبیر تحریمہ کے لئے قیام فرض ہے تو اگر بیٹھ کر اللہ اکبر کہا پھر کھڑا ہو گیا نماز شروع ہی نہ ہوئی۔ (درمختار عالمگیری) امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر تحریمہ کہتا ہوا رکوع میں گیا یعنی تکبیر اس وقت ختم کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنے تک پہنچ جائے نماز نہ ہوئی۔

نماز میں ہر فرض کی ادائیگی ضروری ہے اگر ان میں سے کو فرض عمداً یا بھول کر چھوڑ دیا تو نماز جائز نہ ہوگی اس وقت نماز دوبارہ ادا کرنا ضروری ہوگا اگر کوئی فرض رہ جائے تو سجدہ سہو کرنے سے نماز مکمل نہیں ہوگی بلکہ اس وقت نماز دوبارہ ادا کرنا ضروری ہوگا۔

واجبات نماز

نماز میں 21 چیزیں واجب ہیں اگر ان میں سے کوئی واجب عمداً چھوڑ دیا جائے تو نماز لوٹانا پڑے گی اور اگر بھول سے کوئی واجب رہ جائے تو سجدہ سہو کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی۔

۱- قراءۃ سورۃ الفاتحہ ۲- وضم سورۃ أو ثلاث آیات قصیرۃ أو آیۃ طویلۃ معها ۳- تقدیم الفاتحہ علی السورۃ ۴- وتعیین القراءۃ فی الأولین من الفرائض ۵- والقعدۃ الأولى ۶- والتشہد فی القعدتین ۷- والطمانینۃ فی الركوع والسجود ۸- والقومۃ ۹- والجلسۃ 10- وقنوت الوتر 11- وتکبیر القنوت 12- وتکبیرات العیدین الزوائد 13- وتکبیر رکوعہما 14- وجہر الإمام بالقراءۃ فی الصلاة الجہریۃ مثلاً فی الفجر والجمعة والعیدین والترایح والوتر فی رمضان وفی اولی العشاءین 15- وإسرار الإمام بالقراءۃ فی الصلاة السریۃ فی الظهر والعصر و فیما بعد اولی العشاءین 16- إنصات المقتدی وقت قراءۃ الإمام 17- ومتابعة الإمام علی ای حال وجدہ سوی القراءۃ 18- وإتیان کل فرض فی مواضعه وإتیان کل واجب كذلك 19- والخروج بلفظ السلام 20- وسجدة التلاوة علی الإمام والمنفرد 21- وسجدة السہو علی الإمام والمنفرد بترکہ واجبا من الواجبات۔

ترجمہ:

۱- سورہ فاتحہ پڑھنا۔ ۲- اس کے ساتھ کوئی سورت ملانا یا تیس چھوٹی آیات یا ایک طویل آیت پڑھنا۔ سورہ فاتحہ کے ساتھ سورت ملانا فرض کی پہلی دو رکعتوں میں اور نفل و وتر کی ہر رکعت میں واجب ہے۔ ۳- فاتحہ کو سورت سے پہلے پڑھنا۔ ۴- فرضوں کی پہلی دو رکعتوں کو قراءت کے لئے مقرر کرنا۔ ۵- دو رکعتوں کے بعد پہلا قعدہ ۶- دونوں قعدوں میں تشہد پڑھنا۔ ۷- تعدیل ارکان یعنی رکوع اور سجدہ اطمینان کے ساتھ ادا کرنا ۸- قومہ یعنی رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا۔ ۹- جلسہ دو سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھنا۔ ۱۰- وٹروں میں دعائے قنوت پڑھنا۔ ۱۱- تکبیر قنوت۔ ۱۲- دونوں عیدوں میں چھ تکبیریں کہنا۔ ۱۳- عیدین میں دوسری رکعت کی تکبیر رکوع۔ ۱۴- امام کا جہری نمازوں میں بلند آواز سے قراءت کرنا مثلاً نماز فجر، جمعہ دونوں عیدوں، نماز تراویح رمضان کے وٹروں میں اور مغرب و عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں۔ ۱۵- امام کا سری نمازوں میں آہستہ قراءت کرنا مثلاً ظہر، عصر اور مغرب و عشاء کی آخری رکعتوں میں۔ ۱۶- امام جب قراءت کرے بلند آواز سے خواہ آہستہ اس وقت مقتدی کا خاموش رہنا۔ ۱۷- سوائے قراءت کے تمام واجبات میں امام کی متابعت کرنا۔ ۱۸- ہر واجب و فرض کا اس کی جگہ پر ہونا ۱۹- لفظ سلام کے ساتھ نماز سے باہر آنا ۲۰- آیت سجدہ پڑھی ہو تو سجدہ تلاوت کرنا۔ ۲۱- سہو ہوا ہو تو سجدہ سہو کرنا۔۔۔

(بہار شریعت وقدوری)

سجدہ سہو کا طریقہ

نماز کے واجبات میں سے کسی واجب کے ترک کرنے سے، یا فرض کی تاخیر سے (کہ درحقیقت وہ بھی ترک واجب ہے) نماز میں سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ مثلاً نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے سے رہ گئی یا سورہ فاتحہ کے ساتھ سورۃ ملانا رہ گیا یا قعدہ اولیٰ رہ گیا یا تین رکعات کے بعد بیٹھ کر چوتھی رکعت میں کھڑا ہوا اور اس طرح فرض میں تاخیر ہو گئی ایسی صورت میں سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ سجدہ سہو کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آخری تشهد پڑھنے کے بعد سلام پھیر کر دو سجدے کر لے اس کے بعد تشهد، درود اور دعا پڑھنے کے بعد سلام پھیر دے۔

سجدہ سہو میں ائمہ کے مسالک حسب ذیل ہیں:

حنفیہ: سلام کے بعد سجدہ سہو کرے۔

شافعیہ: سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے

مالکیہ: نماز میں کسی فعل کی کمی ہو تو سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے اور اگر کسی فعل کی زیادتی ہو تو بعد میں سجدہ سہو کرے۔

حنابلہ: جن صورتوں میں رسول اللہ ﷺ نے سلام سے پہلے سجدہ کیا وہاں پہلے سجدہ کرے اور جن صورتوں میں بعد میں سجدہ کیا ان میں بعض میں سجدہ کرے۔

سجدہ سہو میں ائمہ کا اختلاف اولویت میں ہے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے

ہر مجتہد اپنے ذوق اجتہادی اور قرآن سے ایک جانب کو ترجیح دی ہے حنفیہ کے نزدیک قبل السلام والی احادیث بیان جواز پر محمول ہیں اور بعد السلام والی بیان اولویت پر۔ صحیح حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا صریح قول ہے کہ ”سلام کے بعد دو سجدے کرے،“ شوافع جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں ان میں حضور ﷺ کا فعل ذکر ہے کہ آپ نے سلام سے پہلے سجدہ کیا اور یہ احادیث ان احادیث سے معارض ہیں جن میں یہ ہے کہ آپ نے سلام کے بعد سجدہ کیا، رہا یہ کہ بعض احادیث میں آپ ﷺ کا قول ہے کہ ”سلام سے پہلے سجدہ کرو،“ تو ان روایات کی اسانید میں ضعف ہے مثلاً حضرت ابوسعید کی روایت مسلم میں متصل ہے (571) لیکن امام مسلم اس کے اتصال میں منفرد ہیں امام مالک اس کو مرسل روایت کرتے ہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت جو نسائی میں ہے اس کی سند میں یوسف ہے اس کے بارے میں نسائی کہتے ہیں غیر مشہور راوی ہے۔ اس کے بر خلاف صحیح روایات میں آپ ﷺ کا قول ہے کہ سلام کے بعد سجدہ کرو۔ مثلاً عبد اللہ بن جعفر سے مروی ہے۔

حدیث: 433

ان رسول اللہ ﷺ قال:

من شك في صلاته فليسجد سجدة بعد ما يسلم

جس شخص کو نماز میں شک ہو وہ سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ صحیح ابن خزیمہ 125/1

حدیث: 435

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں:

لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم هر سهو میں سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ ابو داؤد: 1038 سنن کبریٰ 337/2

امام مالک نے ایک مرتبہ ہارون رشید کے سامنے بیان کیا کہ اگر نماز میں کسی فعل کی کمی ہو تو سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے اور اگر کسی فعل کی زیادتی ہو تو بعد میں سجدہ سہو کرے۔ امام ابو یوسف نے اعتراض کیا کہ اگر کسی شخص سے نماز میں کمی بھی ہو اور زیادتی بھی ہو تو وہ کیا کرے؟ امام مالک سے اس اعتراض کا کوئی جواب نہیں بن سکا امام احمد بن حنبل کے مذہب پر بھی یہ اعتراض بعینہ وارد ہوتا ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں

سجدہ سہو سلام پھیرنے سے پہلے کیا جائے یا بعد میں؟ اس میں تین قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو کیا جائے ان حضرات کی دلیل حضرت عبد اللہ بن نحسینہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو دیکھا آپ دو رکعتوں کے بعد کھڑے ہو گئے اور قعدہ بھول گئے۔ آپ نے نماز جاری رکھی اور نماز کے آخر میں سلام سے قبل دو سجدے کئے۔

طحاوی 438/1 بخاری 829 مسلم 570 مشکوٰۃ 1018

دوسرا قول یہ ہے کہ اگر نماز میں کمی کے باعث سجدہ سہو لازم ہو تو وہ سلام

سے پہلے ہوگا اور اگر اضافے کی وجہ سے ہو تو سلام کے بعد ہوگا۔۔۔ ان حضرات کی دلیل حضرت ذوالیدین رضی اللہ عنہ والا واقعہ ہے تو حضور ﷺ نے سلام کے بعد دو سجدے کئے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ نماز میں سہو کسی صورت میں ہو سجدہ سہو سلام کے بعد ہوگا احناف کا موقف یہی ہے۔

ان کی دلیل

حدیث: 436

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ ہمیں نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ سے سہو ہو گیا آپ دو رکعتوں کے بعد اٹھ کھڑے ہوئے ہم نے متوجہ کرنے کے لئے تسبیح کہی لیکن آپ نے نماز جاری رکھی جب نماز مکمل کر چکے تو سلام پھیر کر سہو کے دو سجدے کئے۔

طحاوی 439/1

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں بھولنے سے کمی واقعہ ہونے کی صورت میں آپ ﷺ نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا پھر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جو حضرت ذوالیدین رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں موجود تھے اور وہاں نماز میں اضافہ کے باعث سجدہ سہو کیا گیا جو سلام سے پہلے تھا لیکن بعد میں فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے نماز میں سہو سے

اضافے کے باعث بھی سلام کے بعد سجدہ کیا۔

متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی اسی مضمون کی روایت مروی ہیں اور قیاس بھی اسی کی تائید کرتا ہے کیونکہ سجدہ سہو بھولنے کے فوراً بعد نہیں ہوتا جبکہ سجدہ تلاوت واجب ہونے کے بعد فوراً ادا کیا جاتا ہے۔ اب اس بارے میں تو اتفاق ہے کہ سجدہ سہو نماز کے آخر میں کیا جائے گا لیکن اختلاف یہ ہے کہ سلام سے پہلے ہو گا یا بعد میں۔ تو قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ جب تمام نماز سجدہ سہو سے پہلے ہو تو سلام بھی پہلے ہونا چاہئے۔

حدیث: 437

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر پانچ رکعت پڑھ لی آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ کیا نماز میں زیادتی کی گئی ہے؟ فرمایا کیا بات ہے۔ عرض کیا گیا آپ نے پانچ رکعات پڑھ لیں ہیں تو آپ نے سلام کے بعد دو سجدے کر لئے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں شک کرے تو درستی تلاش کرے اسی پر نماز پوری کرے پھر سلام پھیرے پھر دو سجدے کرے۔

بخاری 401 مسلم 572 مشکوٰۃ: 1016

یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی تھی چونکہ اس سوال جواب کے باوجود نماز باقی تھی لہذا سجدہ سہو کر لیا اب ایسا نہیں ہو سکتا۔

خیال رہے کہ اگر کسی نمازی کو سلام کے بعد اپنی بھول یا آئے تو کسی سے کلام کرنے سے قبل فوراً سجدہ سہو میں گر جائے اور پھر التحیات پڑھ کر سلام پھیرے پہلا سلام سہو کا ہو جائے گا دوسرا نماز کا۔ مراۃ 146/2

سجدہ سہو کے بعد تشہد

حدیث: 438

عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھائی کچھ بھول ہو گئی تو دو سجدے کئے پھر التحیات پڑھی پھر سلام پھیرا

ترمذی 395 ابوداؤد: 1039 مشکوٰۃ باب السہو حدیث 1019

اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو کے بعد پھر التحیات پڑھ کر سلام پھیرا جاتا ہے۔

حدیث: 439

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بھول یہ ہے کہ نمازی بیٹھنے کی بجائے کھڑا ہو جائے یا کھڑا ہونے کی بجائے بیٹھ جائے یا (تین چار رکعت والی نماز میں) دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دے۔ تو ایسا شخص سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کرے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیرے۔

طحاوی 441/1

نماز کی رکعات میں شک ہو کہ تین پڑھی ہیں یا چار

اگر کسی شخص کو نماز پڑھتے ہوئے شک ہو جائے اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کتنی رکعات پڑھی ہیں تو اسے کیا کرنا چاہئے؟

پہلا قول یہ ہے کہ وہ دو سجدے کر کے آخر میں سلام پھیر دے اس کے علاوہ اس پر کچھ لازم نہیں ان حضرات کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی ایک کے پاس شیطان آئے اور اس پر اس کی نماز مشتبہ کر دے اور اسے پتہ نہ چلے کہ کتنی رکعات پڑھی ہیں تو وہ قعدے کی حالت میں سجدہ کر لے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ وہ کم تعداد رکعات پر بنیاد رکھتے ہوئے اتنی نماز پڑھے کہ اسے نماز مکمل ہونے کا یقین ہو جائے ان حضرات کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: میں نماز کے بارے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مذاکرہ کر رہا تھا تو حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور انہوں نے فرمایا: کیا میں تمہیں ایک حدیث نہ سناؤں جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔ انہوں نے کہا کیوں نہیں، سنائیں انہوں نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جب تم میں سے کسی ایک کو نماز پڑھنے میں شک ہو تو وہ نماز پڑھتا رہے حتیٰ کہ زیادہ ہونے کا شک ہو جائے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ ایسی صورت میں نماز اپنی غالب رائے کا اعتبار کر کے اس پر عمل کرے پھر سلام پھیر کر سہو کے دو سجدے کرے اور اگر کوئی رائے قائم نہ ہو سکے تو کم رکعات کا اعتبار کرے حتیٰ کہ اسے یقین ہو جائے کہ جتنی نماز اس پر فرض تھی وہ پڑھ چکا ہے حضرت امام ابو حنیفہ امام محمد اور امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے

حدیث: 440

ان حضرات کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں بھول جائے تو سوچ و بچار کرے اور دو سجدے کر لے۔

تمام روایات پر اسی صورت میں عمل ہو سکتا ہے جب تیسرا قول اپنایا جائے، کیونکہ اس حدیث سے پہلے دو قسم کی احادیث کی نفی نہیں ہوتی جبکہ ان میں سے کسی ایک پر عمل کرنے سے اس حدیث کو چھوڑنا پڑتا ہے۔ قیاس بھی اسی کی تائید کرتا ہے کیونکہ جس چیز کو یقین کے ساتھ شروع کیا جائے اس سے باہر آنے کے لئے بھی یقین چاہئے مثلاً شعبان کی تیس تاریخ یوم شک ہو تو ہم روزہ نہیں رکھتے بلکہ جب چاند کا یقین ہو جائے تب رکھتے ہیں پھر تیس رمضان مبارک کو بھی محض شک کی وجہ سے روزہ نہیں چھوڑتے بلکہ چاند کا یقین ہو جائے تب روزہ ترک کرتے ہیں اسی طرح جب نماز کو یقین کے ساتھ شروع کیا تو اس سے باہر آنے کے لئے بھی یقین کی ضرورت ہے۔

طحاوی باب الربل یشک فی صلاتہ 431/1

نماز میں کلام کرنا

آغاز اسلام میں دوران نماز ضرورت کی بات چیت جائز تھی لیکن بعد میں اس کی اجازت نہ رہی۔ لہذا سجدہ سہو کی جن روایات میں نماز اور سجدہ سہو کے مابین بات چیت کا ذکر ملتا ہے۔ وہ ابتدائی دور کے متعلق ہیں۔ اب اس کی بجائے صرف سبحان اللہ کہنے کی اجازت ہے۔ اب بھی اگر کوئی شخص سلام پھیر کر سجدہ سہو کرنے سے پہلے بات چیت کرے تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی اور دوبارہ نماز ادا کرنا ہوگی جیسے کہ دوران نماز بات چیت سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر پانچ رکعت پڑھی آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کیا نماز میں زیادتی کی گئی ہے؟ فرمایا کیا بات ہے۔ عرض کیا آپ نے پانچ پڑھ لیں تو آپ نے سلام کے بعد دو سجدے کر لئے۔

گویا اس وقت دوران نماز گفتگو جائز تھی لیکن پھر آپ نے فرمایا: کہ اگر امام بھول جائے تو مقتدی سبحان اللہ کہیں تا کہ امام کو اصل کیفیت یاد آ جائے گویا اب مقتدی پہلے کی طرح خاموش نہیں رہیں گے کہ سلام کے بعد امام کو بتادیا جائے۔ چونکہ اب نماز میں گفتگو کی ممانعت ہے البتہ ایسے موقع پر دوران نماز سبحان اللہ کہنے کی اجازت ہے۔

حدیث: 441

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ شروع میں ہم نبی اکرم ﷺ کو نماز

میں سلام عرض کرتے تھے تو آپ اس کا جواب دیتے تھے لیکن جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹے تو ہم نے سلام کیا تو آپ ﷺ نے جواب نہ دیا اور فرمایا کہ نماز میں اللہ کی طرف دھیان ہوتا ہے۔

بخاری باب ما بھی من الکلام فی الصلاة حدیث 1199 مسلم 538 مشکوٰۃ: 979

محدث جلیل امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

بعض حضرات کے نزدیک نماز میں گفتگو کرنے سے نماز نہیں ٹوٹی چاہے مقتدی امام سے گفتگو کرے یا مقتدی اپنے طور پر اور امام اپنے طور پر بھول کر گفتگو کرے۔

جبکہ دوسرے حضرات کے نزدیک نماز میں گفتگو جائز نہیں۔ نماز میں صرف تکبیر، ہبل اور قرآن پاک کی قراءت کی جاسکتی ہے۔

پہلے گروہ کی دلیل حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی نماز میں تین رکعات پڑھائیں پھر سلام پھیر کر تشریف لے گئے۔ حضرت خرباق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے تین رکعات پڑھائی ہیں چنانچہ رسول اکرم ﷺ تشریف لائے ایک رکعت پڑھائی پھر سلام پھیر کر سہو کے دو سجدے کئے اور آخر میں سلام پھیر دیا۔ یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ حضرت

ذوالیدین رضی اللہ عنہ نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا آپ بھول گئے یا نماز کم ہو گئی ہے؟ آپ نے فرمایا: نہ نماز کم ہوئی اور نہ میں بھولا ہوں۔ چنانچہ صحابہ کرام کی جانب سے حضرت ذوالیدین رضی اللہ عنہ کی تصدیق ہونے پر ایک رکعت پڑھائی۔

اس حدیث کی روشنی میں پہلے گروہ کا موقف یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام نے گفتگو کے بعد پہلی نماز پر بناء کی۔ اگر کلام کرنے سے نماز ٹوٹی تو رسول اللہ ﷺ نے سرے سے نماز پڑھاتے۔

دوسرا گروہ جن میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور امام محمد بھی شامل ہیں کی دلیل

حدیث: 442

حضرت معاویہ بن الحکم السلمی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک شخص کو چھینک آئی میں نے بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ كَمَا تَوَّعَدْتُمْ صحابہ کرام مجھے گھورنے لگے۔ میں نے کہا تمہیں کیا ہوا کہ مجھے (یوں) دیکھ رہے ہو۔ صحابہ نے اپنے ہاتھ رانوں پر مارے۔ میں نے دیکھا تو وہ مجھے خاموش کر رہے تھے نبی کریم ﷺ نے سلام پھیرا تو فرمایا: إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِّنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ، وَالتَّكْبِيرُ، وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ ان نمازوں میں انسانی کلام مناسب نہیں یہ صرف تسبیح، تکبیر اور تلاوت قرآن ہے۔

مسلم 937 مشکوٰۃ 978

پھر آپ نے صحابہ کرام کو یہ بھی بتایا کہ اگر نماز میں کوئی بات پیش آ جائے تو کیا کریں فرمایا: عورتوں کے لئے ہاتھ پر ہاتھ مارنا اور مردوں کے لئے تسبیح کہنا ہے۔

معلوم ہوا کہ پہلے گروہ کی پیش کردہ حدیث میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ نماز میں کلام کے حرام ہونے سے پہلے کا ہے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا چنانچہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جو حضرت ذوالیدین رضی اللہ عنہ والے واقعہ میں موجود تھے لیکن بعد میں نماز پڑھتے ہوئے ایسا واقعہ پیش آیا تو آپ نے اس کے خلاف عمل کیا یعنی شروع سے نماز پڑھی۔

اگر کہا جائے کہ یہ واقعہ تسبیح کلام سے پہلے کا نہیں ہے کیونکہ اس کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی ہیں اور وہ صرف تین سال رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں رہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اگرچہ اس حدیث کے راوی ہیں لیکن وہ اس واقعہ میں شریک نہیں تھے ان کا یہ واقعہ بیان کرنا ایسا ہی ہے جیسے حضرت طاؤس نے فرمایا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں تشریف لائے اور آپ نے سبزیوں میں سے کچھ بھی نہ لیا، حالانکہ حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے ملاقات نہیں کی تھی۔ وہ عہد رسالت میں یمن سے آئے تھے اور اس وقت حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ کی ولادت بھی نہیں ہوئی تھی تو ان کے قول کا مطلب یہ تھا کہ ہمارے شہر میں تشریف لائے۔

پھر قیاس بھی احناف کی تائید کرتا ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص حج،

عمرے یا اعتکاف میں جان بوجھ کر یا بھول کر جماع کرے، بہر صورت یہ اعمال ٹوٹ جاتے ہیں تو قیاس کا تقاضا ہے کہ نماز میں بھول کر کلام کرنے سے بھی نماز ٹوٹ جائے گی۔

طحاوی 443-452/1

الغرض آج کل کے بعض لوگوں کا یہ کہنا صحیح نہیں کہ اگر نماز میں بھول ہو جائے تو سلام پھیرنے کے بعد اسی موضوع پر گفتگو کر کے سجدہ سہو کر لینا کافی ہے اور اس گفتگو سے نماز نہیں ٹوٹے گی چونکہ یہ نماز کی اصلاح کے لئے ہے۔

خود غیر مقلدین کے امام نواب صدیق حسن خاں بھی اس حقیقت کے معترف ہیں کہ ہر قسم کی گفتگو سے نماز فاسد ہو جاتی ہے گو کہ اس کا تعلق نماز سے ہو حضرت معاویہ بن الحکم السلمی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان نمازوں میں انسانی کلام مناسب نہیں یہ صرف تسبیح، تکبیر اور تلاوت قرآن ہے۔

مسلم 937 مشکوٰۃ 978

اس میں ”نشیء“، نکرہ تحت النبی ہے جو عموم پر دلالت کرتا ہے مطلب یہ ہوا کہ نماز میں کسی قسم کے کلام الناس کی اجازت نہیں پھر انما کلمہ حصر لا کر بتا دیا کہ نماز منحصر ہے ذکر اللہ اور قرآن ت قرآن میں اس کے علاوہ اس میں کسی اور کلام کی کوئی گنجائش نہیں۔

اس حدیث کے تحت نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی

ہے کہ دوران نماز گفتگو کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ گفتگو نماز کی اصلاح کے لئے ہو یا کسی اور مقصد کے لئے ہو۔ مسلک الختام 309/1

مشہور غیر مقلد مترجم و حیدر ازمائیں بھی یہی لکھتے ہیں:

جس شخص کے ذمہ سجدہ سہو ہو اور وہ سجدہ کئے بغیر مسجد سے نکل جائے یا جان بوجھ کر کوئی بات کرے یا کچھ کھائے پئے یا بے وضو ہو جائے تو اب اس کو پوری نماز لوٹانی ہوگی۔ صرف سجدہ سہو کر لینا کافی نہیں۔ نزل الامرار 139/1

نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز پڑھنا

ایک جماعت کے نزدیک نفل پڑھنے والے امام کے پیچھے فرض نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ جبکہ دوسرے گروہ کے نزدیک نفل پڑھنے والا، فرض پڑھنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے لیکن نفل پڑھنے والے امام کے پیچھے فرض نماز پڑھنا جائز نہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا یہی مسلک ہے۔

پہلے گروہ کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھ کر بنو سلمہ قبیلے میں اپنی قوم کے پاس لوٹے اور انہیں نماز پڑھاتے۔۔۔۔۔ ایک دوسرے طریقے سے حضرت ابن جریج حضرت عمرو سے اور وہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہی روایت نقل کرتے ہیں اور اس میں

یہ الفاظ ہیں کہ یہ نماز ان کے لئے نفل اور قوم کے لئے فرض ہوتی۔

احناف کی طرف سے ان کو یوں جواب دیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں یہ الفاظ ”کہ یہ نماز ان کے لئے نفل اور قوم کے لئے فرض ہوتی“ کے بارے میں وضاحت نہیں کہ کس کا قول ہے ہو سکتا ہے حضرت ابن جریج کا قول ہو، ممکن ہے حضرت عمرو کا اور شاید حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا قول ہو، ان میں سے کسی کا بھی قول ہو اسے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے فعل پر دلالت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ ہو سکتا ہے حقیقت اس کے خلاف ہو۔ اگر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا قول ثابت ہو جائے تو بھی دلیل نہیں بن سکتا کیونکہ اس بات پر کوئی دلیل نہیں کہ انہوں نے یہ عمل سرکارِ دو عالم ﷺ کے حکم سے کیا اور نہ یہ کہ انہوں نے آپ کو خبر دی اور آپ نے اسے برقرار رکھا۔ لہذا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں۔ بلکہ رسول اکرم ﷺ سے اس کے خلاف مروی ہے۔

حدیث: 443

حضرت معاذ بن رفاع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بنو سلمہ کا ایک شخص مسلمی سلیم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم کام کاج میں مصروف رہتے ہیں۔ شام کو گھر آ کر نماز پڑھتے ہیں۔ پھر حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ آتے ہیں اور نماز کے لئے اذان ہوتی ہے اور وہ ہمیں طویل نماز پڑھاتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے معاذ لوگوں کو فتنہ میں نہ ڈالو یا میرے ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم کو ہلکی نماز

پڑھاؤ یعنی میرے ساتھ نہ پڑھو

طحاوی باب الرجل یصلی الفریضة خلف من یصلی تطوعا 412/1-408

چونکہ اس سلسلے میں رسول اللہ ﷺ کا یہی ارشاد گرامی ہے لہذا یہ حجت ہے۔

اور اگر وہ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ایسا کرتے تھے تو کیا وہ دونوں جگہ فرض نماز پڑھتے تھے اور یہ آغاز اسلام کی بات ہے کیونکہ اس وقت اس کی ممانعت نہیں تھی بہر حال اس حدیث میں کئی احتمال ہونے کی وجہ سے استدلال صحیح نہیں۔

قیاس بھی احناف کی تائید کرتا ہے وہ یوں کہ امام کی نماز، مقتدیوں کی نماز پر مشتمل ہوتی ہے۔ اس کی صحت سے ان کی نماز صحیح اور اس کے فساد سے ان کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ امام کے سہو سے مقتدی پر بھی سجدہ سہو لازم ہوتا ہے۔ جبکہ مقتدی کے بھولنے سے امام اور مقتدی کسی پر بھی سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا۔ لہذا مقتدی کی نماز امام کی نماز کے خلاف نہیں ہونی چاہئے جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھنا صحیح ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ نفل کا سبب، فرض کے سبب کا بعض ہے مثلاً مطلق نماز کی نیت سے نفل شروع کر سکتا ہے فرض نہیں پڑھ سکتا اور جب فرض نماز کی نیت کرے تو فرض نماز پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ اس میں دو باتیں ہیں ایک وہ جو نفل نماز کا سبب ہے یعنی مطلق نماز کی نیت اور دوسری فرض کی نیت، پس فرض پڑھنے والا امام، نفل پڑھنے والے مقتدی کی نماز کو بھی اپنی نماز میں شریک کر سکتا ہے۔

طحاوی باب الرجل یصلی الفریضة خلف من یصلی تطوعا 412/1-408

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھ کر پھر اپنی مسجد میں جا کر لوگوں کو نماز پڑھاتے۔

مسلم حدیث 465

امام شافعی نے اس حدیث کا مطلب یہ لیا ہے کہ حضرت معاذ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں فرض پڑھتے اور اپنی قوم کو جا کر جب عشاء پڑھاتے تو وہ نفل کی نیت کر لیتے اور قوم فرض کی نیت کرتی پھر امام شافعی یہ اجتہاد کرتے ہیں کہ امام نفل پڑھ رہا ہو اور مقتدی اس کے پیچھے فرض پڑھ لیں تو جائز ہے، اس کے برخلاف امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض نماز پڑھنا جائز نہیں۔

الفقہ علی مذاہب الاربعہ 418/1

امام اعظم اور دوسرے ائمہ کی دلیل یہ ہے

حدیث: 444

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

امام کو اس لئے امام بنایا جاتا ہے کہ اس کی اتباع اور پیروی کی جائے لہذا امام سے اختلاف نہ کرو

بخاری حدیث 722 مسلم 414

اور اس سے بڑھ کر امام کی مخالفت کیا ہوگی کہ امام نے نفل کی نیت کی ہو اور مقتدی فرض کی نیت کر لیں، اس لئے جب امام نے نفل کی نیت کی ہو تو اس کے پیچھے فرض پڑھنا جائز نہیں، اگر یہ کہا جائے مفترض کی اقتداء میں بھی نفل پڑھنے سے بھی تو امام سے اختلاف ہو گیا۔ اس

کا جواب یہ ہے کہ نفل نماز شروع کرنے کے بعد فرض ہو جاتی ہے حتیٰ کہ اگر اس کو توڑ دے تو اس کا اعادہ کرنا واجب ہے۔

حدیث: 445

دوسری دلیل یہ ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: امام ضامن ہے۔ ترمذی 207 ابو داؤد 517 مشکوٰۃ 663

یعنی امام کی نماز مقتدی کی نماز کو تضمن اور شامل ہوتی ہے اور اعلیٰ ادنیٰ کو شامل ہوتا ہے، ادنیٰ اعلیٰ کو شامل نہیں ہوتا لہذا فرض تو نفل کو شامل ہو سکتا ہے، یعنی مفترض کی اقتداء میں متفعل کی نماز ہو سکتی ہے لیکن نفل فرض کو شامل نہیں ہو سکتا اور نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے والے کی نماز نہیں ہو سکتی۔

علامہ نووی نے حدیث معاذ سے متفعل کے پیچھے فرض پڑھنے پر استدلال کیا ہے اور لکھتے ہیں کہ جمہور اس حدیث کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ نے حضور ﷺ کی اقتداء میں نفل کی نیت کی تھی اور اپنی قوم کو نماز پڑھاتے وقت فرض کی نیت کی تھی یا یہ کہ رسول اللہ ﷺ کی لاعلمی میں حضرت معاذ اپنی قوم کو فرض نماز پڑھاتے رہے یا یہ کہ یہ حدیث منسوخ ہے پھر فرماتے ہیں کہ یہ سب بے اصل باتیں ہیں جو اس صحیح حدیث کے مزاحم نہیں ہو سکتیں۔

علامہ نووی نے جمہور کے جوابات کے سلسلہ میں جتنی باتیں کہی ہیں وہ سب بجائے خود بے اصل ہیں۔ جمہور نے حدیث معاذ کے چند جوابات دیئے ہیں۔

۱- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز دو جگہ پڑھتے تھے پہلے رسول اللہ ﷺ کی

اقتداء میں پڑھتے پھر اپنی قوم کو جا کر پڑھاتے تھے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے خود بیان نہیں کیا کہ وہ کس جگہ کیا نیت کرتے تھے، اب یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ حضور ﷺ کی اقتداء میں وہ نفل پڑھتے ہوں اور اپنی قوم کو جا کر فرض پڑھاتے ہوں۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں فرض پڑھتے ہوں اور اپنی قوم کو فرض پڑھانے کے لئے نفل کی نیت کرتے ہوں، امام شافعی اسی کے قائل ہیں لیکن اہل علم پر مخفی نہیں کہ صرف احتمال سے کوئی دعویٰ ثابت نہیں ہوتا خصوصاً اس وقت جب مخالف احتمال زیادہ قوی ہو کیونکہ جب دوسرے دلائل سے (جو اوپر گذر چکے ہیں) یہ ثابت ہو چکا کہ متنفعل کے پیچھے مفترض کی نماز نہیں ہوتی تو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے اس فعل کو اسی صورت پر محمول کیا جائے گا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں نفل پڑھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھاتے دیکھ کر اسی طریقہ سے جا کر فرض پڑھاتے تھے۔

۱- علامہ زیلعی لکھتے ہیں کہ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ابتدائی دور میں ایک نماز دومرتبہ پڑھی جاتی تھی اس لئے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ایسا کرتے تھے۔ بعد میں یہ عمل منسوخ ہو گیا اور نسخ پر امام طحاوی نے یہ دلیل پیش کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے "ایک نماز ایک دن میں دو بار نہ پڑھی جائے،"

۲- چونکہ حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ان صحیح حدیثوں کے خلاف ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ متنفعل کے پیچھے مفترض نماز نہیں پڑھ سکتا اس لئے اس حدیث کی معاذ کی توجیہ میں یہ کہا جا سکتا ہے کہ یہ ابتدائی دور کی بات ہے جب زیادہ امام میسر نہ تھے اس لئے بامر مجبوری اس فعل کو مباح رکھا گیا بعد میں حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یا رسول اللہ

ﷺ کے ارشاد گرامی سے یہ عمل منسوخ ہو گیا۔

۳- امام شافعی کے نزدیک متنفعل کی اقتداء میں فرض نماز ہو جاتی ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک نہیں ہوتی اور عبادات خصوصاً فرائض میں احتیاط لازم ہے اس لئے احتیاط کا مقتضی یہی ہے کہ متنفعل کی اقتداء میں فرض ادا نہ کئے جائیں۔

۴- حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے علی سمیل التززل زیادہ سے زیادہ اباحت ثابت ہوگی اور دوسرے دلائل سے تحریم ثابت ہے اور اہل علم پر مخفی نہیں کہ تحریم کو اباحت پر ترجیح دی جاتی ہے۔

۵- اس سلسلہ میں سب سے قوی دلیل یہ ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ہجرت سے پہلے اسلام لائے تھے اور ہجرت کے دو سال بعد جنگ کے دوران رسول اللہ ﷺ نے جب نماز خوف پڑھائی تو ایک جماعت دشمن کے سامنے کھڑی ہوتی اور آپ ﷺ دوسری جماعت کو ایک رکعت نماز پڑھاتے، پھر یہ جماعت چلی جاتی اور رسول اللہ ﷺ بیٹھے رہتے اور جب پہلی جماعت آتی تو رسول اللہ ﷺ اس کو دوسری رکعات پڑھاتے، پھر دونوں جماعتیں باقی ایک ایک رکعت اپنے اپنے طور پر پڑھتیں اگر ایک فرض کو دو مرتبہ پڑھنا یعنی ایک مرتبہ بطور فرض اور پھر دوسری مرتبہ بطور نفل پڑھنا جائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ایک جماعت کو فرض پڑھادیتے اور پھر دوسری جماعت جب فرض پڑھنے آتی تو آپ نفل کی نیت کرتے اور وہ جماعت فرض پڑھ لیتی اور جب رسول اللہ ﷺ نے نفل کی نیت سے فرض نہیں پڑھائے تو پھر کسی اور کے لئے کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ وہ نفل کی نیت کر کے فرض پڑھنے والوں کو فرض پڑھادے۔

نصب الراية 54/2 مطبوعہ مجلس علمی ہند۔ شرح مسلم سعیدی 1256/1

دو نمازیں جمع کرنا

امام محمد فرماتے ہیں:

میں نے امام ابو حنیفہ سے کہا مجھے بتلائیں کیا عرفات اور مزدلفہ کے سوا جمع بین الصلاتین جائز ہے؟ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا: عرفات اور مزدلفہ کے سوا دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں نہ سفر میں نہ حضر میں۔

المبسوط 47/1

میں نے امام ابو حنیفہ سے کہا مجھے بتلائیں کہ کیا بیمار شخص دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھ سکتا ہے فرمایا: ظہر کو اس کے آخر وقت میں پڑھے اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھے اور ایک نماز کے وقت میں دو نمازیں نہ پڑھے۔

المبسوط 224/1

امام ابو حنیفہ کے موقف کی تائید اس اثر سے ہوتی ہے۔

حدیث: 446

حسن اور محمد رحمہما اللہ کہتے ہیں: ہمارے علم میں سنت یہی ہے کہ سفر اور حضر میں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع نہیں کیا جاتا سوا اس کے کہ عرفہ میں ظہر اور عصر کو اور مزدلفہ میں مغرب اور

عشاء کو جمع کر کے پڑھا جاتا ہے۔۔

مصنف ابن ابی شیبہ 459/2

علامہ طحاوی کے موقف کا خلاصہ

کیا دو وقت کی نمازیں ایک وقت میں جمع کرنا جائز ہے؟

بعض حضرات کے نزدیک ظہر و عصر کا وقت ایک ہے اسی طرح مغرب اور عشاء کا وقت بھی ایک ہے ان حضرات کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں دو نمازیں اکٹھی ادا فرماتے تھے۔ یعنی جمع صوری جمع حقیقی کے خلاف آپ سے روایت مسلم میں موجود ہے۔ حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابن عباس، جابر بن عبداللہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہم سے بھی اسی مفہوم کی روایات مروی ہیں جن میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کرنے کا ذکر ہے۔

دوسرا گروہ جن میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ بھی شامل ہیں کے نزدیک ہر نماز کا الگ وقت مقرر ہے۔ جس میں اس کی ادائیگی ضروری ہے۔ لہذا ممکن ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کا ظہر و عصر کی نمازوں کو جمع کرنے کی صورت یہ ہو کہ نماز ظہر کو اس کے آخری وقت میں اور عصر کی نماز کو اس کے اول وقت میں ادا فرماتے۔ مغرب و عشاء کی نمازوں کا بھی یہی طریقہ اختیار فرماتے۔

حدیث: 447

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں ظہر کی نماز کو مؤخر کرتے اور عصر کو مقدم فرماتے مغرب میں تاخیر کرتے اور عشاء کی نماز (مستحب وقت سے) مقدم کرتے۔

حدیث: 448

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ آپ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو شفق غائب ہونے پر مغرب اور عشاء کو جمع کرتے دوسری روایت میں ہے کہ جب شفق غائب ہونے لگی تو آپ نے اتر کر دونوں نمازوں کو جمع فرمایا اور فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں جلدی کی صورت میں اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔

ابوداؤد حدیث 1212

گویا جب شفق غائب ہونے کے قریب ہوتی تو آپ مغرب کی نماز ادا کرتے اس سے فارغ ہوتے تو شفق غائب ہو جاتی اور عشاء کا وقت داخل ہو جاتا چنانچہ آپ عشاء کی نماز پڑھتے۔

قیاس بھی اسی موقف کی تائید کرتا ہے کیونکہ صبح کی نماز میں اتفاق ہے کہ اسے وقت سے مقدم و مؤخر کرنا جائز نہیں تو معلوم ہوا کہ دوسری نمازوں کا بھی یہی حکم ہے عرفات اور مزدلفہ میں حج کے موقع پر ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا جاتا ہے لیکن یہ اس دن

اور اس مقام کے ساتھ خاص ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر امام عرفات میں ظہر و عصر کو اپنے وقت پر پڑھے اور اسی طرح مزدلفہ میں مغرب و عشاء کو اپنے وقت پر پڑھے تو گناہ گار ہوگا حالانکہ باقی دنوں یا باقی مقامات پر ایسا نہیں لہذا عرفات اور مزدلفہ میں پڑھی جانے والی نمازوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

طحاوی 160/1 باب الجمع بین صلاتین، کیف ہو

احناف کے دلائل

حدیث: 449

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ہمیشہ نماز اپنے وقت میں پڑھتے دیکھا ہے، ما سوا مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے، آپ نے ان دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا اور ما سوا مزدلفہ میں صبح کی نماز کے، آپ ﷺ نے یہ نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے پڑھی۔

مسلم 1289 بخاری 1682 مشکوٰۃ 2608

احناف کی تائید

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان تمام روایات سے امام ابوحنیفہ کی تائید ہوتی ہے کہ صبح کی نماز کو اس دن کے علاوہ مؤخر کر کے پڑھنا مستحب ہے، اور ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ صبح کی نماز کو

اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔ شرح مسلم نووی عربی 413/3
علامہ سعیدی صاحب لکھتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ علامہ نووی کی تصریح کے مطابق ان حضرات کا نظر یہ اس حدیث اور اسفار پر
دلالت کرنے والی دوسری احادیث کے خلاف ہے اور صرف احناف کا مذہب ہی احادیث
کے مطابق ہے۔

دوسری چیز جو اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ دو نمازوں کو
حقیقتاً جمع کر کے ایک وقت میں پڑھنا سوائے مزدلفہ اور عرفات کے اور کہیں جائز نہیں ہے
کیونکہ نسائی میں ہے

حدیث: 450

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز اس کے وقت پر
پڑھتے تھے سوائے مزدلفہ اور عرفات کے۔ نسائی حدیث نمبر 3010 جلد 254/5 باب
الجمع بین الظہر والعصر۔

پس اس حدیث کا منطوق صریح یہ ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے سوا کہیں دو نمازوں کو ایک
وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی کا تسامح

سخت حیرت ہے کہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہ مفہوم مخالف سے استدلال ہے جو
احناف کے ہاں معتبر نہیں اور ہر چند کہ مفہوم مخالف ہمارے ہاں معتبر ہوتا ہے لیکن اس کا اگر
منطوق ظاہری سے تعارض آجائے تو پھر نہیں ہوتا اور چونکہ احادیث صریحہ کا منطوق جمع بین
الصلا تین ہے اس لئے یہ حدیث معتبر نہیں ہے۔

علامہ نووی نے یہ بہت حیرت انگیز بات لکھی ہے عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ جمع
بین الصلا تین کی نفی اس حدیث کا منطوق صریح ہے اور مفہوم مخالف نہیں جیسا کہ علامہ نووی
نے بیان کیا ہے۔ اور جن احادیث سے علامہ نووی نے اس حدیث کا تعارض بیان کیا ہے
ان میں جمع صوری کا ذکر ہے اس لئے یہاں تعارض ہے نہ دفع تعارض کی ضرورت ہے۔

شرح مسلم سعیدی 522/3

احناف جمع حقیقی یعنی ایک نماز کو دوسری نماز کے وقت میں پڑھنے کے قائل نہیں اور عرفات
میں جو عصر کو ظہر کے وقت اور مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھا جاتا ہے اس کو
تواتر کی وجہ سے مستثنیٰ قرار دیتے ہیں

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ إن الصلاة كانت علی المؤمنین کتابا موقوتاً

لا ریب مسلما نون پر نماز اوقات مقررہ پر فرض ہے۔ سورہ النساء آیت: 103

قرآن کریم کی یہ آیت اس مقصد میں صریح ہے کہ ہر نماز اپنے وقت میں فرض کی گئی ہے اور
کوئی نماز شرعاً دوسری نماز کے وقت میں نہیں پڑھی جاسکتی اور قرآن کریم کی اس نص قطعی
کے مقابلہ میں اخبار آحاد اگر غیر مؤول بھی ہوتیں تو ان کا اعتبار نہیں کیا جاتا چاہے جابکہ وہ

مؤول ہیں:

اللہ تعالیٰ نے ہر نماز کا وقت متعین فرمایا ہے۔ اس لئے قبل از وقت نماز نہیں ہوتی اور بعد از وقت قضاء شمار ہوتی ہے حتیٰ کہ میدان جنگ میں عین لڑائی کے وقت نماز خوف پڑھنے کا حکم ہے نہ یہ کہ نمازوں کو باہم جمع کر کے پڑھا جائے اور اگر لڑائی سخت ہو اور نماز میں اتنی تاخیر ہو جائے کہ اس کا وقت ہی جاتا رہے تو وہ نماز قضاء شمار ہوگی اس کو جمع تاخیر کا عنوان نہیں دیا جاسکتا۔ اس لئے جنگ خندق کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کی نمازوں میں تاخیر ہو گئی تو آپ نے اس پر افسوس کا اظہار فرمایا اگر اس کو جمع تاخیر کا عنوان دینا ممکن ہوتا تو آپ ﷺ کی یہ کیفیت نہ ہوتی۔

حدیث: 451

رسول اللہ ﷺ نے غزوہ احزاب کے دن فرمایا: انہوں نے ہمیں درمیانی نماز سے مشغول کر دیا اللہ ان کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے۔

مسلم 627 مشکوٰۃ 633

حسب ذیل حدیث صحیحہ بھی احناف کی دلیل ہیں۔

حدیث: 452

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يصلي

الصلاة لوقتها إلا بجمع و عرفات۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز اس کے وقت پر پڑھتے تھے سوائے مزدلفہ اور عرفات کے۔ نسائی حدیث نمبر 3010 جلد 5/254 باب الجمع بین الطہر والعصر۔

اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے سوا رسول اللہ ﷺ دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع نہیں کرتے تھے۔

حدیث: 453

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

نیند میں قصور اور کوتاہی نہیں ہے قصور یہ ہے کہ کوئی شخص دوسری نماز کا وقت آنے تک پہلی

نماز نہ پڑھے۔ مسلم 681 مشکوٰۃ: 604

اس سے معلوم ہوا کہ ایک فرض نماز کو دوسری فرض نماز تک مؤخر کرنا قصور اور کوتاہی ہے۔

حدیث: 454

ابو العالیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف

مراسلہ بھیجا کہ بغیر عذر کے دو نمازوں کو جمع کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

مصنف عبد الرزاق: 552/2

حدیث: 455

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک گورنر کو لکھا کہ تین گناہ بہت بڑے ہیں: بلا عذر دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا میدان جنگ سے بھاگنا اور کسی کی چیز چھیننا۔

بیہقی ذکر الاثر فی ان الجمع من غیر عذر 3/169

عذر سے مراد عذر شرعی مثلاً نیند اور نسیان ہے۔

حدیث: 456

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

کہ بغیر عذر کے دو نمازوں کو جمع کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 2/459

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جمع حقیقی یعنی ایک فرض کے وقت میں دوسرا فرض پڑھنا گناہ کبیرہ ہے۔

حدیث: 457

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم کرتے اور مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کرتے۔

طحاوی 1/164

حدیث: 458

حضرت عبد اللہ بن واقد بیان کرتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مؤذن نے کہا، نماز! حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا چلو چلو! حتیٰ کہ شفق غائب ہونے سے پہلے (سواری سے) اترے اور مغرب کی نماز پڑھی پھر شفق غائب ہونے کا انتظار کیا اور اس کے بعد عشاء کی نماز پڑھی پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ کو جب جلد جانا مقصود ہوتا تھا تو اسی طرح کرتے تھے پھر اس دن اور رات بھر سفر کرتے رہے۔

طحاوی 1/162 ابو داؤد حدیث 1212

ان احادیث سے واضح طور پر ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں اگر دو نمازیں جمع کرتے تو صورتاً جمع کرتے تھے۔ لہذا جن احادیث میں بظاہر یہ تصریح نہیں ہے وہ بھی اسی معنی پر محمول ہیں۔ اور یہی احناف کا مذہب ہے۔

بعض دفعہ آپ ﷺ نے خوف اور سفر کے عذر کے بغیر بھی جمع ظاہری پر عمل کر لیا کہ ایک نماز کو آخری وقت میں اور دوسری کو ابتدائی وقت میں پڑھ لیا تاکہ امت کو اگر ضرورت پڑھے تو وہ مشقت میں مبتلا نہ ہو۔

مشہور غیر مقلد محقق مبارک پوری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے متعلق فتاویٰ نذیریہ میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جمع بین الصلا تین سے مراد جمع صوری ہے۔ اس جواب کو علامہ قرطبی نے پسند کیا ہے اور امام الحرمین نے اس کو ترجیح دی ہے اور قدامت میں سے ابن الملاحون اور علامہ

طحاوی نے اس کے ساتھ جزم کیا ہے اور ابن سید الناس نے اس کو قوی بتایا ہے اس وجہ سے کہ اس حدیث کے راوی ابوالشعثاء کا بھی یہی خیال ہے کہ اس حدیث میں جمع سے مراد جمع صوری ہے قاضی شوکانی نے نیل میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں جمع سے جمع صوری مراد ہونا متعین ہے۔ محمد نذیر حسین دہلوی فتاویٰ نذیریہ 465/1

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب

ائمہ ثلاثہ حضرت معاذ بن جبل کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ آپ فرماتے ہیں کہ سفر تبوک میں رسول اللہ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ اگر آپ کے کوچ کرنے سے پہلے سورج ڈھل جاتا تو ظہر اور عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے اور اگر سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو مؤخر کر لیتے جب عصر کے لئے پڑاؤ ڈالتے تو دونوں نمازیں اکٹھی پڑھ لیتے مغرب میں بھی یہی معمول تھا۔ ابو داؤد 1220 ترمذی 553 مشکوٰۃ 1344

یہ حدیث کسی حد تک جمع حقیقی کے بارے میں صریح ہے۔

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سنداً صحیح نہیں ہے بہت سے محدثین نے اس پر کلام کی ہے دیکھئے معارف السنن وبذل الجہود ابوداؤد فرماتے ہیں ہذہ حدیث منکرہ و لیس فی جمع التقدیم حدیث قائم نیل الاوطار

اس مسئلہ کی مکمل بحث اور غیر مقلدین کے شیخ الکل نذیر حسین دہلوی کی قدم قدم پر ٹھوکریں دیکھنا ہو تو اعلیٰ حضرت کا رسالہ حجاج البحرین کا مطالعہ کریں جو فتاویٰ رضویہ کی

جلد دوم ص 414-281 میں مطبوع ہے اس کے مطالعہ سے حق پسندوں کی آنکھیں روشن ہوں گی دل مطمئن ہوں گے۔ احناف کے عمل بالحدیث کا اذعان کامل ہوگا۔

باب نمبر: 11

مسافت قصر میں مذاہب

علامہ نووی لکھتے ہیں:

ابوسلیمان داؤد بن علی اور ان کے تبعین (غیر مقلدین) کے نزدیک قصر کے لئے مسافت متعین نہیں ہے حتیٰ کہ انہوں نے کہا کہ کوئی شخص شہر سے باہر نکل کر کسی باغ میں نماز پڑھے تو وہ بھی قصر کرے گا۔ شرح مسلم نووی

مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک میل کے سفر پر بھی جائے تو قصر کرے گا (السراج الوہاج 277/1)

امام مالک کے نزدیک مسافت قصر متوسط رفتار سے ایک دن کی مسافت ہے۔ بدایۃ المجتہد

امام شافعی کے نزدیک مسافت قصر دو دن کی مسافت ہے۔ المہذب 322/4

امام احمد کے نزدیک مسافت قصر دو دن کی مسافت ہے۔ المغنی 47/2

امام ابوحنیفہ کے نزدیک مسافت قصر متوسط رفتار سے تین دن کی مسافت ہے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا کہ تین دن سے کم سفر میں مسافر قصر کر سکتا ہے؟ فرمایا نہیں! میں نے پوچھا اگر وہ تین دن یا اس سے زیادہ مسافت کا سفر کرے؟ فرمایا: اپنے شہر سے نکلنے کے بعد قصر شروع کر دے۔ میں نے پوچھا: تین دن کے تعین کی

کیا دلیل ہے؟ فرمایا حدیث شریف میں ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت تین دن کا سفر محرم کے بغیر نہ کرے میں نے اس مسئلہ کو عورت کے سفر پر قیاس کیا ہے۔

المبسوط 1/265

حدیث: 459

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کہ کوئی عورت بغیر محرم کے تین دن کا سفر نہ کرے۔ بخاری حدیث 1086 مسلم 1338

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ شرعی احکام لا کوہونے کی مدت تین دن کا سفر ہے علامہ نووی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کے معارض وہ احادیث ہیں جن میں دو بلکہ ایک دن کے بلا محرم سفر سے بھی عورت کو منع فرمایا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مضطرب السند اور مضطرب المتن ہیں اور اس پر مستزاد یہ کہ ضعیف السند بھی ہیں اس لئے ان احادیث کو معارضہ کے لئے پیش نہیں کیا جاسکتا۔

دو دن کی روایت کی سند یہ ہے عن عبد الملك بن عمير عن قزعة اس حدیث کی سند میں عبد الملك بن عمير نام کا راوی ہے علامہ ابن حجر اس کے متعلق لکھتے ہیں: امام احمد کہتے ہیں کہ عبد الملك بہت زیادہ مضطرب الحدیث ہے۔ میں نے اس کی پانچ سو احادیث دیکھی ہیں جن میں سے اکثر میں اس نے غلطی کی ہے۔ ابن قطیبہ نے کہا مرنے سے پہلے اس کا حافظہ متغیر ہو گیا تھا علامہ ابن حجر نے اس کو مدلس قرار دیا ہے۔ تہذیب التہذیب

411-412/6

علاوہ ازیں یہ حدیث غریب بھی ہے کیونکہ قزعة کا اس متن کے ساتھ کوئی متابع نہیں ہے۔ نیز یہ حدیث مضطرب المتن بھی ہے کیونکہ امام مسلم نے سہم بن منجانب اور قتادہ دو ثقہ راویوں کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا ہے اور ان میں تین دن کی مسافت کا ذکر ہے۔

حدیث: 460

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کہ کوئی عورت بغیر محرم کے تین دن کا سفر نہ کرے۔ مسلم 1338

دوسرا معارضہ بخاری کی اس روایت سے ہے حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابی ذئب قال حدثنا سعيد المقبري عن ابی هريرة بخاری: 1088 امام مسلم نے بھی اس حدیث کو تین اسانید کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث بھی مضطرب السند اور مضطرب المتن ہے۔ فتح الباری 2/568 اور اسی طرح متن میں بھی اضطراب ہے امام مسلم نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تین دن والی روایت ذکر کی ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ تو اتر معنوی سے ثابت ہے کہ مسافر کے لئے موزوں پر مسح کی مدت تین دن تین راتیں ہے اس سے بھی ثابت ہوا کہ وہ سفر شرعی جس پر احکام شرعیہ مرتب ہوتے ہیں تین دن رات ہے لہذا قصر کے لئے بھی سفر کی مدت تین دن رات

ہوگی۔

حدیث: 461

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موزوں پر مسح کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے تین دن راتیں مسافر کے لئے اور ایک دن رات مقیم کے لئے مشروع فرمائی ہے۔ مسلم 276 مشکوٰۃ 517

امام طحاوی فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ سے تو اتر سے منقول ہے کہ مسافر کے لئے مسح کی مدت تین دن تین راتیں ہیں اور مقیم کے لئے ایک دن ایک رات۔ طحاوی 79/1

امام ابو حنیفہ کی تیسری دلیل یہ ہے۔

حدیث: 462

محمد، سعید بن عبید الطائی، علی بن ربیعہ الوالبی کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کتنی مسافت کے بعد نماز قصر کی جائے گی فرمایا: کیا تم نے سویدا (مدینہ کے قریب ایک جگہ ہے) کو جانتے ہو؟ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ تین راتوں کی مسافت پر ہے۔ جب ہم وہاں تک سفر کرتے ہیں تو نماز قصر کرتے ہیں۔ کتاب الاثار ص 39

شرح مسلم سعیدی 363/2

علامہ عینی فرماتے ہیں:

امام محمد بیان کرتے ہیں کہ مسافت سفر میں یہ مراد نہیں ہے کہ دن رات سفر کرتے رہیں کیونکہ دن سفر اور رات آرام کے لئے ہے اگر مسافر ایسے راستے پر چلے جو تین دن کی مسافت کا ہو خواہ کسی اور راستہ سے اس مسافت کو ایک دن میں طے کرنا ممکن ہو قصر کرے۔ پھر تین دن کی مسافت کا فرسخ کی مقدار سے اندازہ کیا گیا ہے۔ بعض فقہاء نے اکیس فرسخ اندازہ کیا، بعض نے اٹھارہ فرسخ اور بعض نے پندرہ فرسخ فتویٰ اٹھارہ فرسخ پر ہے۔

عمدة القاری 119/7

مسافت قصر کا اندازہ بحساب انگریزی میل و کلومیٹر

احناف کے نزدیک قصر کا موجب درحقیقت تین دن کا سفر ہے جس کو پیدل چل کر یا اونٹ پر سوار ہو کر انسانی تقاضوں کی تکمیل کے ساتھ پورا کیا جائے۔ متاخرین فقہاء نے مسلمانوں کی سہولت کے لئے اندازہ کیا کہ اس اعتبار سے یہ مسافت کتنے فرسخ میں طے کی جائے گی مفتی باٹھارہ فرسخ کا قول ہے۔ کفایہ مع فتح القدر 5/2

بدلتے ہوئے حالات کے ساتھ ساتھ مسافت کے پیمانے بھی بدلتے گئے اور پھر مسافت کو پہلے انگریزی میلوں اور بعد میں کلومیٹر سے ناپا جانے لگا لہذا عہد حاضر کے علماء نے مسافت قصر کا اندازہ انگریزی میلوں سے قائم کیا۔

فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ ایک فرسخ تین شرعی میل کا ہے اور ایک شرعی میل، چار ہزار ذراع (انگلیوں سے کہنی تک ہاتھ) کا ہوتا ہے۔ اور ایک متوسط ذراع ڈیڑھ فٹ یعنی نصف گز کا ہوتا ہے لہذا ایک شرعی میل دو ہزار گز کا قرار پایا۔ لہذا اٹھارہ فرسخ چون میل شرعی ہیں جو ایک لاکھ آٹھ ہزار گز یعنی اکٹھ انگریزی میل دو فرلانگ بیس گز ہیں اور یہ اٹھانوے اعشاریہ سات تین چار (۹۸۶۷۳۳) کلومیٹر کے برابر ہے۔

اس اعتبار سے مفتی بقول پر سفر شرعی اور قصر کے احکام اکٹھ انگریزی میل دو فرلانگ بیس گز یا اٹھانوے اعشاریہ سات تین چار (۹۸۶۷۳۳) کلومیٹر کی مسافت کے بعد شروع ہونگے۔

علماء ہندوستان نے اڑتالیس میل انگریزی کو مسافت قصر قرار دے دیا ہے اور ۲۸ میل کی تعیین پر ایک حدیث سے استدلال کیا ہے جو دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ اہل مکہ چار برید سے کم میں نماز کا قصر مت کرو جیسے مکہ سے عسفان تک۔ عمدۃ القاری 3/531

لیکن یہ استدلال اس لئے صحیح نہیں کہ ایک برید بارہ میل شرعی کا ہوتا ہے نہ کہ بارہ میل انگریزی کا۔ تفصیل دیکھو شرح مسلم سعیدی 2/370

قصر کی ابتداء اور انتہاء

چاروں ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص سفر شرعی کا قصد کر کے شہر کی حدود سے نکل جائے گا

اس کے لئے قصر ثابت ہو جائے گی اور جب واپس لوٹے گا تو شہر کی حدود شروع ہوتے ہی اس پر پوری نماز پڑھنا لازم ہوگی۔

مدت قصر

امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک مدت قصر چار روز تک ہے اگر کوئی شخص چار روز یا اس سے زیادہ قیام کا ارادہ کرے گا تو اس کو پوری نماز پڑھنا ہوگی اور امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک مدت قصر پندرہ دن تک ہے اگر کوئی شخص پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کا ارادہ کرے گا تو اس کو پوری نماز پڑھنا ہوگی۔ المبسوط 1/266

حدیث سے دس دن تک سفر میں قصر ثابت ہے اور دس دن تک اقامت ثابت نہیں ہے۔

حدیث: 463

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ گئے آپ دو دو رکعت نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ ہم مدینہ واپس آ گئے ابن اسحاق نے پوچھا تم نے مکہ میں کتنی مدت قیام کیا؟ کہا دس دن۔ بخاری حدیث 1081

یہ حدیث صراحۃً ائمہ ثلاثہ کے خلاف ہے اور امام ابوحنیفہ کے مسلک کی مؤید ہے۔

امام ابوحنیفہ کے دلائل

امام محمد فرماتے ہیں:

میں نے امام صاحب سے پوچھا اگر کوئی شخص تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت طے کر کے اس شہر میں پہنچ جائے جس کے لئے اس نے سفر کیا تھا تو کیا وہ پوری نماز پڑھے گا؟ امام صاحب نے فرمایا: اگر اس کی نیت پندرہ دن قیام کی ہے تو نماز پوری پڑھے گا اور اگر اس کو پتہ نہ ہو کہ وہ کب تک قیام کرے گا تو قصر کرے گا۔ میں نے پوچھا: آپ نے پندرہ دن کس دلیل سے متعین کئے ہیں؟ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے۔

المبسوط 1/266

حدیث: 464

مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ جاتے اور پندرہ دن قیام کا ارادہ کرتے تو اپنی پشت کھول دیتے اور پوری نماز پڑھتے۔ مصنف عبدالرزاق 2/534

مصنف ابن ابی شیبہ 2/455

حدیث: 465

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں جب تم مسافر ہو اور کسی جگہ کو پندرہ دن کے لئے وطن بنا لو تو نماز پوری پڑھنا۔ کتاب الآثار 38

اجتہاد نے آثار صحابہ کی روشنی میں پندرہ دن حد قصر بیان کی ہے۔ اس پر ان احادیث سے معارضہ کیا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں انیس دن قیام کیا اور قصر نماز پڑھتے رہے لہذا ہم جب انیس دن قیام کریں تو قصر کرتے ہیں اور اس سے زیادہ قیام کریں تو پوری نماز پڑھتے ہیں۔ بخاری 1080

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں سترہ دن قیام کیا اور قصر نماز پڑھی حضرت عبداللہ بن عباس نے فرمایا جو شخص سترہ دن قیام کرے تو وہ نماز قصر کرے اور جو اس سے زیادہ قیام کرے تو وہ پوری نماز پڑھے۔

ابوداؤد حدیث 1230

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال مکہ میں پندرہ دن قیام کیا اور قصر نماز پڑھی۔ ابوداؤد 1231 یہ حدیث منکر ہے۔

ان احادیث کا اولاً جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فتح مکہ کے موقع پر قیام کی تین احادیث مروی ہیں اور تینوں متعارض اور مضطرب ہیں اور مضطرب روایت لائق استدلال ہوتی ہیں نہ قابل معارضہ،

دوسرا جواب یہ ہے کہ روایات ہمیں تب مضطرب ہوتیں جب ان میں تصریح ہوتی کہ آپ نے پندرہ، سترہ یا انیس دن قیام کی نیت کی تھی اور پھر آپ قصر کرتے رہے۔ کیونکہ اگر پندرہ دن قیام کی نیت نہ ہو پھر قیام خواہ پندرہ سے زائد ہو جائے پھر قصر پڑھی جاتی ہے۔

شرح مسلم سعیدی 2/376

وجوب قصر میں مذاہب

مسافر پر قصر لازم ہے یا پوری نماز پڑھ سکتا ہے؟

اس سلسلے میں دو مسلک ہیں ایک یہ کہ قصر ضروری نہیں چار رکعات بھی پڑھی جاسکتی ہیں۔ یہ گروہ قرآن پاک کی ایک آیت اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کرتا ہے قرآن میں ہے: تم پر نماز قصر کرنے کے سلسلے میں کوئی حرج نہیں اگر تمہیں کفار کی طرف سے فتنے کا ڈر ہو۔ ان حضرات کا کہنا ہے آیت مذکورہ بالا کے مطابق قصر لازم نہیں بلکہ اس کی رخصت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کہ اگر تم قصر کرو تو کوئی حرج نہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ آپ فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے حالت سفر میں نماز قصر بھی کی ہے اور پوری بھی پڑھی ہے۔

دوسرے گروہ کے نزدیک قصر ضروری ہے احناف کا یہی موقف ہے

حدیث: 466

حضرت مسروق، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں آپ فرماتی ہیں: شروع شروع میں دو رکعتیں فرض تھیں رسول اکرم ﷺ مدینہ تشریف لائے تو آپ نے مغرب کی نماز کے علاوہ ہر نماز کے ساتھ اس کی مثل ملا دی۔ نماز مغرب دن کے وتر کو اور نماز فجر کو طول قراءت کی وجہ سے اسی طرح چھوڑ دیا اور جب آپ سفر فرماتے تو پہلی نماز کی طرف لوٹ آتے۔ (دو رکعات پڑھتے)

رسول اللہ ﷺ خود بھی سفر میں دو دو رکعات پڑھتے تھے اس ضمن میں تو اتر کے ساتھ روایات مروی ہیں حضرت عمر بن خطاب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت عمران بن حصین، حضرت انس بن مالک اور ابو جحیفہ رضی اللہ عنہم سے بھی اسی مضمون کی روایات مروی ہیں صحابہ کرام کا بھی یہی عمل تھا۔

پہلے گروہ کی پیش کردہ آیت کا جواب یہ ہے کہ لیس علیکم جناح یہاں محض جواز کے لئے نہیں بلکہ وجوب کے لئے ہے جیسا کہ حج اور عمرہ کے سلسلہ میں ارشاد خداوندی ہے۔ پس جو شخص حج یا عمرہ کرے تو اس پر کوئی حرج نہیں کہ ان دونوں (صفا مروہ) پر چکر لگائے۔ یہاں بھی لا جناح کے الفاظ ہیں لیکن تمام علماء کے نزدیک سنی واجب ہے۔

اور جہاں تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا تعلق ہے تو خود ان ہی سے مروی ہے کہ شروع شروع میں نماز دو دو رکعتیں تھیں پھر اضافہ ہوا اور سفر کی نماز پہلی حالت پر رہی۔ گویا ان سے مروی روایات میں تضاد کی وجہ سے ان سے استدلال نہیں ہوگا۔

البتہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عثمان بن عفان اور حضرت حذیفہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کے بارے میں مروی ہے کہ سفر میں مکمل نماز پڑھتے تھے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے منیٰ میں دو رکعات پڑھنے کے بارے میں مختلف وجوہ بیان کی گئی ہیں جن میں یہ تاویل زیادہ مناسب ہے کہ آپ وہاں اقامت کی نیت کرتے تھے۔ جیسا کہ حضرت زہری سے مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک وہ شخص قصر کر سکتا ہے جو کسی شہر میں نہ ٹھہرے بلکہ اپنا زادراہ اٹھائے پھرے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

بہر صورت صحابہ کرام کی اکثریت سفر میں قصر کو لازم اور ضروری سمجھتی تھی اور یہی ان کا عمل تھا۔ جن حضرات کے نزدیک گناہ کے سفر یا کسی شہر میں نہ ٹھہرنے کی وجہ سے قصر نہیں ہوتی تو ان کا موقف قیاس کے بھی خلاف ہے کیونکہ قصر نماز کی بنیاد سفر ہے جس طرح مکمل نماز پڑھنے کی بنیاد اقامت ہے۔ اور مقیم نیکو کار ہو یا بدکار، شہر میں رہتا ہو یا دیہات میں چار رکعات پڑھتا ہے تو مسافر بھی ان قیود سے ہٹ کر محض سفر کی بنیاد پر دو رکعتیں پڑھے گا۔

حدیث: 467

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کی زبان پر گھر میں چار اور سفر میں دو رکعتیں فرض کی ہیں اور خوف (جہاد) میں ایک رکعت۔

مسلم 687 طحاوی باب صلاة المسافر 415/1

نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا سفر کے موقع پر کہیں اتمام کرنا ثابت نہیں۔ اگر اتمام جائز ہوتا تو کم از کم زندگی میں ایک مرتبہ ضرور بیان جواز کے لئے رسول اللہ ﷺ اتمام فرماتے۔

حدیث: 468

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے قصر کے متعلق سوال کیا کہ آیت قصر سے تو

یہ معلوم ہوتا ہے کہ قصر صرف حالت خوف میں ہونا چاہئے اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے (سفر میں تخفیف نماز کا) صدقہ کیا ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا صدقہ قبول کرو۔ مسلم 686 مشکوٰۃ 1335

اس میں اول تو قصر کو حق تعالیٰ کی طرف سے صدقہ و عطیہ کہا گیا ہے حق تعالیٰ کا صدقہ مسترد کرنا سخت توہین ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قصر واجب ہے پھر صیغہ امر کے ساتھ صدقہ قبول کرنے کا حکم دیا ہے امر کا اصل مقتضاء وجوب ہے۔ معلوم ہوا قصر واجب ہے۔

منیٰ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قصر نہ کرنے کی وجہ

ائمہ ثلاثہ اس بات سے استدلال کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ منیٰ میں پوری نماز پڑھا کرتے تھے اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مکہ میں شادی کر لی تھی اور جو شخص جس جگہ شادی کر لے وہ بھی اس کا وطن ہو جاتا ہے اور وہاں اس کو پوری نماز پڑھنا لازم ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے لوگو! میں نے مکہ میں آ کر شادی کر لی ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے جس شخص نے کسی شہر میں شادی کی وہاں پوری نماز پڑھے۔ احمد 62/1

امام بیہقی نے کہا اس کی سند میں عکرمہ بن ابراہیم ضعیف ہے ابن قیم اس کے جواب میں لکھتے ہیں: ابوالبرکات ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ وجہ ضعف بیان کئے بغیر ضعف کا اعتبار نہیں کیونکہ امام

بخاری نے عکرمہ بن ابراہیم کا اپنی تاریخ میں خلاف عادت بغیر کسی طعن کے ذکر کیا ہے۔ زاد المعاد علی ہامش الزرقانی 26/2

بعض روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی منیٰ میں پوری نماز پڑھتی تھیں اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے منیٰ میں اقامت کی نیت کر لی تھی۔

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ مسافر مقیم کی اقتداء کرتا ہے تو پوری نماز پڑھتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے اس کی وجہ سفر نہیں ہے بلکہ مقیم کی اقتداء ہے اور دو رکعت زائد نفل ہیں لیکن نفل شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتے ہیں۔

وطن کی اقسام

علامہ سرخسی فرماتے ہیں کہ وطن کی تین اقسام ہیں۔ وطن اصلی جس کو وطن قرار بھی کہتے ہیں، وطن مستعار اور وطن سکنی۔ وطن اصلی وہ شہر ہے جہاں کوئی شخص پیدا ہوا ہو یا جس شہر میں اس نے شادی کی۔ وطن مستعار وہ شہر ہے جہاں وہ پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت کرے۔ وطن سکنی وہ جگہ ہے جہاں پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے۔

وطن اصلی صرف وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے مثلاً اپنی جائے پیدائش کو چھوڑ کر کسی اور شہر میں رہائش اختیار کر لے، اور وطن مستعار، وطن اصلی اور مستعار دونوں سے باطل ہو جاتا ہے مثلاً وطن مستعار سے سفر کر کے وطن اصلی چلا جائے یا کسی اور جگہ پندرہ دن قیام

کے لئے چلا جائے پھر سابق وطن مستعار میں پندرہ دن سے کم رہائش کے لئے ٹھہرے تو قصر کرے گا وطن اصلی اور وطن مستعار میں نماز پوری پڑھے گا اور وطن سکنی میں قصر کرے گا۔ فتح القدر 19/2

سنن کا حکم

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنن مؤکدہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ المغنی 68/2 اور احناف کے نزدیک روانگی اور سفر کی حالت میں نہ پڑھے اور رخصت پر عمل کرے البتہ صحیح کی سننیں پڑھ لے کیونکہ وہ واجب کے قریب ہیں اور جب حالت قیام میں ہو جیسے چند روز کے لئے کسی جگہ ٹھہرے تو سنن مؤکدات پڑھ لے۔ رد المحتار 732/1

حدیث: 469

حضرت حفص بن عاصم بیان کرتے ہیں کہ میں مکہ معظمہ کے راستے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا آپ نے ہمیں ظہر کی دو رکعتیں پڑھائیں پھر اپنی منزل میں آئے اور بیٹھے تو کچھ لوگوں کو کھڑے دیکھا فرمایا: یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے کہا نفل پڑھ رہے ہیں۔ فرمایا اگر میں نفل پڑھتا تو اپنی نماز ہی پوری کر لیتا میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہا تو آپ سفر میں دو رکعتوں پر زیادتی نہ کرتے تھے اور ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کو بھی ایسے ہی دیکھا۔

مسلم 689 بخاری 1101 مشکوٰۃ 1338

غالباً یہ سفر حج کا تھا، کسی منزل پر سب نے جمع ہو کر باجماعت نماز پڑھی پھر اپنے اپنے خیموں میں آئے وہاں آپ نے لوگوں کو اہتمام کے ساتھ باقاعدہ کھڑے ہو کر اپنے ڈیروں پر نماز پڑھتے دیکھا سفر میں جلدی تھی یہ نوافل سواری پر بھی پڑھے جاسکتے تھے۔ ان حضرات کی وجہ سے منزل کھوٹی ہو رہی تھی تب آپ نے ناراض ہو کر یہ فرمایا۔ یعنی رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم سفر میں اتر کر اہتمام سے اور سفر روک کر صرف دو فرض ہی پڑھتے تھے نوافل کے لئے اتنا اہتمام کرنا ہوتا تو فرض ہی پورے کیوں نہ پڑھے جاتے اگر یہ معنی کئے جائیں کہ سفر میں نفل مطلقاً جائز نہیں تو یہ درست نہیں کیونکہ بخاری و مسلم اور ترمذی وغیرہم میں انہی ابن عمر سے سفر میں نوافل کی بہت سی احادیث نقل کی ہیں بعض عقلمندوں نے اس حدیث کی بنا پر سفر میں نفل بلکہ سنن و واجبات کو بھی منع کیا یہ سخت غلطی ہے۔ مراۃ شرح مشکوٰۃ 310/2

اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ اکثر احوال میں سنن و نوافل نہیں پڑھتے تھے ورنہ حضور ﷺ نے نماز چاشت فتح مکہ کے موقع پر سفر کی حالت میں پڑھی ہے۔ یا یہ مراد ہے کہ فرائض کے ساتھ زمین پر نہیں پڑھتے تھے سواری پر پڑھتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سفر کی حالت میں سنن مؤکدہ، مؤکدہ نہیں رہتیں۔ نزہۃ القاری 664/2

حدیث: 470

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ سفر میں ظہر دو رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ سفر و حضر میں نماز پڑھی آپ ﷺ کے ساتھ حضر میں ظہر چار رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور آپ ﷺ کے ساتھ سفر میں دو رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور عصر دو رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد کچھ نہ پڑھا اور مغرب سفر و حضر میں برابر تین رکعتیں ہی پڑھیں نہ حضر میں کم کیں نہ سفر میں یہ دن کے وتر ہیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

ترمذی حدیث 552 مشکوٰۃ 1343

اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں صرف فرض میں قصر ہوگا سنتوں میں قصر نہیں یہ حدیث گذشتہ حدیث ابن عمر کی شرح ہے جس میں فرمایا گیا تھا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں نفل نماز پڑھنے والوں پر ناراض ہوئے۔

نفی والی روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مقصد سنتیں پڑھنے کی نفی کرنا

مقصود نہیں بلکہ تاکید کی نفی مقصود ہے یعنی سفر میں ان کی تاکید نہیں رہتی۔ یا نفی حالت سیر میں ہے اور اثبات حالت اقامت میں۔ بہتر یہی ہے کہ اگر امن اور قراری کی حالت ہو تو پڑھ لینی چاہئے۔ لیکن فجر کی سنتوں کے علاوہ باقی سنن کا تہا کد بہر حال ختم ہو جاتا ہے۔

سفر میں سواری پر نفل ادا کرنا جائز ہے چاہے سواری کا منہ کسی طرف بھی ہو

حدیث: 471

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سواری پر نفل پڑھا کرتے تھے خواہ اس کا منہ کسی طرف ہو۔ مسلم حدیث 700

امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک سفر شرعی میں سواری پر نفل پڑھنا جائز ہے خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو البتہ ابتداء میں سواری کا منہ قبلہ کی طرف ہو تو مستحسن ہے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے پوچھا مجھے بتلائیے کہ جب اثناء سفر میں مسافر چلتی ہوئی سواری پر نفل پڑھنے کا ارادہ کرے تو کیا وہ پڑھ سکتا ہے؟

امام صاحب نے فرمایا: وہ اپنی سواری پر اشاروں سے نفل پڑھے اور سجدہ میں رکوع کی نسبت زیادہ جھکے خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو۔ میں نے پوچھا خواہ کسی قسم کی سواری ہو وہ نفل پڑھ سکتا ہے! فرمایا: ہاں۔ لمبو ط 295/1

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک ہر قسم کی سواری پر نفل پڑھنا جائز ہیں۔ بعض لوگ بغیر شرعی سفر کے اپنے شہر میں ہی سواری پر نفل پڑھتے ہیں وہ خلاف سنت ہیں اور اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

بحری جہاز پر نماز

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بحری جہاز میں فرض نماز باوجود قیام پر قدرت کے بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر ہے تو بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، اور قبلہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے اگر بعد میں جہاز قبلہ رخ سے بدلے تو وہ بھی اپنا رخ بدل لے۔

حدیث: 472

یونس بیان کرتے ہیں کہ ابن سیرین نے کہا میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ بحری جہاز پر بنو سیرین کی طرف گیا، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیٹھ کر ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی۔ مصنف ابن ابی شیبہ 266/2 مطبوعہ دار القرآن کراچی

حدیث: 473

عطاء بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے سوائے اس کے کہ انہیں غرق ہونے کا خوف ہو۔ پھر بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے اور جیسے کشتی قبلہ سے ہٹی وہ بھی ہٹتے رہتے

امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ظاہر قیاس پر مبنی ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول استحسان پر مبنی ہے۔ وجہ استحسان یہ ہے کہ جو شخص کشتی میں کھڑا ہوتا ہے عام طور پر اس کے سر میں چکر آتا ہے اور حکم عام احوال کے مطابق لاگو کیا جاتا ہے۔ شاذ اور نادراحوال پر حکم نہیں لگایا جاتا جیسے کہ لیٹے ہوئے شخص کی نیند کو وضو ٹوٹنے کا سبب قرار دیا ہے کیونکہ عام طور پر ایسی صورت میں وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اسی طرح کنواری لڑکی کے سکوت کو حیاء کے باعث رضا قرار دیا ہے کیونکہ عام طور پر ایسا ہی ہوتا ہے اگرچہ بعض جزئیات اس کے خلاف بھی ہوتی ہیں۔

شرح مسلم سعیدی 396/2

ریل میں نماز

فقہاء اور ائمہ اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ چوپایہ پر نفل جائز ہیں اور فرض جائز نہیں اور کشتی پر فرض کے جواز میں ائمہ اربعہ متفق ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ریل کشتی کے حکم میں ہے یا چوپایہ کے۔ چوپایہ اور ریل میں ایک واضح اور بنیادی فرق یہ ہے کہ چوپایہ ذی روح اور ذی اختیار و ارادہ ہے جبکہ ریل غیر ذی روح اور غیر ذی اختیار و ارادہ ہے اس لحاظ سے ریل کشتی کے مشابہ ہے۔ اور بحری جہاز

اور ریل میں یہ امور مشترک ہیں کہ دونوں تیل اور سٹیم سے چلتے ہیں۔ دونوں کا چلانے والا ڈرائیور ہے یعنی چوپایہ کی طرح ان کا از خود چلنا متصور نہیں ہے۔ فقہاء نے کشتی میں نماز کے جواز کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ کشتی میں کمرہ یا مکان کی طرح موضع قرار حاصل ہے اور چوپایہ میں موضع قرار حاصل نہیں۔ المبسوط 2/2

اور کشتی کے چلنے سے کشتی میں سوار شخص کا عرفاً مکان اور جگہ تبدیل نہیں ہوتی۔ ریل میں بھی یہ دونوں وجہیں مشترک ہیں پھر ہمیں کوئی وجہ نظر نہیں آتی کہ ریل کو کشتی پر قیاس نہ کیا جائے اور ریل میں فرائض نماز کے جواز کا حکم نہ عائد کیا جائے۔

چلتی ہوئی ٹرین سے اتر کر نماز پڑھنے میں جان اور مال دونوں کی ہلاکت کا یقینی خطرہ ہے۔ بعض اوقات ٹرین مسلسل دو گھنٹہ تک دوڑتی رہتی ہے اور اس دوران بعض نمازوں کا وقت آ کر نکل جاتا ہے کیونکہ فجر اور مغرب کا وقت بالعموم ایک گھنٹہ اٹھارہ منٹ تک ہوتا ہے اور ان کا وقت کسی بھی موسم میں ڈیڑھ گھنٹہ سے زیادہ نہیں ہوتا اور احناف کے مذہب پر عصر کا وقت بھی بالعموم ڈیڑھ گھنٹہ سے زیادہ نہیں ہوتا۔ اور اس دوران اگر مسافر نماز نہ پڑھیں تو فرض کے تارک قرار پائیں گے۔

لہذا یہ مسئلہ علماء کے لئے غور طلب ہے کہ ایسی صورت میں ریل کو کشتی پر قیاس کر کے فرض نماز کی اجازت دیں یا ریل کو چوپایہ پر قیاس کر کے ریل میں فرض نماز کو ناجائز اور پڑھنے کے بعد واجب الاعداء قرار دیں یا جان و مال کی ہلاکت کے عذر کے پیش نظر فرض نماز کو جائز قرار دیں اور اعادہ لازم نہ کریں۔

اگر ریل کو چوپایہ پر بھی قیاس کیا جائے تب بھی جان و مال کی ہلاکت کے عذر کی وجہ سے اس

پرفرض نماز جائز ہے اور اعادہ لازم نہیں ہے کیونکہ جس وقت ٹرین ایک سو کلومیٹر کی رفتار سے دوڑ رہی ہے اور نماز کے پورے وقت میں نہیں رکتی ایسے وقت میں ٹرین سے نماز پڑھنے کے لئے اترنا اپنے آپ کو ہلاک کرنے کے مترادف ہے یہ بہت بڑا عذر ہے جبکہ اس سے بہت کم درجہ کے عذر میں فقہاء نے چوپایہ پر نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے اور اعادہ لازم نہیں کیا۔ اس مسئلہ کو فقہاء نے اس حدیث شریف سے مستنبط کیا ہے۔

حدیث: 474

یعنی بن مرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ سفر میں تھے نماز کا وقت ہو گیا آسمان سے بارش ہو رہی تھی اور نیچے زمین پر کچھ تھی رسول اللہ ﷺ نے سواری پر اذان دی اور اقامت کہی پھر آپ اپنی سواری پر آگے بڑھ گئے اور صحابہ کرام آپ کے پیچھے سواریوں پر تھے۔ آپ ﷺ نے سواری پر انہیں اشارہ سے نماز پڑھائی اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکتے تھے۔

ترمذی ص 86 مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

اس سے ثابت ہو گیا کہ اگر ریل کو چوپایہ پر بھی قیاس کریں تب بھی ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہ، امام مالک اور احمد بن حنبل کے نزدیک ریل پر فرض نماز جائز ہوگی کیونکہ ہلاکت کا عذر بہر حال کچھ اور بیماری سے زیادہ قوی ہے۔ جن اعذار کی وجہ سے چوپایہ پر نماز جائز ہے۔ شرح مسلم سعیدی 2/399

امام محمد فرماتے ہیں میں نے امام ابوحنیفہ سے کہا یہ بتلائیے کہ اگر کوئی شخص چوپایہ پر فرض

پڑھے۔ فرمایا جائز نہیں اور اس پر اعادہ لازم ہے۔ میں نے کہا اگر وہ بیمار ہو اور خود سے نہ اتر سکتا ہو یا زمین پر نماز پڑھنے سے اس کو دردوں یا کسی اور سے جان کا خطرہ ہو۔ امام صاحب نے فرمایا: اس کے لئے نماز جائز ہے۔

المبسوط 1/295

جب چوپایہ سے اترنے میں ہلاکت کا خطرہ ہو تو چوپایہ پر فرض پڑھ سکتا ہے اور اعادہ نہیں اور چلتی ریل میں اترنے کی صورت میں ہلاکت کا یقین ہے تو اس صورت میں فرض نماز بطریق اولیٰ جائز ہوگی اور اعادہ لازم نہیں ہوگا۔

ریل میں نماز پڑھنے کا طریقہ

جب ٹرین میں نماز کا وقت آجائے تو نماز پڑھنی چاہئے اور اگر نماز کے پورے وقت میں ٹرین نہیں رکتی تو ٹرین میں نماز پڑھنا فرض ہے اور اس کا ترک فرض کا ترک اور گناہ کبیرہ کا ارتکاب ہے۔ مسافروں کو ٹرین میں سفر کے وقت قبلہ نما (جو آسانی سے مل جاتا ہے) رکھنا چاہئے اور اس سے قبلہ کی سمت متعین کریں ورنہ دن میں سورج کو دیکھ کر بھی قبلہ کی سمت معلوم ہو جاتی ہے اور قبلہ کی جانب کھڑے ہو کر نماز پڑھیں۔ اکثر لوگوں کو دیکھا ہے وہ برتھ پر بیٹھ کر قبلہ کی طرف منہ کئے بغیر نماز پڑھتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے اور اکثر علماء اور دیندار لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ اس شبہ سے ٹرین میں فرض کو ترک کر دیتے ہیں کہ ٹرین میں نماز نہیں ہوتی یا ناجائز ہے۔

ہوائی جہاز میں نماز

جن دلائل سے ٹرین میں فرض نماز پڑھنا جائز ہے انہی دلائل سے ہوائی جہاز میں نماز پڑھنا جائز ہے بلکہ ہوائی جہاز میں وجہ جواز زیادہ قوی ہے کیونکہ ہوائی جہاز کی پرواز کے دوران نماز کے وقت اتنا قطعاً غیر متصور ہے بعض پروازوں میں بارہ گھنٹے بلکہ اس سے بھی زیادہ جہاز پرواز کرتا رہتا ہے بہر حال جب نماز کے پورے وقت کے دوران جہاز پرواز کرتا رہے تو نماز پڑھنا فرض ہے اور اس کا ترک گناہ کبیرہ ہے۔ ہوائی جہاز پر اپنی سیٹ پر بیٹھ کر اشاروں سے رکوع سجود کرے اور سجود میں رکوع کی نسبت زیادہ جھکے اور فرض نماز کو ترک نہ کرے۔

شرح مسلم سعیدی-12-397

نماز میں بیٹھنے کا طریقہ کیا ہے

نماز میں کیسے بیٹھا جائے؟ اس ضمن میں تین قول ہیں۔

۱- تمام نماز میں بیٹھنے کا طریقہ یہ ہے کہ مرد اپنی پاؤں کھڑا کرے بائیں کوئیڑھا کرے اور زمین پر بیٹھے۔

۲- آخری قعدہ میں اسی طرح بیٹھے جیسے پہلے قول کے قائلین کا خیال ہے لیکن پہلے قعدے

میں بائیں پاؤں پر بیٹھے۔

۳- دونوں قعدوں میں دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور بائیں پاؤں پر بیٹھے۔

پہلا گروہ حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی روایت سے استدلال کرتا ہے کہ ان کے والد ماجد عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسی طرح کرتے تھے۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان سے فرمایا کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ اپنا دایاں پاؤں کھڑا کرو اور بائیں پاؤں کو بچھاؤ۔

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فرمانا کہ یہ نماز کی سنت

ہے اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ یہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل ہے کیونکہ صحابہ کرام

کے افعال پر بھی سنت کا اطلاق ہوتا ہے۔ نیز حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول

حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی پہلی روایت کے خلاف ہے کیونکہ اس میں

زمین پر بیٹھنے کا ذکر نہیں۔ جب کہ حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ

کے بیٹھنے کا طریقہ یوں بیان کیا ہے کہ آپ پہلے قعدے میں بائیں پاؤں پر اور آخری قعدہ

میں سرین کی بائیں جانب بیٹھے۔ بخاری حدیث 828 مشکوٰۃ 792

تیسرے گروہ کا استدلال

حدیث: 475

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ نبی اکرم ﷺ

کے لئے بیٹھے تو بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھے۔ اسے طبرانی نے بھی روایت کیا

جہاں تک ابو حمید رضی اللہ عنہ کی روایت کا تعلق ہے۔ تو محدثین کرام اس قسم کی حدیث سے استدلال نہیں کرتے کیوں کہ وہ محمد بن عمرو سے غیر متصل مروی ہے کیونکہ اس میں ہے کہ وہ ابو حمید اور ابو قتادہ کے پاس حاضر ہوئے حالانکہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ اس سے ایک عرصہ پہلے انتقال فرما چکے تھے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے کہ شہید ہوئے اور آپ نے ہی ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ سے جو روایت مروی ہے وہ حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی روایت کے موافق ہے لہذا یہ تیسرا قول ثابت ہوا۔

طحاوی باب صفۃ الجلس فی الصلاة 257/1

حدیث: 476

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز تکبیر سے اور قراءت الحمد للہ سے شروع کرتے تھے اور جب رکوع کرتے تو اپنا سر نہ اونچا رکھتے نہ نیچا لیکن اس کے درمیان اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو سجدہ نہ کرتے یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاتے اور جب سجدے سے سر اٹھاتے تو دوسرا سجدہ نہ کرتے حتیٰ کہ سیدھے بیٹھ جاتے اور ہر دو رکعتوں میں التحیات پڑھتے تھے اور اپنا پاؤں بچھاتے تھے اور دایاں پاؤں کھڑا کرتے تھے۔

مسلم حدیث 498 مشکوٰۃ 791

یعنی حضور ﷺ دونوں قعدوں میں اپنا پایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتے تھے اور داہنا پاؤں کھڑا کرتے تھے یہ حدیث حنیفوں کی قوی دلیل ہے کہ ہر التحیات میں یونہی بیٹھے تھے جن احادیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ آخری التحیات میں پاؤں شریف داہنی جانب

نکال دیتے تھے اور زمین پر بیٹھتے تھے۔ بخاری 828 وہ بڑھا پے یا بیماری کا حال ہے جب زیادہ دیر تک بائیں پاؤں پر نہ بیٹھ سکتے تھے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں۔

مرآة شرح مشکوٰۃ 14/2 شرح مسلم سعیدی 1309/1

حدیث: 477

حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کہ میرے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز میں چار زانوں بیٹھتے تھے۔ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں بھی ایسے ہی بیٹھا۔ اس وقت میں نوعمر تھا تو مجھے میرے والد نے منع فرمایا: اور فرمایا: نماز کی سنت یہ ہے کہ تم داہنا پاؤں کھڑا کرو اور بائیں پاؤں بچھاؤ میں نے کہا کہ آپ تو یہ کرتے ہیں یعنی چار زانوں بیٹھتے ہیں فرمایا کہ میرے پاؤں میرا بوجھ نہیں اٹھا سکتے (یعنی معذوری ہے)۔

بخاری حدیث 827

خیال رہے کہ عورت دونوں التحیات میں زمین پر سرین رکھ کر دونوں پاؤں داہنی طرف نکال کر بیٹھے اور مرد دونوں التحیات میں اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھے۔

جمعہ کی سنتیں

جمعہ سے پہلے چار رکعت سنت ہیں اور جمعہ کے بعد چھ رکعت سنت ہیں بایں طور کہ چار رکعت کے بعد سلام پھیر کر دو رکعت سنت پڑھی جائیں

حدیث: 478

حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھتے تھے اور ابواسحاق کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جمعہ کے بعد چھ رکعت پڑھتے تھے

مصنف عبدالزاق 247/3

ترمذی حدیث 521 شرح مسلم سعیدی 444/2

حدیث: 479

عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ آپ نے جمعہ کے بعد پہلے دو رکعتیں پڑھیں پھر اس کے بعد چار پڑھیں۔ ترمذی تعلق علی الحدیث 523

مشکوٰۃ 1187

خطبہ جمعہ کے وقت نماز پڑھنا

جو شخص اس وقت مسجد میں آئے جب کہ امام خطبہ دے رہا ہو تو کیا وہ دو رکعتیں پڑھ سکتا ہے؟

اس مسئلے میں دو موقف ہیں ایک یہ کہ وہ دو مختصر رکعتیں پڑھے جب کہ دوسرا موقف اس کے خلاف ہے۔

پہلا گروہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتا ہے کہ حضرت سلیم غطفانی رضی اللہ عنہ جمعہ کے دن آئے تو رسول کریم ﷺ خطبہ دے رہے تھے حضرت سلیم غطفانی رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے سے پہلے بیٹھ گئے آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے دو رکعتیں پڑھ لی ہیں عرض کیا نہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا: اٹھ کر دو رکعتیں پڑھو۔

دوسرے گروہ کی دلیل وہ متواتر روایات ہیں جن میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

حدیث: 480

جس شخص نے جمعہ کے دن خطبہ امام کے دوران اپنے ساتھی سے کہا خاموش رہو تو اس نے لغو کام کیا بخاری 934 مسلم 851 مشکوٰۃ 1385

جہاں تک پہلے گروہ کی پیش کردہ روایات کا تعلق ہے تو یہ اس وقت کی بات ہے جب نماز میں گفتگو کرنا جائز تھا پھر جب نماز میں گفتگو کی ممانعت ہو گئی تو خطبہ میں بھی کلام کرنا ممنوع قرار دیا گیا۔

قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس وقت نماز پڑھنا مکروہ ہو کیونکہ یہ بات متفق علیہ ہے کہ جو شخص پہلے سے مسجد میں ہو وہ خطبہ کے دوران نماز نہیں پڑھ سکتا تو باہر سے آنے والے کا بھی حکم ہوگا۔

اگر کہا جائے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھے۔ تو اس شخص کو جواباً کہا جائے گا کہ یہ اس وقت کے بارے میں ہے جب نماز پڑھنا جائز ہو۔ یہی وجہ ہے کہ جو شخص طلوع آفتاب کے وقت دوپہر کو یا غروب آفتاب کے وقت مسجد میں آئے اس کے لئے دو رکعتیں پڑھنا جائز نہیں۔ احناف بھی اسی دوسرے مسلک کے قائل ہیں۔

طحاوی شریف 365/1 باب الربل یدخل المسجد یوم الجمعة والامام یتخطب

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اس وقت آئے جب امام خطبہ دے رہا ہو تو وہ اختصار کے ساتھ دو رکعت پڑھے۔

مسلم 875 مشکوٰۃ 1411 کتاب الجمعة باب الخطبة والصلاة

امام شافعی، امام احمد اور بعض تابعین کا نظریہ ہے کہ جمعہ کے دن جب کوئی امام کے خطبہ کے دوران آئے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے اور بغیر دو رکعت نماز پڑھے اس کے لئے مسجد میں بیٹھنا مکروہ ہے، اس کے برخلاف امام ابو حنیفہ، امام مالک اور جمہور صحابہ اور تابعین کا نظریہ یہ ہے کہ خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد نہ پڑھی جائے کیونکہ خطبہ سننا واجب ہے۔ شرح مسلم نووی عربی (471/2)

امام اعظم ابو حنیفہ اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری، صحیح ابن خزیمہ اور جامع ترمذی میں فرمان رسالت ہے: جس شخص نے جمعہ کے دن خطبہ امام کے دوران اپنے

ساتھی سے کہا خاموش رہو تو اس نے لغو کام کیا۔

بخاری 934 مسلم 851 مشکوٰۃ 1385

خطبہ کے دوران بولنا حرام (ظنی) ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: جب جمعہ کے دن نماز کے لئے بلایا جائے تو اللہ کے ذکر (خطبہ، جمعہ) کی طرف دوڑو۔ سورۃ الجمعہ جب جمعہ کے دن خطبہ، جمعہ کے لئے دوڑنا فرض ہو تو اس سے اعراض حرام ہو اور دوران خطبہ بات کرنے میں خطبہ سننے سے اعراض ہے اس لئے دوران خطبہ بات کرنا حرام ہوا۔ اور رسول اللہ ﷺ بات کرنے والے کو چپ کرنے کے امر سے بھی منع فرما دیا ہے حالانکہ حرام کام سے روکنا اور امر بالمعروف کرنا فرض ہے لیکن جب کسی فرض کی ادائیگی خطبہ سننے سے مانع ہو تو وہ بھی ممنوع ہے لہذا خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد کی ادائیگی جو کہ ایک امر مستحب ہے بطریق اولیٰ ممنوع قرار پائے گی۔

دوسرا استدلال اس طرح ہے کہ جو کام خطبہ سننے سے مانع ہو وہ ممنوع ہے اور تحیۃ المسجد کی ادائیگی خطبہ سننے سے مانع ہے اس لئے دوران خطبہ تحیۃ المسجد کی ادائیگی ممنوع ہے۔

تیسرا استدلال اس طرح ہے کہ خطبہ جمعہ نماز کے قائم مقام ہے اور نماز کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہیں اس لئے دوران خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہیں ہے۔

رہا یہ سوال کہ حدیث شریف میں رسول اللہ ﷺ نے دوران خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم دیا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم منسوخ ہے کیونکہ یہ اس زمانہ پر معمول ہے جب نماز میں بات کرنا مباح تھا اور جب نماز کے دوران بات کرنا مباح تھا تو دوران خطبہ بات

کرنا بھی مباح ہو اور دورانِ خطبہ نماز پڑھنا بھی مباح ہو اس لئے آپ ﷺ نے اس وقت کے اعتبار سے خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم دیا تھا لیکن جب آپ ﷺ نے نماز کی طرح خطبہ کے دوران کلام سے منع فرمایا تو پچھلا حکم منسوخ ہو گیا اور اب دورانِ خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہ رہا یہی وجہ ہے کہ صحابہ اور تابعین نے دورانِ خطبہ نماز پڑھنے سے منع کیا ہے اگر یہ حکم منسوخ نہ ہوتا تو صحابہ کرام سے یہ کس طرح متصور تھا کہ وہ اس کام سے منع کریں جس کا رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہو۔ آثار صحابہ حسب ذیل ہیں:

حدیث: 481

ثعلبہ بن ابی مالک قرظی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا زمانہ پایا جب امام جمعہ کے دن (خطبہ دینے) جاتا تو ہم نماز ترک کر دیتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 111/2 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی

حدیث: 482

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم امام کے خروج کے بعد نماز اور کلام کو مکروہ قرار دیتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 111/2 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی

طحاوی 370/1

حدیث: 483

ہشام کہتے ہیں کہ عروہ کہتے تھے کہ جب امام منبر پر بیٹھ جائے تو کوئی نماز جائز نہیں۔

مصنف ابن ابی شیبہ 111/2 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی

حدیث: 484

امام بخاری کے استاد امام ابن سیرین کہتے ہیں کہ جب امام (خطبہ کے لئے) آجائے تو کوئی شخص نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ امام (خطبہ سے) فارغ ہو جائے

مصنف ابن ابی شیبہ 111/2 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی

حدیث: 485

سائب بن یزید کہتے ہیں کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جمعہ کے دن نماز پڑھتے اور جب حضرت عمر آ کر منبر پر بیٹھتے تو ہم نماز منقطع کر دیتے جب مؤذن اذان دے چکے تو

حضرت عمر خطبہ دیتے اور اس وقت تک کوئی بات نہیں کرتا تھا جب تک آپ خطبہ سے

فارغ نہ ہو جاتے۔ نصب الراية 204/2

حافظ ابن حجر نے اس کی سند کو جدید قرار دیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی - الدرر النوری 132/1

حدیث: 486

حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس وقت نماز پڑھنا معصیت ہے جب امام منبر پر ہو۔ طحاوی 370/1

حدیث: 487

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ علقمہ سے کسی نے پوچھا کہ جس وقت امام خطبہ کے لئے نکلے یا خطبہ دے رہا ہو، اس وقت ہم بات کر سکتے ہیں؟ کہا نہیں۔

طحاوی 370/1

(خیال رہے کہ خطبہ وہ ہے جو دوسری اذان کے بعد عربی میں دیا جاتا ہے دوسری اذان سے پہلے جو اردو یا انگریزی میں تقریر کی جاتی ہے وہ اس میں شامل نہیں اس وقت نوافل پڑھے جاسکتے ہیں)

مغرب سے قبل نفل پڑھنا

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مغرب کی نماز ہر موسم میں اول وقت پڑھنا مستحب ہے احناف کے نزدیک مغرب سے پہلے کوئی نفل نہیں ہماری دلیل یہ ہے۔

حدیث: 488

طاؤس کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے قبل از مغرب دو رکعت پڑھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں کسی کو نہیں دیکھا کہ وہ ان دو رکعتوں کو پڑھتا ہو۔

ابوداؤد باب الصلاة قبل المغرب

حدیث: 489

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کی ازواج سے پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھتے دیکھا ہے انہوں نے کہا نہیں البتہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ایک دن میرے پاس آپ نے مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں میں نے پوچھا یہ کون سی نماز ہے تو فرمایا: میں عصر سے پہلے دو رکعت پڑھنا بھول گیا تھا ان کو اب پڑھا ہے۔

نصب الراية 141/2

نماز عصر یا ظہر کی سنتوں کی قضا کرنا رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی۔

حدیث: 490

حماد بن ابی سلیمان نے ابراہیم نخعی سے مغرب سے پہلے نماز پڑھنے کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے منع کیا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی

اللہ عنہما مغرب سے پہلے نماز نہیں پڑھتے تھے۔

نصب الراية 141/2

اور یہ کہنا کہ بخاری کی روایت کو ان روایت پر ترجیح ہے۔ درست نہیں۔ جیسا کہ علماء نے خصوصاً امام ابن ہمام نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے۔

اگر بخاری میں مروی حضرت انس کی یہ حدیث صحیح ہوتی کہ اذان ہوتے ہی لوگ تیزی سے ستونوں کی طرف بڑھتے۔ اتنی کثرت سے لوگ نماز پڑھتے کہ ایک اجنبی یہ خیال کرتا کہ جماعت ہو چکی ہے۔ تو حضرت ابن عمر اور عامہ صحابہ کرام حتیٰ کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہم اور ازواج مطہرات سے یہ بات پوشیدہ رہتی۔۔ اور حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما اس پر عمل نہ کرتے بلکہ عام صحابہ اسے چھوڑ بیٹھے۔

بخاری کی حدیث سے اتنا ثابت ہوتا ہے کہ بعض صحابہ پڑھتے تھے بعض نہیں پڑھتے تھے اس کا حاصل یہ ہوا کہ صحابہ کرام میں سے کچھ نے سوچا ہوگا کہ بیکار رہنے سے بہتر ہے کہ جب تک حضور ﷺ تشریف نہ لائیں نماز ہی پڑھیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ نماز منجانب شرع مقرر نہیں تھی۔ ورنہ تمام صحابہ پڑھتے۔ جو لوگ پڑھتے تھے وہ وقت کو اہم عبادت میں مصروف کرنے کے لئے پڑھتے تھے ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ اس وقت نفل مشروع نہیں اگر کوئی مختصر پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ امام ابن ہمام نے فتح القدر میں فرمایا ہے۔

نزہۃ القاری 700/2

فجر کی جماعت کھڑی ہو تو سنتوں کا کیا حکم ہے

جب کوئی مسجد میں آئے اور فجر کی جماعت کھڑی ہو تو کیا وہ سنتیں پڑھ سکتا ہے؟

ایک گروہ کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب نماز کھڑی ہو جائے تو فرض نماز کے علاوہ کوئی نماز جائز نہیں نیز ان کا استدلال اس روایت سے بھی ہے۔ کہ فجر کی جماعت کھڑی ہوئی تو ایک شخص فجر کی دو رکعتیں پڑھ رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اس کے پاس تشریف لائے تو تین بار فرمایا: کیا تم چار رکعتیں پڑھتے ہو۔ علاوہ ازیں ایک شخص آیا اور اس نے جماعت نے پیچھے کھڑے ہو کر دو رکعتیں پڑھیں پھر جماعت میں شامل ہوا سلام پھیرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فلاں! کیا اسے نماز شمار کرتے ہو جو تم نے ہمارے ساتھ پڑھی ہے یا اسے جو تمہارا ادا کی ہے۔

دوسرے گروہ کا موقف ہے کہ اگر کسی شخص نے سنتیں ادا نہ کی ہوں اور وہ سمجھتا ہو کہ سنتیں ادا کر کے میں جماعت میں شریک ہو سکوں گا تو وہ پہلے سنتیں پڑھے۔

حدیث: 491

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوئے اور امام نماز پڑھ رہا تھا تو آپ نے فجر کی دو رکعتیں (سنتیں) ادا کیں۔

ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے مسجد کے ایک ستون کے پاس سنتیں ادا کیں پھر نماز میں

شامل ہو گئے۔

حدیث: 492

حضرت ابو الدراء رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوئے اور لوگ نماز فجر ادا کر رہے تھے تو انہوں نے ایک کونہ میں دو رکعتیں ادا کیں پھر امام کے ساتھ نماز میں داخل ہو گئے۔

حدیث: 493

امام نافع فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو نماز فجر کے لئے نیند سے بیدار کیا اور نماز کھڑی ہو چکی تھی وہ کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں ادا کیں۔

پہلے گروہ نے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی جو روایت پیش کی ہے وہ ان کا اپنا قول ہے مرفوع حدیث نہیں دیگر روایات میں جو ممانعت ہے وہ جماعت کے پیچھے کھڑے ہو کر پڑھنے سے متعلق ہے اگر مسجد کے بالکل آخر میں یا کسی کونے میں پڑھنے کے بعد جماعت میں شامل ہو تو کوئی حرج نہیں علاوہ ازیں فجر کی سنتوں کی بہت زیادہ تاکید وارد ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا بھی یہی (دوسرا) مسلک ہے۔

طحاوی 371-377/1

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب فرض نماز کی اقامت کہی جائے تو سوائے اس فرض کے اور کوئی نماز نہ پڑھی جائے۔

مسلم حدیث 710 مشکوٰۃ 1058

اگر کوئی شخص پہلے سے مثلاً چار سنتیں پڑھ رہا ہو اور نماز کی اقامت ہو جائے تو سنت کا ایک دوگانہ مکمل کر کے سلام پھیر دے اور جماعت میں شامل ہو جائے اور دو رکعت سنت بعد میں قضا کرے۔ سنتوں میں اصل یہ ہے کہ گھر میں پڑھی جائیں رسول اللہ ﷺ کا یہی طریقہ تھا احادیث میں چونکہ صبح کی سنتوں کی بہت تاکید ہے۔ اس لئے فقہاء نے اقامت فجر کے وقت بھی سنتیں پڑھنے کی اجازت دی ہے لہذا فجر کی سنتیں اس حالت میں جماعت سے دور ہو کر پڑھ سکتا ہے بشرطیکہ اسے دوسری رکعت ملنے کی امید ہو۔ لیکن یہ انتہائی غلط طریقہ ہے کہ مسجد میں فجر کی جماعت کھڑی ہوتی ہے اور لوگ جماعت کی صفوں سے متصل کھڑے ہو کر سنتیں پڑھنا شروع کر دیتے ہیں۔ ان کو چاہئے کہ وہ گھر میں سنتیں پڑھ کر آیا کریں۔ یا جماعت سے دور کھڑے ہو کر سنتیں ادا کریں۔

سنتوں کی قضا میں مذاہب

امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک صبح اور دیگر نمازوں کی سنتوں کی قضا پڑھنا مستحب ہے امام احمد کے نزدیک صبح کی سنتوں کی قضا پڑھنا مستحب ہے اور باقی فرائض کی سنن مؤکدات کی قضا پڑھنا مباح ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک ہے کہ کسی سنت کی قضا نہ پڑھے البتہ احناف میں سے امام محمد فرماتے ہیں کہ صرف صبح کی سنتوں کی قضا زوال سے پہلے پڑھ سکتا ہے وہ اس مسئلہ کو حدیث لیلۃ التعریس سے مستنبط کرتے ہیں۔

اس کے علاوہ ائمہ ثلاثہ کی دلیل یہ حدیث بھی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے صبح کی سنتیں نہیں پڑھیں وہ سورج طلوع ہونے کے بعد ان کو پڑھے۔

ترمذی

لیلۃ التعریس والی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اول تو اس کی قضا فرض کے ساتھ ہے بحث ان سنتوں کی قضا میں ہے جن میں صرف سنتیں فوت ہوئی ہوں ان کی قضا شروع نہیں ہے کیونکہ سنن فرائض کے تابع ہیں ان کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں۔ اگر صرف سنتوں کی جائے تو وہ تابع نہیں رہیں گی بلکہ اصل کے قائم مقام ہو جائیں گی۔

ثانیاً سنن نوافل کے حکم میں ہیں اگر انکی قضا شروع ہے تو وہ حکماً فرض یا واجب ہو جائیں گی کیونکہ قضا اسی چیز کی شروع ہوتی ہے جس کا کرنا لازم ہو۔

اور حدیث ترمذی کا اولاً جواب یہ ہے کہ اس سے سنتوں کی قضا کا جواز ثابت ہوتا ہے اور احناف کی حدیث (جس کو ہم بعد میں پیش کریں گے انشاء اللہ) سے عدم جواز ثابت ہوتا اور یہ اصول ہے کہ جب جواز اور عدم جواز میں تعارض ہو تو ترجیح عدم جواز کو ہوتی ہے لہذا یہ روایت مرجوح ہے۔

ثانیاً یہ روایت منکر ہے اس لئے لائق استدلال نہیں۔

احناف کی دلیل

حدیث: 494

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز پڑھنے کے بعد میرے گھر میں تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے (اس وقت) وہ نماز پڑھی ہے جو آپ پہلے نہیں پڑھتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میرے پاس مال آیا تھا جس میں مشغولیت کی وجہ سے میں ظہر کے بعد کی دو سنتیں نہیں پڑھ سکا ان کو میں نے اب پڑھا ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر ہم سے یہ سنتیں فوت ہو جائیں تو کیا ہم بھی ان کو قضا کریں آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔

مسند احمد 315/6

شرح مسلم سعیدی 347/2

مقام مصطفیٰ ﷺ

مولانا غلام رسول رضوی صاحب نے لکھا ہے کہ اگر یہ سوال ہو کہ رسول اللہ ﷺ کا دل بیدار رہتا ہے اگر چہ آنکھیں سو جائیں تو اس وادی میں آپ ﷺ سے صبح کی نماز کیسے فوت ہوگئی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ لیلۃ التعریس میں آپ کی نماز کا فوت ہو جانا نیند کی حالت میں آپ ﷺ کو نسیان ہونے کے باعث تھا جیسے بیداری کی حالت میں نسیان کی وجہ سے نماز فوت ہو جاتی ہے۔ تفہیم البخاری 365/1

اس کے جواب میں علامہ غلام رسول سعیدی صاحب لکھتے ہیں۔

یہ جواب سراسر غیر معقول ہے۔ علمی اصطلاح میں نسیان کا استعمال کبھی نیند کے لئے نہیں ہوتا، نسیان ذہن کی توجہ اور استحضار کے مقابلہ میں بولا جاتا ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ صورت علمیہ حافظہ سے نکل جائے تو نسیان ہے اور حافظہ میں ہو اور ذہن اس کی طرف متوجہ نہ ہو تو سہو ہے۔ اور یہ کیفیت اس وقت پیدا ہوگی جب انسان جاگ رہا ہو۔ نیند کی حالت میں ذہن کی توجہ یا عدم توجہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور قلب کے بیدار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ تجلیات الہیہ کی جلوہ گاہ بنا رہتا ہے یا نیند کی حالت میں جو خواب دکھائے جاتے ہیں وہ محفوظ رہتے ہیں کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے خواب بھی وحی ہوتے ہیں۔

البتہ اس بات کی تصحیح اس طرح کی جاسکتی ہے کہ حالت نیند میں بھی آپ کا دل یا دالہی میں مشغول رہتا ہے اور جب آپ کا دل بالکلیہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو کائنات سے توجہ ہٹ جاتی ہے۔ پھر ایسے میں طلوع فجر کی طرف توجہ کیسے ہوتی اور نماز اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضری کا نام ہے اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ آپ اس وقت بھی نماز ہی کی حالت میں تھے۔ لطف کی بات یہ ہے کہ ہم جب نماز ادا کرتے ہیں تو عام طور پر ہمارا دل دنیا میں مشغول ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر نہیں ہوتا اور سرکار مدینہ ﷺ کی جس حال میں نماز بظاہر قضا تھی آپ کا دل اس وقت بھی حضرت احدیت میں موجود اور مستغرق تھا جن کی قضا کی یہ کیفیت ہے ان کی ادا کا کیا عالم ہوگا!

شرح مسلم 2/346

جلسہ استراحت

پہلی رکعت میں دونوں سجدوں سے فارغ ہو کر پھر دوسری رکعت کے لئے سیدھا کھڑا ہو جائے چونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے اور اسلاف امت کا اجماع اس پر ہے کہ جلسہ استراحت نہ کرے۔

حدیث: 495

حضرت سہل کے صاحبزادے سعد ساعدی کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے تکبیر کہہ کر سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر بیٹھے بغیر سیدھے کھڑے ہو گئے۔

ابوداؤد باب ذکر التورک فی الرابعہ

عمل صحابہ

حدیث: 496

حضرت عبدالرحمن بن یزید حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بابت فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ پہلی رکعت میں بیٹھتے نہ تھے، بلکہ سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے۔ بیہقی من قال یرجع علی صدور قد میہ

نیز حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت ابن عمر

رضی اللہ عنہم کا بھی یہی عمل تھا کہ آپ بغیر بیٹھے سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے۔

جوہر النقی 125/2

شارح بخاری ابن حجر نقل کرتے ہیں:

حدیث: 497

حضرت نعمان بن ابی عیاش رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سے صحابہ کرام کو دیکھا کہ وہ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدے سے اٹھتے تو بیٹھے بغیر سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے اور یہی منقول ہے حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم۔ نصب الراية 389/1

اجماع امت

امام شافعی کے سوا تمام اسلاف امت کا اجماع و اتفاق اس بات پر ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت کے بعد بیٹھے بغیر سیدھا کھڑا ہو جانا چاہئے۔ جوہر النقی 126/2

جلسہ استراحت کوئی مسنون عمل نہیں ذخیرہ احادیث میں جن صحابہ نے حضور

ﷺ کی نماز کی کیفیت بیان کی ان میں جلسہ استراحت کا ذکر نہیں ملتا۔

البتہ مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ جلسہ استراحت فرماتے تھے جب کہ دوسری روایت میں ہے کہ جلسہ استراحت نہیں فرماتے تھے۔

امام طحاوی اس مضمون کی تمام احادیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرماتے ہیں ”کہ جب دونوں حدیثوں میں بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے تو اس کا حل یہی ہے کہ آپ ﷺ نے کسی خاص ذاتی کیفیت کی وجہ سے یہ جلسہ فرمایا ہو گا نہ اس لئے کہ یہ نماز کی سنت ہے اور اگر یہ جلسہ نماز میں مطلوب ہوتا تو خاص طور پر اس کا علیحدہ تذکرہ ضرور ہوتا،۔“

امام طحاوی کے اس فرمان کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے خود یہ فرمایا ہے کہ بڑھاپے کے سبب ”اب میں جسیم ہو گیا ہوں، لہذا اسی دور میں اس خاص کیفیت کے پیش نظر پہلے بیٹھ کر پھر کھڑے ہوتے تھے۔“

ابن قیم اس جملہ کی روایات کو پیش نظر رکھتے ہوئے لکھتے ہیں

اگر رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ ہمیشہ جلسہ استراحت کی ہوتی تو یقیناً ہر وہ شخص اس کا ذکر کرتا جس نے آپ کی نماز کی کیفیت بیان کی ہے اور فقط آپ ﷺ کا یہ عمل کر لینا اس پر دلالت نہیں کرتا کہ یہ نماز کی سنت ہے۔ الا یہ کہ جب معلوم ہو کہ آپ ﷺ نے یہ عمل بطور سنت کیا ہے تاکہ لوگ بھی ایسا کریں۔ البتہ جب یہ معلوم ہو کہ آپ ﷺ نے یہ عمل کسی ذاتی ضرورت کے پیش نظر کیا ہے تو پھر اس سے قطعاً یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ نمازوں کی سنت میں سے ہے۔

ملخص زاد المعاد 240/1

نماز عیدین

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: روزوں کی گنتی پوری کرو اور اللہ کی بڑائی بولو کہ اس نے تمہیں ہدایت فرمائی۔ اور فرماتا ہے: اپنے رب کے لئے نماز پڑھا اور قربانی کر۔

عیدین کی نماز واجب ہے مگر سب پر نہیں بلکہ انہی پر جن پر جمعہ واجب ہے اور اس کی ادا کی وہی شرطیں ہیں جو جمعہ کے لئے ہیں صرف اتنا فرق ہے کہ جمعہ میں خطبہ شرط ہے اور عیدین میں سنت اگر جمعہ میں خطبہ نہ پڑھا تو جمعہ نہ ہو اور عیدین میں نہ پڑھا تو نماز ہوگی مگر برا کیا۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ جمعہ کا خطبہ قبل نماز ہے اور عیدین کا بعد نماز۔ اگر پہلے پڑھ لیا تو برا کیا مگر نماز ہوگئی لوٹائی نہیں جائے گی اور خطبہ کا اعادہ بھی نہیں اور عیدین میں نہ اذان ہے نہ اقامت صرف دو بار اتنا کہنے کی اجازت ہے الصلاة جامعة۔ (در مختار) بلا وجہ عید کی نماز چھوڑنا گمراہی اور بدعت ہے۔

نماز کا طریقہ

دو رکعت واجب عید الفطر یا عید الاضحیٰ کی نیت کر کے کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہہ کر ہاتھ باندھ لے ثناء پڑھے پھر کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ چھوڑ دے پھر ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ چھوڑ دے پھر ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ باندھ لے یعنی پہلی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے اس کے بعد دو تکبیروں میں ہاتھ لٹکائے پھر چوتھی تکبیر میں باندھ لے اس کو یوں یاد رکھے کہ جہاں تکبیر کے بعد کچھ پڑھنا ہے وہاں

ہاتھ باندھ لئے جائیں اور جہاں پڑھنا نہیں وہاں ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں۔

پھر امام اعوذ باللہ اور بسم اللہ آہستہ پڑھ کر جہر کے ساتھ الحمد اور سورت پڑھے پھر رکوع کرے اور دوسری رکعت میں پہلے الحمد و سورت پڑھے پھر تین بار کان تک ہاتھ لے جا کر اللہ اکبر کہے اور ہاتھ نہ باندھے اور چوتھی بار بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع میں جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عیدین میں زائد تکبیریں چھ ہیں تین پہلی میں قراءت سے پہلے اور تین دوسری میں قراءت کے بعد۔ اور تکبیروں کے درمیان تین تسبیح کی مقدار سکتے کرے۔ پہلی رکعت میں امام کے تکبیر کہنے کے بعد مقتدی شامل ہو تو اسی وقت تین تکبیریں کہہ لے اگرچہ امام نے قراءت شروع کر دی اگر اس نے تکبیریں نہ کہیں اور امام رکوع میں چلا گیا تو امام کے ساتھ رکوع میں چلا جائے اور رکوع میں تکبیریں کہہ لے اور اگر امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد شامل ہوا تو اب تکبیریں نہ کہے بلکہ جب اپنی پڑھے اس وقت تکبیریں کہے۔

نویں ذوالحجہ کی فجر سے تیرھویں کی عصر تک ہر نماز فرض پنجگانہ کے بعد جو جماعت مستحبہ کے ساتھ ادا کی گئی ایک بار بلند آواز سے تکبیر کہنا واجب ہے اور تین بار افضل اسے تکبیر تشریق کہتے ہیں۔ وہ یہ ہے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد۔ بہار شریعت 4/65-63

حدیث: 498

ابوداؤد نے نقل کیا ہے کہ حضرت سعید بن العاص نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ

اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ عیدین کی کتنی تکبیریں کہتے تھے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ آپ چار تکبیریں کہتے تھے جنازہ کی چار تکبیروں کی طرح حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے بھی اس بات کی تصدیق کی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ میں خود بھی جب بصرہ کا گورنر تھا تو ایسے ہی کرتا تھا۔

ابوداؤد التکبیر فی العیدین طحاوی 346/4 مشکوٰۃ 1443

حدیث: 499

ابو عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے بعض صحابہ نے بیان فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں نماز عید پڑھائی تو آپ ﷺ نے چار چار تکبیریں پڑھیں پھر نماز کے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: مت بھولو (عید کی تکبیریں) نماز جنازہ کی تکبیروں کی طرح ہیں۔ اور اپنی انگلیوں سے اشارہ فرمایا اور اپنے انگوٹھے کو پکڑا۔

طحاوی 345/4

اس حدیث کو ناصر الدین البانی نے صحیح قرار دیا ہے۔ سلسلہ احادیث الصحیحہ حدیث

2997

حدیث: 500

عبد اللہ بن الحارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ

عنہما کے پیچھے نماز عید ادا کی تو انہوں نے چار تکبیریں کہیں پھر قراءت کی پھر رکوع کیا پھر رکوع سے سرٹھایا پھر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے اور قراءت کی پھر تین تکبیریں کہیں پھر رکوع کیا۔

طحاوی 347/4

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد تکبیرات جنازہ کی تعداد میں اختلاف ہوا کہ چار، پانچ ہیں یا سات؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں حضرات صحابہ کو جمع کر کے فرمایا کہ تمہیں رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہونے کا شرف حاصل ہے اور کسی مسئلہ میں اختلاف یا اتفاق پر بعد میں آنے والوں کا اتفاق یا اختلاف مرتب ہوگا۔ اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اس طرف متوجہ کیا۔ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین آپ کی یہ رائے بڑی اچھی ہے، اس مسئلہ پر آپ اپنی رائے دیں۔ آپ نے فرمایا: بلکہ تم اپنی رائے بتلاؤ یقیناً میں بھی تمہاری طرح کا انسان ہوں، تو صحابہ کرام نے باہمی غور و خوض کے بعد اس امر پر اتفاق کیا کہ جنازہ کی بھی چار تکبیریں

ہیں نماز عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی طرح اور اس پر سب کا اتفاق ہوا

طحاوی باب التکبیر علی الجنائز کم ہو

پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں اور دوسری میں چار تکبیریں ہونیں

پہلی تکبیر تحریمہ کی اس کے بعد تین تکبیریں اور پانچویں تکبیر رکوع کی۔ دوسری رکعت میں تین

تکبیریں زائد اور چوتھی تکبیر رکوع کی۔ پانچ اور چار نو تکبیریں۔

حدیث: 501

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عیدین کی نماز میں نو تکبیریں یوں ہیں کہ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں قراءت سے پہلے اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں قراءت کے بعد رکوع کی تکبیر سمیت اور نبی کریم ﷺ کے بہت سے صحابہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

ترمذی حدیث 536

باب نمبر: 13

نماز تراویح

امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک تراویح میں رکعت ہے اور امام مالک کے نزدیک چھتیس رکعت ہے۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

تراویح ترویجہ کی جمع ہے اور ترویجہ بمعنی ایک دفعہ آرام کرنا، جیسے تسلیمہ بمعنی ایک دفعہ سلام کرنا اور رمضان کی راتوں میں باجماعت نماز کو تراویح کہا جاتا ہے اس مناسبت سے کہ ابتداءً جب حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتفاق اس امر پر ہو گیا تو وہ ہر دو مسلمانوں کے بعد (چار رکعات کے بعد) کچھ آرام کرتے تھے۔

فتح الباری کتاب صلاة التراويح

واضح رہے کہ خود تراویح کا صیغہ بتلا رہا ہے کہ تراویح کی رکعات آٹھ سے زائد ہیں چونکہ

چار رکعت، ایک ترویجہ اور آٹھ رکعت، تَرَوِيحَتَيْنِ بارہ اور اس سے زائد رکعات تراویح

-

کیونکہ عربی کی جمع تین سے شروع ہوتی ہے اگر آٹھ رکعت تراویح ہوتی تو پھر اسے تراویح کہنا درست نہ تھا بلکہ تَرَوِيحَتَيْنِ کہنا چاہئے تھا۔

بیس رکعات تراویح سنت رسول اللہ ﷺ سنت صحابہ ہے اور آٹھ رکعت تراویح خلاف سنت ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں:

حدیث: 502

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن رسول الله ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں بیس رکعت تراویح اور تیر پڑھتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 394/2

ہر چند بیس رکعت تراویح کی حدیث مرفوع سنداً ضعیف ہے لیکن حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سمیت اس دور کے تمام صحابہ کا بیس رکعات تراویح پر اجماع ہو چکا ہے اور یہ بات بکثرت آثار صحابہ سے ثابت ہے اس لئے بیس رکعت تراویح کی مشروعیت بے غبار ہے

غیر مقلدین حضرات بیس رکعات تراویح کے معارضہ میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کہ رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔

بخاری 1147 مسلم 738 ترمذی 439

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کی اس نماز کے بارے میں بتلا رہی ہیں جو رمضان اور غیر رمضان دونوں میں مشترک ہے اور وہ تہجد کی نماز ہے نہ کہ تراویح کی اس لئے غیر مقلدین کا اس کو تراویح کی نماز پر محمول کر کے اس سے بیس رکعت تراویح پر معارضہ کرنا صحیح نہیں ہے جبکہ بیس رکعت تراویح بکثرت آثار صحابہ سے ثابت ہے۔

غیر مقلدین کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ تراویح آٹھ رکعات پڑھتے تھے۔ اگر بیس رکعت پڑھتے تو کل رکعات تیس ۲۳ ہوتیں۔

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث سے تین وتر بھی ثابت ہو رہے ہیں تب ہی تو گیارہ رکعات ہوئی غیر مقلدین بتائیں کہ وہ ایک وتر کیوں پڑھتے ہیں کیا بعض حدیث پر ایمان ہے اور بعض کا انکار۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس حدیث میں تہجد کا ذکر فرما رہی ہیں تراویح رمضان کے علاوہ دوسرے مہینوں میں نہیں پڑھی جاتیں اسی لئے امام بخاری اور امام ترمذی اس

حدیث کو کتاب التہجد میں لائے ہیں اور صلاة التراویح کے لئے علیحدہ باب باندھا۔ اہل حدیثوں کو چاہئے کہ بارہ مہینے تراویح پڑھا کریں کیونکہ رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات پڑھا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یا رسول اللہ آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں فرمایا میری آنکھیں سوتی ہیں دل جاگتا ہے۔ تراویح سونے کے بعد نہیں پڑھی جاتی تہجد پڑھی جاتی ہے۔ اہل حدیثوں کو چاہئے کہ وہ سونے کے بعد تراویح پڑھا کریں۔

اگر اس نماز سے مراد تراویح ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیس تراویح کا حکم کیوں دیا کیا خلفاء راشدین بدعت سینہ کا حکم دے سکتے ہیں اور تمام صحابہ نے یہ حکم کیوں قبول کیا ان میں کوئی بھی قبیح سنت اور حق کو نہیں تھا آج اتنے عرصہ کے بعد تم حق کو بھی پیدا ہوئے اور قبیح سنت بھی اور خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ سب کچھ دیکھ کر کیوں اعلان نہ کیا کہ تم یہ کام خلاف سنت کر رہے ہو۔ وہ خاموش کیوں رہیں کیا ان پر تبلیغ حق فرض نہ تھی کیا تم ام المؤمنین سے افضل ہو۔

اگر بیس رکعات تراویح بدعت سینہ ہے اور آٹھ رکعات تراویح سنت اور تم بہادروں نے چودہ سو سال بعد یہ سنت جاری کی تو بتاؤ حرمین شریفین کے تمام مسلمان بدعتی اور گمراہ ہیں تم آج نجدیوں کو اس کی تبلیغ کیوں نہیں کرتے جہاں آج بھی بیس رکعات تراویح پڑھی جا رہی ہیں۔

اس حدیث میں ایسی نماز کا ذکر ہے جو تہجد ہوتی تھی اور وہ تہجد ہے تراویح تو باجماعت ہوتی ہے۔ اہل حدیثوں کو چاہئے کہ آج سے وہ تہجد تراویح پڑھنا شروع کر دیں۔

اس روایت میں چار چار رکعات نماز کا ذکر ہے اور تراویح تو بالاتفاق دو دو کر کے پڑھی جاتی ہیں۔ اہل حدیثوں کو چاہئے کہ آج سے وہ چار چار رکعات تراویح پڑھنا شروع کر دیں۔

مفسر قرآن علامہ الشیخ محمد علی الصابونی الاستاذ بکلیۃ الشریعہ جامعہ ام القری بمکہ المکرمہ لکھتے ہیں:

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنا مشاہدہ بیان فرما رہی ہیں اور یہ اس کے منافی نہیں کہ آپ اس سے زیادہ نماز پڑھتے ہوں کیونکہ آپ نوازواج میں سے ایک تھیں اور ہر رات حضور ﷺ ان کے ہاں نہیں گذارتے تھے حتیٰ کہ آٹھ رکعات پر قطعی حکم لگایا جائے وہ تو اپنے مشاہدہ کی خبر دے رہی ہیں۔ اسی طرح ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ارشاد فرمایا: میں نے کبھی رسول اللہ ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور میں چاشت کی نماز پڑھتی ہوں مسلم حدیث 718

حالانکہ چاشت کی نماز حضور ﷺ سے ثابت ہے حضور ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ کو چاشت کی نماز پڑھنے کی وصیت فرمائی تھی مسلم 721 بخاری 1981 اور اس کتاب میں یہ حدیث گذر چکی ہے دیکھو حدیث نمبر 329

اور فتح مکہ کے دن آپ ﷺ نے آٹھ رکعات نماز چاشت ادا کی۔ بخاری و مسلم 720 کیا ہم رسول اللہ ﷺ کی نماز چاشت کا انکار کریں صرف اس وجہ سے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ کو پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ اسی طرح

حضور ﷺ سے گیارہ رکعات سے زیادہ کی نفی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ حضور ﷺ سے تہجد کی نماز تیرہ رکعات بھی ثابت ہے۔ کتاب صلاۃ التراویح ص 111-118

عہد فاروقی میں بیس رکعات تراویح

حدیث: 503

عن یزید بن رومان رضی اللہ عنہ أنه قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی رمضان بثلاث و عشرين رکعة۔ امام مالک حضرت یزید بن رومان سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں لوگ بیس رکعت پڑھا کرتے تھے۔

موطا باب ماجاء فی قیام رمضان ص 115/1

امام مالک نے تراویح کے لئے دو روایتیں ذکر کی ہیں ایک گیارہ والی السائب بن یزید سے اور دوسری بیس رکعت والی یزید بن رومان سے

امام بیہقی دونوں روایتیں اپنی سنن کبریٰ میں بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

ان دونوں روایات میں اس طرح تطبیق کی جاسکتی ہے کہ پہلے صحابہ گیارہ رکعات پڑھتے تھے اور پھر بیس رکعات تراویح اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ سنن کبریٰ 496/2

حدیث: 504

بیہتی نے کتاب المعرفہ میں نقل کیا کہ حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں لوگ بیس رکعت تراویح اور تڑپڑھا کرتے تھے۔

اسنادہ صحیح۔ نصب الراية 154/2

امام مالک کے علاوہ دیگر محدثین نے اسی سند سے اکیس رکعت کا ذکر کیا ہے مثلاً امام عبد الرزاق نے محمد بن یوسف سائب بن یزید سے اکیس رکعت کا ذکر کیا ہے

حدیث: 505

محمد بن یوسف سائب بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رمضان میں ابی بن کعب اور تمیم داری کی اقتداء میں لوگوں کو اکیس رکعت پر جمع کیا جن میں وہ سو آیات والی سورتیں پڑھتے تھے اور فجر کے قریب فارغ ہوتے تھے۔

مصنف عبد الرزاق 262/4

اس سے واضح طور پر ثابت ہوا کہ گیارہ رکعت کی روایت معلوم، شاذ اور امام مالک کا تاسیح ہے۔

امام بیہتی نے جو تطبیق ذکر فرمائی ہے اس کی تقویت اس بات سے ہوتی ہے کہ بعد کے صحابہ مثلاً خلفاء راشدین حضرت عمر حضرت عثمان اور حضرت علی اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

حدیث: 506

سائب بن یزید سے بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں فجر کے قریب تراویح سے فارغ ہوتے تھے اور ہم (بشمول وتر) تیس رکعت پڑھتے تھے۔

مصنف عبد الرزاق 262/4

حدیث: 507

یحییٰ بن سعید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ مسلمانوں کو بیس رکعت تراویح پڑھائے

مصنف ابن ابی شیبہ 293/1 مطبوعہ ادارة القرآن کراچی الطبعة الاولى 1406ھ

عہد عثمانی میں بیس رکعت تراویح

حدیث: 508

سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں صحابہ رمضان کے مہینہ میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے اور ان میں ایسی آیات پڑھتے تھے جن میں سو آیات ہوتی تھیں اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے عہد میں شدت قیام کی وجہ سے وہ اپنی لائٹیوں سے ٹیک لگاتے تھے۔

حافظ ابو بکر بن علی السنن الکبریٰ 496/2 عدد رکعات القیام فی رمضان

عہد علی میں بیس رکعات تراویح

حدیث: 509

ابوالحسناء بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو رمضان میں بیس رکعات تراویح پڑھانے کا حکم دیا۔

مصنف ابن ابی شیبہ 293/1 مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی الطبعة الاولى 1406 ھ

حدیث: 510

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ ذکر فرماتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بعض اصحاب بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رمضان میں بیس رکعات تراویح پڑھاتے تھے اور تین رکعات وتر

السنن الکبریٰ 496/2 مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

حدیث: 511

حضرت ابو عبد الرحمن سلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رمضان میں قاریوں کو بلایا اور ان میں سے ایک شخص کو بیس رکعات تراویح پڑھانے کا حکم دیا اور خود حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کو وتر پڑھاتے تھے۔

السنن الکبریٰ 496/2 مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

حدیث: 512

حافظ ابو عمر بن عبد البر یہ روایت ذکر کرتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ رمضان میں مسلمانوں کو بیس رکعات پڑھائے اور یہ رکعات وتر کے علاوہ تھیں۔

التمہید 15/8 مکتبہ قدوسیہ لاہور

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل

رسول اللہ ﷺ کے سفر و حضر کے ساتھی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی بیس رکعات تراویح پڑھا کرتے تھے۔

حدیث: 513

حضرت الأعمش فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا معمول بھی بیس رکعات تراویح پڑھنے کا تھا۔

مروزی قیام الیل ص 157

حدیث: 514

نافع بن عمر بیان کرتے ہیں کہ ابن ابی ملیکہ ہمیں رمضان میں بیس رکعات تراویح پڑھاتے

تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 293/1 مطبوعہ ادارة القرآن کراچی الطبعة الاولى 1406 ھ

حدیث: 515

ابن رفیع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مدینہ میں لوگوں کو رمضان میں بیس رکعات تراویح اور تین وتر پڑھاتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 293/1 مطبوعہ ادارة القرآن کراچی الطبعة الاولى 1406 ھ

حدیث: 516

حضرت ابوالخیر ی رمضان میں پانچ ترویحات اور تین رکعات پڑھاتے تھے اور رکوع سے پہلے دعائوت پڑھتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 293/1 مطبوعہ ادارة القرآن کراچی الطبعة الاولى 1406 ھ

حدیث: 517

عطاء کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بشمول وتر تیس رکعت پڑھتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ 293/1 مطبوعہ ادارة القرآن کراچی الطبعة الاولى 1406 ھ

جمہور صحابہ اور اہل مکہ کا عمل

امام ترمذی فرماتے ہیں:

اکثر اہل علم کا مذہب بیس رکعات تراویح ہے جو کہ حضرت علی، حضرت عمر رضی اللہ عنہم اور نبی ﷺ کے دیگر اصحاب سے مروی ہے۔

امام شافعی نے فرمایا: اسی طرح میں نے اپنے شہر مکہ میں پایا کہ وہ بیس رکعات پڑھتے تھے۔

ترمذی باب ماجاء فی قیام رمضان حدیث 806

غیر مقلدین سے گزارش

شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی صاحب فرماتے ہیں

غیر مقلدین حضرات بیس رکعات تراویح کو بدعت اور مخالف سنت نبوی قرار دیتے ہیں اور

سالہا سال سے وہ اس موضوع پر اہل سنت سے مناظرہ اور مباحثہ کرتے چلے آئے ہیں۔ ہم

اس مسئلہ میں صرف اس قدر عرض کرنا چاہتے ہیں کہ غیر مقلدین حضرات جو ہر رمضان اور

رمضان کی ہر شب میں تراویح جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اس میں ختم قرآن کا التزام

کرتے ہیں اس میں کوئی صریح اور صحیح مرفوع متصل حدیث ہے؟ کیونکہ بخاری اور مسلم کی صحیح

روایت میں صرف یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک بار رمضان کی آخری

تین راتوں میں قیام کیا۔

اور ہر رمضان میں اور رمضان کی ہر شب کو جماعت کے ساتھ خواہ آٹھ رکعت تراویح پڑھنا اور رمضان میں جماعت کے اندر ختم قرآن کا التزام کرنا بھی ان کے اصول پر بدعت اور مخالفت سنت نبوی ہے۔ اور اگر یہ تمام امور حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی اور دیگر صحابہ کی اتباع میں کئے جاتے ہیں اور اس وجہ سے بدعت اور مخالفت سنت نبوی نہیں ہیں تو بیس رکعات بھی انہی صحابہ کا طریقہ ہے اس کو بدعت قرار دے کر مسلمانوں کو اس کا خیر سے کیوں روکا جاتا ہے یہ بات ہم آج تک نہیں سمجھ سکے۔

بیس رکعات تراویح پر مقالات سعیدی میں قیام رمضان کے عنوان سے ہمارا ایک مفصل مقالہ موجود ہے جس میں اس عنوان پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ وہ اہل علم کے لئے قابل مطالعہ ہے۔

شرح مسلم سعیدی 502/2

آٹھ رکعات تراویح کے قائلین کا سہارا بالآخر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو کہ علماء حدیث کے نزدیک ضعیف ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں آٹھ تراویح پڑھائیں۔

ابن خزیمہ ابن حبان

یہ روایت اس قدر ضعیف و منکر ہے کہ اس سے استدلال ہی نہیں کیا جاسکتا چونکہ اس میں ایک راوی عیسیٰ بن جاریہ ہے جس کی بابت ابن حجر نے نقل کیا ہے کہ ابو داؤد کہتے ہیں اس کے

پاس منکر روایتیں ہیں۔ ساجی اور عقیلی نے اس کو ضعیف راویوں میں شمار کیا ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ اس کی حدیثیں محفوظ نہیں ہیں۔ تہذیب التہذیب۔ حرف العین لہذا اس طرح کی منکرہ موضوع کو دلیل بنانا صحیح نہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے صرف تین دن نماز تراویح باجماعت مسجد میں ادا کی

حدیث: 518

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شب مسجد میں نماز پڑھی تو آپ کی اقتداء میں لوگوں نے نماز پڑھنا شروع کر دی۔ پھر دوسری شب نماز پڑھی تو اور زیادہ لوگ جمع ہو گئے، پھر تیسری یا چوتھی رات کو صحابہ جمع ہوئے لیکن رسول اللہ ﷺ باہر تشریف نہ لائے صبح کو ارشاد فرمایا: میں نے تم لوگوں کو دیکھا تھا اور مجھے تمہارے پاس آنے سے صرف یہ خوف مانع تھا کہ تم پر تراویح فرض ہو جائے گی اور یہ رمضان کا واقعہ تھا۔

مسلم 761 بخاری 1129

اور ایک روایت میں ہے: اے لوگوں اپنے گھر میں نماز پڑھو کیونکہ مرد کی نماز فرائض کے سوا گھر میں بہتر ہے۔ بخاری حدیث: 7290 مسلم 781 مشکوٰۃ 1295

حضور ﷺ اپنی امت پر رحیم و کریم ہیں اس رحمت کی وجہ سے لگاتار پورا مہینہ تراویح نہ پڑھائیں اب تراویح سنت مؤکدہ ہے لیکن تراویح کی جماعت سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے۔ حضور ﷺ کو یہ علم بھی تھا کہ اگر میں اسی طرح تراویح پڑھاتا رہا تو تراویح پانچ وقتہ نماز

کی طرح فرض ہو جائے گی اور اگر فرض ہوگئی تو میری امت اس فرض کی پابندی نہ کر سکے گی۔ اس سے حضور ﷺ کا علم بھی ثابت ہو رہا ہے اور رحمت بھی۔

اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ تہجد اور تراویح دو الگ عبادتیں ہیں ایک نہیں۔ جیسا کہ اہل حدیث کہتے ہیں کہ تہجد یا قیام اللیل اور تراویح ایک ہی عبادت کے دو نام ہیں۔ یہ نظر یہ باطل ہے کیونکہ تراویح میں تو تمام صحابہ حضور ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے یہ امر کسی پر مخفی نہ رہا لہذا تراویح کے متعلق تو ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی وہ تو سب صحابہ جانتے تھے کیونکہ نماز تراویح گھر میں نہیں مسجد میں جماعت کے ساتھ ادا کی گئی تھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صرف وہ ہی سوال کیا گیا جو صحابہ پر مخفی تھا جسے صرف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی بتا سکتی تھیں اور وہ تہجد یا قیام اللیل ہے۔ اگر تراویح کے متعلق سوال ہوتا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتیں مجھ سے کیا پوچھتے ہو کیا تم اس نماز میں شریک نہیں تھے۔

غیر مقلدین کو بھی چاہئے کہ صرف تین دن نماز تراویح پڑھیں اور تین دن جماعت کرائیں باقی دن جماعت کرنا خلاف سنت ہے اور مسجد میں صرف تین دن نماز پڑھیں باقی دن اپنے اپنے گھروں میں تراویح ادا کریں۔ اگر وہ کہیں کہ پورا مہینہ جماعت کے ساتھ مسجد میں تراویح ادا کرنا کہ خلفاء راشدین کی سنت ہے تو پھر ہم کہیں گے کہ اگر یہ تمام سنتیں تمہیں قبول ہیں تو پھر نہیں تراویح بھی خلفاء راشدین کی سنت ہے اس سے انکار کیوں ہے۔ تراویح کے متعلق خلفاء راشدین کی باقی تمام سنتوں کو قبول کر رہے ہو صرف بیس تراویح سے ہی دشمنی ہے۔

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بیس تراویح پڑھنے کا حکم دیا جس پر تمام صحابہ نے سکوت فرمایا۔ اس لئے بیس تراویح پر تمام صحابہ کا اجماع ہو گیا نیز اس سے لزوماً یہ ثابت ہوا کہ حضور ﷺ نے بھی بیس رکعت تراویح پڑھی تھی ورنہ صحابہ کرام ضرور اختلاف کرتے خصوصاً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ صحابہ کرام سے یہ مستبعد ہے کہ دین میں اس قسم کا اضافہ برداشت کر سکیں۔ کوئی اہل حدیث یہ بات ثابت نہیں کر سکتا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر اعتراض کیا ہو کہ یا امیر المؤمنین تم نبی ﷺ کی سنت تبدیل کر رہے ہو تراویح تو آٹھ رکعات ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا خلفاء راشدین سے اختلاف ثابت نہیں تو معلوم ہو گیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی بیس تراویح ہی پڑھتی رہیں اور آٹھ رکعت والا مسئلہ تہجد کے متعلق ہے۔

نَعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ كَالْمَفْهُومِ

حدیث: 519

عبدالرحمن بن عبدالقاری سے روایت ہے کہ میں رمضان میں ایک رات عمر بن خطاب کے ساتھ مسجد کی طرف گیا تو لوگ متفرق الگ الگ تھے کوئی تنہا نماز پڑھ رہا تھا اور کچھ لوگ جماعت کے ساتھ پڑھ رہے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر میں ان لوگوں کو ایک قاری پر جمع کر دیتا تو بہتر تھا پھر آپ نے ارادہ کر ہی لیا اور انہیں ابی بن کعب پر جمع کر دیا پھر میں دوسری رات آپ کے ساتھ گیا تو لوگ اپنے قاری کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ یہ بڑی اچھی بدعت ہے۔ جسے چھوڑ کر تم لوگ سو جاتے تھے وہ اس سے بہتر ہے جس کو تم لوگ ادا کرتے ہو ان کی مراد آخرت کی نماز تھی اور لوگ رات کے پہلے حصہ میں نماز ادا کرتے تھے۔

بخاری 2010 مشکوٰۃ 1301

یعنی نماز تہجد تراویح سے افضل ہے اس سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ تراویح الگ نماز ہے اور تہجد الگ ایسا نہیں کہ دونوں ایک ہوں جیسا کہ غیر مقلدین کہتے ہیں۔ نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ ”یہ بڑی اچھی بدعت ہے“ یعنی تراویح کی جماعت اور ہمیشہ اہتمام سے قائم کرنا میری ایجاد ہے اور بدعت حسنہ ہے۔

مفتی احمد یار خاں صاحب فرماتے ہیں اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے:

ایک یہ کہ نفس تراویح سنت رسول اللہ ﷺ ہے مگر اس پر بیعتگی باجماعت اور اہتمام سے ادا کرنا سنت فاروقی ہے۔ دوسرے یہ کہ ایجادات صحابہ شرعاً بدعت ہیں اگرچہ انہیں لغتاً سنت کہا جاتا ہے۔ اسی حضور ﷺ نے فرمایا: علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدين لہذا یہ دونوں حدیثیں متعارض نہیں۔ تیسرے یہ کہ ہر بدعت بُری نہیں بعض اچھی بھی ہوتی ہیں مثلاً قرآن کریم کے اعراب اور سپارے حدیثوں کو کتابی شکل میں جمع کرنا بدعت ہیں مگر فرض۔ چوتھے یہ کہ قیامت تک تراویح کی دھوم دھام فاروق اعظم کی یادگار ہے۔ مراۃ 292/2

مفتی شریف الحق امجدی فرماتے ہیں

نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ اصل تراویح مشروع ہے تین دن تک حضور ﷺ نے تراویح باجماعت پڑھی۔ اس کے بعد اکیلے پڑھی۔ اور صحابہ کرام اکیلے اکیلے بھی پڑھتے تھے اور جماعت کے ساتھ بھی۔ اس سے ثابت ہوا کہ تراویح کے لئے جماعت کی قید نہیں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جماعت کے ساتھ پڑھنے کی پابندی کر دی۔ اس سے ثابت ہوا کہ کسی امر مشروع مطلق کو کسی بیعت خاص کے ساتھ مخصوص کرنا حرام و گناہ و بدعت سیئہ نہیں جیسے ہمیں حضور ﷺ کے ذکر کا حکم مطلق دیا گیا ہے۔ امت نے اسے خاص بیعت ک ساتھ میلاد شریف کے نام سے رواج دیا۔ اسی طرح ہم کو مطلق صلاۃ و سلام کا حکم ہے پوری امت نے اسے اخیر مجلس میں کھڑے ہو کر بلند آواز سے رواج دیا۔ یونہی مطلق ایصال ثواب کا حکم ہے۔ پوری امت نے اسے تیسرے یا دسویں دن یا چالیسویں دن یا سال پورا ہونے پر رواج دیا۔ تخصیصات بھی حرام و گناہ و بدعت سیئہ نہیں۔ بلکہ تمام صحابہ کرام اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہم کی سنت ہے۔

نزہۃ القاری شرح بخاری 411/3

اہل حدیث منکر حدیث عبد اللہ چکڑالوی کے نقش قدم پر

غیر مقلدین کے ذمہ دار علماء بھی اس حقیقت کے معترف ہیں کہ تہجد اور تراویح دو علیحدہ نمازیں ہیں۔ ان کو ایک سمجھنا منکر حدیث عبد اللہ چکڑالوی کا مذہب ہے جب شروع میں

اس نے یہ دعویٰ کیا تو ثناء اللہ امرتسری نے اس کا رد لکھا۔ لیکن اب اہل حدیث بھی اسی کی بولی بول رہے ہیں جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اہل حدیث ترقی کرتے کرتے عبد اللہ چکڑالوی منکر حدیث کا مذہب قبول کر چکے ہیں اگر اسی طرح ترقی جاری رہی تو شاید وہ وقت بھی آجائے کہ شیعوں کی پیروی میں منکر قرآن بھی بن جائیں۔

چنانچہ محمد اقبال کیلانی غیر مقلد صاحب لکھتے ہیں: رمضان میں نماز تراویح یا قیام رمضان باقی مہینوں میں تہجد یا قیام اللیل ہی کا دوسرا نام ہے۔

(کتاب الصلاة ص ۱۵۱ مسئلہ نمبر 403)

غیر مقلد عالم ثناء اللہ امرتسری چکڑالوی کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ایسے صاف اور صحیح جواب کو پا کر بھی ان مولوی صاحب (عبد اللہ چکڑالوی) نے قبول نہیں کیا بلکہ اس کے جواب میں بہت کوشش کی ہے جس ساری کوشش کا خلاصہ یہ ہے کہ پہلے اور پچھلے وقت کی نماز ایک ہی ہے دو نہیں۔ یہی تراویح جو اول وقت میں پڑھی جاتی ہے تہجد کی نماز ہے اور کوئی نہیں۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں بلکہ اس کے خلاف دلیل موجود ہے کیونکہ تہجد کے معنی ہیں نیند سے اٹھ کر نماز پڑھنا۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ اول شب کی نماز اور آخر شب کی نماز ایک ہی ہے۔

(اہل حدیث کا مذہب ص 92-93)

دوسرا غور طلب امر یہ ہے کہ رمضان کی راتوں میں تراویح کے بعد تہجد کی نماز بھی پڑھی جائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فتاویٰ ثنائیہ کے دو سوال و جواب ملاحظہ ہوں:-

سوال: جو شخص رمضان المبارک میں عشاء کے وقت نماز تراویح پڑھ لے وہ پھر آخر رات میں تہجد پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔

جواب: پڑھ سکتا ہے تہجد کا وقت ہی صبح سے پہلے کا ہے۔ اول شب تہجد نہیں ہوتی۔

سوال: رمضان المبارک میں تراویح اور تہجد دونوں ہیں یا تہجد کے بدل تراویح؟

جواب: اگر تراویح پہلے وقت میں پڑھے تو صرف تراویح ہے۔ پچھلے وقت پڑھے

تو تہجد کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔ ثناء اللہ امرتسری: فتاویٰ ثنائیہ 654-682/1

معلوم ہوا کہ تہجد کا وقت رات کا آخری حصہ ہے۔ شروع رات کی عبادت کو تہجد کے قائم مقام نہیں کہہ سکتے۔

بالفرض اگر کوئی شخص رات کے آخری حصہ میں تراویح پڑھے تو صرف وہ تہجد کے قائم مقام ہو جائے گی۔ امرتسری صاحب قائم مقام کی تشریح کرتے ہیں: اس آخری

صورت میں تراویح تہجد کے قائم مقام ہونے سے دونوں کا ایک ہونا لازم نہیں آتا جیسے کہ جمعہ ظہر کا قائم مقام ہے لیکن دونوں ایک نہیں۔ (اہل حدیث کا مذہب ص ۹۳)

معلوم ہو گیا کہ تراویح اور ہے اور تہجد اور ہے دونوں کو ایک قرار دینا منکرین حدیث کا مذہب ہے۔

مسجد نبوی شریف کے مشہور مدرس قاضی شیخ عطیہ سالم کی تحقیق

سعودی عرب نامور عالم مسجد نبوی شریف کے مشہور مدرس اور مدینہ منورہ کے قاضی شیخ عطیہ سالم نے نماز تراویح کی چودہ سو سالہ تاریخ پر ایک مستقل کتاب ”التر اویح“ لکھی اور بتایا کہ ہر دور میں بیس رکعات تراویح پڑھی جاتی رہیں اس تحقیق کے بعد دو سوال کرتے ہیں۔

سوال نمبر ۱

کیا ایک ہزار سال سے زائد اس طویل عرصہ میں کسی موقع پر بھی ثابت ہے کہ مسجد نبوی میں مستقل آٹھ تراویح پڑھی جاتی تھیں؟ یا چلیس بیس سے کم تراویح پڑھنا ہی ثابت ہو؟ بلکہ ثابت تو یہ ہے چودہ سو سالہ دور میں بیس یا بیس سے زائد تراویح ہی پڑھی جاتی تھی۔

سوال نمبر ۲

دوسرا سوال یہ ہے کہ کسی صحابی یا ماضی کے کسی عالم نے بھی یہ فتویٰ دیا ہو کہ آٹھ سے زائد تراویح جائز نہیں ہیں اور اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو اس فتویٰ کی بنیاد بنایا ہو؟

الغرض جب پورے چودہ سو سالہ دور میں ایک قابل ذکر شخص بھی ایسا نہیں ملتا جس نے یہ فتویٰ دیا ہو کہ آٹھ سے زائد تراویح جائز نہیں اور نہ ہی ثابت ہوا کہ مسجد نبوی میں باجماعت صرف آٹھ تراویح ادا کی گئی ہوں تو پھر بھی جو لوگ آٹھ تراویح پڑھنے پر مصر ہیں اور دوسروں کو بھی اس کی دعوت دیتے ہیں ہم ان سے صرف اتنا عرض کر دیتے ہیں کہ خلفاء

راشدین رضی اللہ عنہم کے زمانہ سے لے کر آج تک کے تمام مسلمانوں کے طرز پر تراویح پڑھنا ان کی مخالفت سے بہتر ہے خصوصاً اس شخص کے لئے جو مسجد میں باجماعت تراویح پڑھے۔

کتاب التراویح: 108-109

تنہا عشاء پڑھنے والا باجماعت وتر پڑھ سکتا ہے

عہد قریب کے بعض علماء سے یہ منقول ہے کہ رمضان میں تنہا عشاء پڑھنے والا وتر باجماعت نہیں پڑھ سکتا لیکن یہ صحیح نہیں ہے رمضان میں تنہا عشاء پڑھنے والے کو باجماعت وتر پڑھنے سے نہ قرآن نے منع کیا ہے نہ حدیث نے، نہ اجماع سے اس کا عدم جواز ثابت ہے نہ قیاس سے تو پھر محض عہد قریب کے بعض علماء کے اس کو ناجائز کہنے سے یہ ناجائز کیسے ہو جائے گا۔

شرح مسلم سعیدی 502/2

باب نمبر 14

مقتدی اور امام کے احکام

حدیث: 520

مقتدی کو امام سے پہلے رکوع سجد کرنا جائز نہیں

عن أنس رضي الله عنه قال:

صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهِهِ
فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ
وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ فَإِنِّي أَرَأَيْكُمْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي ثُمَّ قَالَ:
وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ رَأَيْتُمْ مَا رَأَيْتُمْ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ
كَثِيرًا قَالُوا وَمَا رَأَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ.

مسلم حدیث ۴۲۶ کتاب الصلاة باب تحریم سبق الإمام نسائی حدیث: ۱۳۶۲ کتاب السهو، مشکوٰۃ حدیث ۱۱۳۷

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی
نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: اے لوگو! میں تمہارا امام
ہوں تم رکوع، سجد و قیام اور نماز کے اختتام میں مجھ پر سبقت نہ کیا کرو بلکہ لاریب و شک میں
تمہیں سامنے اور پاس پشت سے (یکساں) دیکھتا ہوں۔ پھر فرمایا قسم اس ذات کی جس

کے قبضہ میں محمد کی جان ہے اگر تم ان حقائق کو دیکھ لو جن کو میں دیکھتا ہوں تو تم ہنسو گے اور روؤ
زیادہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے کیا دیکھا؟ فرمایا میں نے جنت و دوزخ کو
دیکھا۔

مسلم حدیث ۴۲۶ کتاب الصلاة باب تحریم سبق الإمام، نسائی حدیث: ۱۳۶۲ کتاب السهو، مشکوٰۃ
حدیث ۱۱۳۷ کتاب الصلاة باب ما علی المأموم

معلوم ہوا کہ امام سے پہلے رکوع سجد کرنا اور امام سے پہلے نماز شروع کرنا اور اس
سے پہلے نماز ختم کرنا جائز نہیں جب امام تکبیر کہے چکے پھر تکبیر کہی جائے جب امام رکوع میں
چلا جائے اس وقت رکوع کیا جائے اور جب وہ سجدہ میں جا چکے پھر سجدہ کیا جائے اور جب
وہ دونوں طرف سلام پھیر لے پھر سلام پھیرا جائے

حدیث: 521

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ امام اس لئے
مقرر کیا جاتا ہے تاکہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور تم تکبیر نہ کہو
یہاں تک کہ وہ تکبیر کہے (یعنی اس کی تکبیر سے پہلے تکبیر نہ کہو) اور جب وہ رکوع کرے تو تم
بھی رکوع کرو اور تم رکوع نہ کرو یہاں تک کہ وہ رکوع کرے اور جب وہ سمع اللہ لمن حمد کہے تو
تم رہنا لک الحمد کہو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو اور تم سجدہ نہ کرو یہاں تک کہ وہ
سجدہ کرے۔ ابو داؤد 603 بلوغ المرام 429 باب صلاة الجماعة

حدیث: 522

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے جب آپ سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو ہم میں سے کوئی اس وقت پیٹھ نہ جھکاتا جب تک نبی کریم ﷺ اپنی پیشانی زمین پر نہ رکھ لیتے۔

بخاری حدیث 811 مسلم 474 مشکوٰۃ 1136

یعنی رسول اللہ ﷺ کے سجدہ شروع کر دینے پر ہم قومہ سے جھکنا شروع کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کا امام سے اتنا پیچھے رہنا سنت ہے اور امام کے ساتھ رکن نماز میں ملنا واجب حتیٰ کہ اگر امام رکوع سے سر اٹھائے اور مقتدی ابھی تک رکوع کی تین تسبیح نہیں پڑھ سکا تو تسبیحیں چھوڑ کر امام کے ساتھ کھڑا ہو جائے اور اگر مقتدی رکوع میں امام سے پہلے اٹھ کھڑا ہو تو پھر لوٹ جائے یہ اس کا ایک ہی رکوع ہو گا نہ کہ دو۔ مرقاۃ

حدیث: 523

امام مقتدیوں کو ہلکی نماز پڑھائے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو نمازیوں پر تخفیف کرے (قراءت زیادہ لمبی نہ کرے) ان میں کمزور، بیمار اور بوڑھے لوگ ہوتے ہیں اور جب اکیلے پڑھے تو جتنی چاہے دراز کرے۔

بخاری 703 مسلم 467 مشکوٰۃ 1131

اب عام اماموں کی حالت اس کے برعکس ہے اگر تنہا نماز پڑھیں گے تو مختصر اور جماعت کے ساتھ پڑھیں گے تو طویل اللہ سنت پر عمل کی توفیق دے۔ آمین

حدیث: 524

حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: کہ تم اپنی قوم کی امامت کیا کرو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کچھ جھک محسوس ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا میرے قریب ہو پھر آپ نے اپنا ہاتھ میرے سینے کے درمیان رکھا۔ پھر کہا پیٹھ موڑ لو پھر میرے کندھے کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا پھر فرمایا اپنی قوم کو امامت کراؤ اور جو شخص جماعت کرائے اسے تخفیف سے کام لینا چاہئے کیونکہ لوگوں میں بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور ان میں مریض بھی ہوتے ہیں اور ان میں ضرورت مند بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی شخص اکیلا نماز پڑھے تو جس طرح چاہے پڑھے۔

مسلم حدیث: 468 مشکوٰۃ 1134

رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پھیرنے کی برکت سے آپ کے دل کی ساری بیماریاں جاتی رہیں جراثیم و ہمت پیدا ہوئی تب یہ حکم دیا گیا معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا ہاتھ دافع البلاء مشکل کشا ہے کیوں نہ ہو جب یوسف علیہ السلام کی قمیص یعقوب علیہ السلام کی آنکھ کی بیماریاں دور کر سکتی ہے تو سید الانبیاء ﷺ کا ہاتھ بلکہ آپ کا لعاب دہن آپ کے تبرکات قلب و قالب کی تمام بیماریاں ایک آن میں دفع کر سکتے ہیں ان کے سہارے سے

کمزور طاقتور بن جاتے ہیں اور کم ہمت دلیر۔

حدیث: 525

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ میں فلاں شخص کی لمبی قراءت کرنے کی وجہ سے صبح کی نماز سے رہ جاتا ہوں (حضرت ابو مسعود کہتے ہیں) کہ میں نے اس دن سے پہلے نصیحت کے موقع پر کبھی نبی ﷺ کو اس سے زیادہ غضب میں نہیں دیکھا تھا آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! تم میں سے بعض اشخاص لوگوں کو دین سے متنفر کرتے ہیں تم میں سے جو شخص بھی نماز پڑھائے تو تخفیف کرے اس لئے کہ اس کے پیچھے بوڑھے، کمزور اور ضرورت مند ہوتے ہیں۔

مسلم حدیث 466 بخاری 702 مشکوٰۃ 1132

اس سے معلوم ہوا کہ امام کے قصور کی بنا پر اگر کوئی شخص جماعت چھوڑ دے تو وہ گنہگار نہیں ہے بلکہ امام گنہگار ہے۔ نیز حاکم یا بزرگ کے سامنے امام کی شکایت کر دینا جائز ہے یہ نہ غیبت ہے نہ امام کی سرتابی نیز حاکم مقتدیوں کے سامنے امام پر سختی بھی کر سکتا ہے اور ملامت بھی اس میں اس کی اصلاح ہے نہ کہ ذلیل کرنا درازی نماز اگرچہ عبادت ہے مگر جب کہ اس سے کوئی خرابی پیدا نہ ہو۔

مرآة 204/2

حدیث: 526

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو ہلکی نماز کا حکم دیتے تھے اور خود الصافات،، سے ہماری امامت کرتے تھے۔

رواہ النسائی مشکوٰۃ حدیث 1135

یعنی آپ ﷺ بہت لمبی نماز پڑھاتے تھے وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ کی قراءت میں ایسی دل کشی اور جاذبیت تھی کہ صحابہ پر لمبی نماز بھی ہلکی ہوتی تھی اور ان حضرات پر ایسا فیضان ہوتا تھا کہ بیمار اپنی بیماری بھول جاتے تھے کام کاج والے اپنی حاجات فراموش کر دیتے تھے اور کمزور طاقتور بن جاتے تھے لہذا حضور ﷺ کے احکام اور ہیں ہمارے اور صاحبِ مرقات نے فرمایا: کہ اس وقت صحابہ کے ذوق کی یہ کیفیت ہوتی تھی وہ چاہتے تھے کہ ایک رکعت میں تمام عمر گزر جائے مبارک ہیں وہ آنکھیں جنہوں نے وہ منہ دیکھا مبارک ہیں وہ کان جنہوں نے خدا بھاتی آواز سنی۔ خیال رہے کہ اس حدیث میں عام حالات کا ذکر ہے ورنہ بعض خصوصی حالات میں حضور ﷺ نے نماز میں مختصر بھی پڑھائی ہیں لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں کہ آپ ﷺ بچہ کے رونے کی آواز سن کر نماز ہلکی فرمادیتے تھے۔

مرآة شرح مشکوٰۃ 206/2

مغرب کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کے زیادہ قراءت کرنے کی بھی یہی توجیہ ہے۔

شرح مسلم سعیدی 1262/1

حدیث: 527

نماز میں امام سے پہلے سر اٹھانے پر شدید وعید

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

کیا تم میں سے کوئی شخص اس بات سے نہیں ڈرتا کہ جب وہ امام سے پہلے سر اٹھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کا سر بنا دے یا اس کی صورت کو گدھے کی صورت بنا دے۔

بخاری حدیث 691 مسلم 427 مشکوٰۃ 1141

گدھے کی صورت میں مسخ کرنے کی توجیہ

علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حدیث سے ثابت ہے کہ اس امت کو اللہ تعالیٰ نے مسخ کے عذاب سے محفوظ رکھا ہے، اس وجہ سے سوال پیدا ہوتا کہ امام پر سبقت کرنے کی وجہ سے مقتدی کا چہرہ کیونکر مسخ ہوگا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مسخ صورت آخرت میں ہوگا یا صورت سے مراد صفت ہے یعنی اس میں گدھے کی صفت پیدا ہو جائے گی یا مطلب یہ ہے کہ بالعموم مسخ نہیں ہوگا اگر کسی ایک آدھ شخص کی صورت مسخ ہوگی تو وہ عموم کے منافی نہیں۔

نماز میں آسمان کی طرف دیکھنے کی ممانعت

حدیث: 528

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو لوگ نماز میں دعا کے وقت آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے ہیں وہ باز آ جائیں ورنہ ان کی بینائی جاتی

رہے گی۔

مسلم حدیث 429 بخاری 750 مشکوٰۃ 983

اس حدیث میں نماز کے دوران آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے پر شدید وعید ہے اور اس ممانعت پر اجماع ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نماز کے علاوہ دعا کے دوران آسمان کی طرف دیکھنے کی کراہت میں اختلاف ہے۔ شرح نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے اور اکثر علماء نے جائز کہا ہے، انہوں نے کہا آسمان دعا کا قبلہ ہے جیسا کہ کعبہ نماز کا قبلہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور آسمان میں تمہارا رزق ہے اور جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے۔ سورہ الذاریات آیت: 22

نمازی کے آگے سے گذرنا

حدیث: 529

حضرت ابو جہیم انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر نمازی کے آگے سے گذرنے والا یہ جان لے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو نمازی کے آگے گذرنے کی نسبت چالیس تک کھڑا رہنا اس کے لئے بہتر ہے۔ ابوالنضر کہتے ہیں کہ بسر نے چالیس دن کہا یا چالیس ماہ یا چالیس سال۔

مسلم حدیث 507 بخاری 510 مشکوٰۃ 776

علامہ حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

صحرا میں اور مسجد کبیر میں نمازی کے آگے سے اس کی سجدہ گاہ سے (بغیر سترہ) کے گذرنا مکروہ ہے یہی زیادہ صحیح قول ہے (اور سجدہ گاہ کے آگے سے گزرنا مکروہ نہیں ہے) اور مسجد صغیر میں نمازی اور دیوار قبلہ کے درمیان سے گذرنا مطلقاً مکروہ ہے۔

در مختار علی ہامش رد المحتار 593/1

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

علامہ ابن ہمام نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب نمازی بغیر سترہ کے نماز پڑھ رہا ہو تو گذرنے والا اتنے فاصلہ سے بلا کراہت گذر سکتا ہے جتنے فاصلہ سے خشوع کے ساتھ نماز پڑھنے والے کو گذرنے والا نظر نہ آئے (یعنی قیام میں اس کی نظر سجدہ گاہ پر ہو) یہ حکم صحرا اور مسجد کبیر کے لئے ہے اور اگر گھر میں نماز پڑھ رہا ہو یا مسجد صغیر میں نماز پڑھ رہا ہو تو نمازی اور دیوار قبلہ کے سامنے سے گذرنا مطلقاً مکروہ ہے۔ رد المحتار 593/1

علامہ شامی فرماتے ہیں

مسجد صغیر جو ساٹھ ذراع (تیس انگریزی گز) سے کم ہو اور ایک قول یہ ہے کہ جو چالیس ذراع (بیس انگریزی گز) سے کم ہو۔ رد المحتار 593/1

اس کا مفاد یہ ہے کہ جس مسجد کا طول اور عرض بیس یا تیس گز سے کم ہو وہ مسجد صغیر ہے اس میں اگر نمازی بغیر سترہ کے نماز پڑھ رہا ہو تو نمازی اور دیوار قبلہ کے آگے سے گذرنا مطلقاً مکروہ ہے اور اگر اس مسجد کا طول اور عرض بیس یا تیس گز سے زیادہ ہو تو نمازی کی سجدہ گاہ سے دو یا تین صف کے فاصلہ سے بغیر سترہ کے بھی گذرنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ اگر

نمازی خشوع سے نماز پڑھ رہا ہو (بایں طور کہ اس کی نظر سجدہ گاہ پر ہو) تو اس کو اتنے فاصلہ سے گذرنے والا نظر نہیں آئے گا۔ آج کل شہر کی مساجد عموماً تیس گز سے بڑی ہوتی ہیں اس لئے ان میں نمازی کے آگے سے دو صفوں کے بعد گزرنا جائز ہے۔

شرح مسلم سعیدی 1325/2

حدیث: 530

مسروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سامنے یہ ذکر کیا گیا کہ کتے، گدھے اور عورت کے گذرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تم نے ہم کو کتوں اور گدھوں کے مشابہہ کر دیا۔ بخدا میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے سامنے اور قبلہ کے درمیان چار پائی پر لیٹی ہوئی تھی، مجھے کوئی کام درپیش ہوتا تو میں بیٹھ کر رسول اللہ ﷺ کو ایذا دینا ناپسند کرتی، چار پائی کے پائیوں کے پاس سے کھسک کر نکل جاتی تھی۔

مسلم حدیث 512 بخاری 514

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر سترہ کے اگر نمازی کے سامنے عورت ہو تو اس کی اصل نماز نہیں ٹوٹی، صرف نماز کا خشوع جاتا رہتا ہے، بشرطیکہ ان چیزوں کی طرف متوجہ ہو یا آپ ﷺ کا منع کرنا تنزیہ کے لئے تھا اور عمل بیان جواز کے لئے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا: نے فرمایا تم نے ہم کو کتوں اور گدھوں کے مشابہہ کر دیا۔

حالانکہ بالخصوص حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا کتوں اور گدھوں کے ساتھ ذکر نہیں کیا گیا تھا پھر بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو اس سے ایذا پہنچی اور انہوں نے اس کو اپنی توہین سمجھا۔ تو اسماعیل دہلوی نے سید احمد بریلوی کے ملفوظ میں نماز میں جناب رسالت مآب ﷺ کے خیال آنے کو اپنے بیل اور گدھے کے خیال سے زیادہ برا لکھا ہے، اس سے رسول اللہ ﷺ کو کس قدر اذیت پہنچی ہوگی اور یہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی کس درجہ توہین ہے۔ اسماعیل دہلوی لکھتا ہے۔

زنا کے خیال سے اپنی بیوی سے جماع کا خیال بہتر ہے اور شیخ اور ان جیسے معظمین خواہ جناب رسالت مآب ہی ہوں، کی طرف اپنی توجہ کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کے تصور میں استغراق سے کہیں زیادہ برا ہے۔

صرط مستقیم مطبوعہ سلفیہ لاہور ص 86

یا دخر سے ہو نمازوں میں خیال ان کا بُرا ☆ اُف جہنم کے گدھے اُف یہ خرافت تیری نجد یا سخت ہی گندی ہے طبیعت تیری ☆ کفر کیا شرک کا فصلہ ہے نجاست تیری خاک منہ میں تیرے کہتا ہے کسے خاک کا ڈھیر ☆ مٹ گیا دیں ملی خاک میں عزت تیری تیرے نزدیک ہوا کذب الہی ممکن ☆ تجھ پہ شیطان کی پھنکار یہ ہمت تیری بلکہ کذاب کیا تو نے اقرار وقوع ☆ اُف رے ناپاک یہاں تک ہے خباثت تیری علم شیطان کا ہوا علم نبی سے زائد ☆ پڑھوں لاجول نہ کیوں دیکھ کے صورت تیری بزم میلاد ہو کانا کے جنم سے بدتر ☆ ارے اندھے ارے مردود یہ جرات تیری علم غیبی میں مجانین و بہائم کا شمول ☆ کفر آمیز جنوں زاہے جہالت تیری

ہے کبھی بوم کی حلت تو کبھی زاغ حلال ☆ جیفہ خوری کی کہیں جاتی ہے عادت تیری ہنس کی چال تو کیا آتی گئی اپنی بھی ☆ اجتہادوں سے ظاہر ہے حماقت تیری کھلے لفظوں میں کہے قاضی شوکان مددے ☆ یا علی سن کے بگڑ جائے طبیعت تیری تیری انکے تو وکیلوں سے کرے استمداد ☆ اور طبیبوں سے مدد خواہ ہو علت تیری ہم جو اللہ کے پیاروں سے اعانت چاہیں ☆ شرک کا چرک اُگلنے لگی ملت تیری بے ادبوں اور بدعتیوں کے برعکس اہل محبت اور اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ نماز جو نبی کریم کی تعظیم اور محبت کے بغیر پڑھی جائے وہ منافقوں کی نماز ہے جس کی رب کو بالکل ضرورت نہیں ہے وہ نماز سے دوزخ میں پہنچائے گی

ان کی تعظیم کرے گا نہ اگر وقت نماز ماری جائے گی ترے منہ پہ عبادت تیری
(حسن رضا خاں)

اذان ازل سے تیرے عشق کا ترانہ بنی نماز فقط تیرے دیدار کا بہانہ بنی
شوق تیرا اگر نہ ہو میری نماز کا امام میرا قیام بھی حجاب میرا وجود بھی حجاب
ادائے دیدار اپنا تھی تیری کسی کو دیکھتے رہنا نماز تھی تیری
(اقبال)

صحابہ کرام ہر وقت حضور ﷺ کے تصور میں رہا کرتے تھے
ریاضت نام ہے تیری گلی میں آنے جانے کا تصور میں تیرے رہنا عبادت اس کو کہتے ہیں
نماز ہو یا غیر نماز حضور ﷺ کی تعظیم کو نماز سے بھی اہم سمجھتے تھے بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
نے نبی ﷺ کی تعظیم کی خاطر نماز عصر قضاء کر دی۔

باب نمبر 15

تعظیم نبی ﷺ عبادات کی جان ہے

صحابہ کرام عین حالت نماز میں نبی کریم ﷺ کی تعظیم کیا کرتے تھے۔

حدیث: 531

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ صحابہ کرام کو نبی کریم ﷺ کی اس بیماری میں نماز پڑھایا کرتے تھے جس میں آپ نے وصال فرمایا یہاں تک کہ جب پیر کا دن آیا اور صحابہ نماز میں صف بستہ تھے تو نبی کریم ﷺ نے حجرہ کا پردہ اٹھایا اور ہماری طرف دیکھنے لگے آپ ﷺ کھڑے تھے اور آپ کا چہرہ انور کو یا قرآن کا ورق تھا پھر تبسم ریزی فرمائی ہم نے مصمم ارادہ کر لیا کہ ازراہ مسرت نبی کریم کا دیدار کرتے رہیں پس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پیچھے ہٹنے لگے کہ صف میں مل جائیں یہ گمان کرتے ہوئے کہ کہ نبی کریم ﷺ شاید نماز کے لئے تشریف لے آئیں آپ ﷺ نے ہماری طرف اشارہ کیا کہ اپنی نمازیں پوری کرو اور پردہ گرا دیا نبی کریم ﷺ نے اسی روز وصال فرمایا۔

بخاری حدیث 680 مسلم 419

مدینہ والوں کا قبلہ جنوب میں ہے اور رسول اللہ ﷺ کا مکان قبلہ کی طرف نہیں تھا بلکہ مشرق کی طرف تھا یعنی نمازیوں کی بائیں طرف تمام صحابہ نے عین حالت نماز میں قبلہ سے رخ موڑ لئے اور حضور ﷺ کا دیدار کرنے کرنے لگے گویا زبان حال سے کہہ رہے تھے۔

ادائے دید سر اپنا تھی تیری کسی کو دیکھتے رہنا نماز تھی تیری

آج تو حید بچانے والوں کو فکر ہے کہ نماز میں حضور کا خیال آجائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے ایک صحابہ کی نماز تھی کہ قبلہ کا رخ چھوڑ کر رخ مصطفیٰ کی زیارت میں مگن ہو گئے

عقل کا مفتی بولا ادھر چہرے نہ کرو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ کعبہ ادھر ہے عشق کا امام بولا کہ اگر کعبہ ادھر ہے تو کعبے کا کعبہ ادھر ہے حضرت ابو بکر صدیق نماز میں حضور ﷺ کی تعظیم کرتے ہوئے پیچھے ہٹنے لگے تو یہاں سے ہمیں سبق ملا کہ عبادت خدا کی ہے ادب مصطفیٰ ﷺ کا اور جس عبادت میں ادب نہ ہو وہ عبادت نہیں شرارت ہے اور نماز میں نبی کی تعظیم کرنے سے یا نبی کا خیال دل میں لانے سے نماز ٹوٹی نہیں بلکہ پکی ہوتی ہے۔

اگر نماز ٹوٹ جاتی تو حضور ﷺ فرماتے دوبارہ پڑھ لو لیکن حضور ﷺ نے فرمایا: اپنی نمازیں پوری کرو۔ ہمار بھی وہی عقیدہ ہے جو صحابہ کرام کا تھا۔

سجدہ کرنا ہے تو یوں کر سر خدا کے واسطے دل مصطفیٰ کے واسطے

پیش نظر ہے وہ نو بہار سجدے کو دل ہے بے قرار ہاں روکے سر کو روکے یہی امتحان ہے

رسول اللہ ﷺ کے تبرک کی اہمیت

حدیث: 532

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے بطحاء مکہ میں رسول اللہ ﷺ کو

سرخ چمڑے کے ایک خیمے میں دیکھا اور یہ دیکھا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی لیا اور میں نے دیکھا کہ لوگ اس پانی کی طرف جھپٹ رہے ہیں جس نے اس میں سے کچھ پالیا تو اسے اپنے منہ پر مل لیا اور جس نے نہ پایا تو اس نے اپنے ساتھی کے ہاتھ سے تری لے لی پھر میں نے حضرت بلال کو دیکھا انہوں نے ایک نیزہ لیا اور اسے گاڑ دیا اور نبی کریم ﷺ سرخ جوڑے میں دامن سمیٹے تشریف لائے نیزے کی طرف کھڑے ہو کر لوگوں کو دور کعتیں پڑھائیں اور میں نے لوگوں اور جانوروں کو نیزے کے آگے سے گذرتے دیکھا۔

بخاری حدیث 376 مسلم 503 مشکوٰۃ 773

اس سے معلوم ہوا کہ امام کا سترہ ساری جماعت کا سترہ ہوتا ہے اس کے آگے سے گذرنا جائز ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے غسل سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے صلح حدیبیہ کے موقع پر عروہ جب حضور ﷺ کے پاس سے ہو کر اپنے ساتھیوں کے پاس واپس جاتے ہیں تو آنکھوں دیکھا حال بیان کرتے ہیں۔

حدیث: 533

اے قوم! واللہ میں بادشاہوں کے درباروں میں وفد لے کر گیا ہوں، میں قیصر و کسریٰ اور نجاشی کے دربار میں گیا ہوں لیکن خدا کی قسم میں کوئی بادشاہ ایسا نہیں دیکھا کہ اس کے ساتھی

اس کی اس طرح تعظیم کرتے ہوں جیسے محمد ﷺ کے صحابہ محمد کی تعظیم کرتے ہیں۔ واللہ اگر وہ ناک صاف کرتے ہیں تو کوئی نہ کوئی صحابی ہاتھ آگے بڑھا کر اس رطوبت کو اپنے چہرے اور جسم پر مل لیتا۔ حضور ﷺ جب کوئی حکم دیتے ہیں تو سب اس کی تعمیل میں دوڑ پڑتے ہیں اور جب آپ ﷺ وضو کرتے تو آپ کے وضو کا مستعمل پانی کو حاصل کرنے کے لئے صحابہ اس طرح جھپٹ پڑتے گویا ایک دوسرے کو قتل کر دیں گے۔ اور جب آپ کلام فرماتے ہیں تو سب لوگ چپ ہو جاتے ہیں اور غایت تعظیم کے باعث وہ ان کی طرف آنکھ بھر کر دیکھ نہیں سکتے۔

بخاری حدیث 2731 کتاب الشروط

وہ پانی حضور ﷺ کے جسم پاک سے لگ کر نورانی بھی ہو گیا اور نور گر بھی پھول سے لگی ہوئی ہو اداغ مہکا دیتی ہے حضور ﷺ کے جسم سے لگا ہوا پانی روح و ایمان مہکا دے گا۔

اس حدیث سے ایک طرف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کو حضور ﷺ سے کس قدر رواں لہا نہ محبت تھی۔ دوسری طرف یہ پتا چلتا ہے کہ بزرگوں کے آثار سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے ورنہ رسول اللہ ﷺ ان کو منع کر دیتے۔ رسول اللہ ﷺ ناک بھی صاف کرتے تو اس ریخت کو کوئی نہ کوئی صحابی اپنے ہاتھ پر لے لیتا اور اس کو اپنے چہرہ اور جسم پر مل لیتا۔ ریخت طبعاً مکروہ اور گھناؤنی ہوتی ہے اگر رسول اللہ ﷺ بھی عام آدمیوں کی طرح ہوتے اور آپ کی ریخت عام آدمیوں کی طرح ہوتی تو کیوں صحابہ اس کے حصول کے لئے اس قدر بے تاب ہوتے اور جب وہ ریخت برف سے زیادہ شفاف ہو، مشک

وغیر سے بہتر خوشبودار ہو شہد سے زیادہ میٹھی ہو تو کون بد بخت ہوگا جو اس کے حصول کی خواہش نہ رکھتا ہوگا۔

رینٹ تو دور کی بات ہے رسول پاک ﷺ کا پیشاب مبارک بھی طیب و طاہر تھا۔ صحابہ کرام اس کو پی لیتے اگر کوئی شخص چھپنے لگا کر علاج کی خاطر آپ کی رگ کا ٹاٹو آپ کا جو خون نکلتا اس کو پی لیتا امت کے حق میں آپ کے تمام فضلات کریمہ طاہر ہیں۔ علامہ سیوطی مسند ابویعلیٰ، حاتم، دارقطنی اور ابو نعیم کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

حضور ﷺ کے فضلات مبارک میں بھی شفاء ہے

حدیث: 534

حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کو اٹھ کر گھر کی ایک جانب رکھے مٹی کے برتن میں پیشاب کیا پھر میں رات کو اٹھی میں پیاسی تھی، میں نے اس پیشاب کو پی لیا، صبح میں نے حضور ﷺ کو بتلایا آپ ہنسے اور فرمایا: آج کے بعد تمہیں کبھی پیٹ کی بیماری نہیں ہوگی۔

خصائص کبریٰ 122/1 باب الاستشفاء ببولہ

شفاء شریف 65/1

قاضی عیاض فرماتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا بول مبارک بھی دافع البلاء والوباء و شافع الامراض ہے۔ حضور ﷺ کو اپنی مثل کہنے والے تو حضور ﷺ کے بول مبارک کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتے۔

علامہ شامی لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کے فضلات طاہر ہیں جس طرح بغوی اور ان کے علاوہ علماء نے بیان کیا ہے اور یہی بات صحیح ہے کیونکہ ام ایمن برکہ جشیہ نے رسول اللہ ﷺ کا پیشاب پی لیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: تمہارا پیٹ کبھی جہنم میں نہیں جائے گا اس حدیث کو دارقطنی نے صحیح قرار دیا ہے اور ابو جعفر ترمذی نے بیان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا خون پاک ہے کیونکہ ابو طیبہ نے اس کو پیا اور جب حضور ﷺ نے اپنی رگ سے نکلوایا ہوا خون ابن زبیر کو دفن کرنے کے لئے دیا تو انہوں نے اس کو پی لیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے خون کے ساتھ میرا خون مل گیا وہ جہنم میں نہیں جائے گا۔ یہ روایات احادیث کی کتب میں موجود ہیں اور ان کو ہمارے فقہاء نے ذکر کیا ہے، اور شافعی، مالکی اور حنبلی فقہاء نے بھی اس کی موافقت کی ہے۔

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ کے فضلات سے جہنم سے نجات ملتی ہے تو (آپ ﷺ کی والدہ) جن کے خون اور گوشت سے آپ ﷺ کی پرورش ہوئی اور جن کے پیٹ میں آپ رہے اور آپ کے تمام آباؤ اجداد جو آپ کی خلقت کی اصل ہیں وہ کیسے جہنم میں جائیں گے۔

الفتاویٰ حامد یہ از علامہ شامی 365/1 طبع مصر

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی فرماتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کی طہارت پر بہ کثرت دلائل قائم ہیں اور ائمہ نے اس بات کو حضور ﷺ

کی خصوصیت قرار دیا ہے۔

فتح الباری 1/283 طبع مصر

علامہ بدرالدین حنفی حضور ﷺ کے وضوء والے پانی سے تبرک کی بحث میں فرماتے ہیں:

(باوجود اس بات کے کہ امام ابوحنیفہ مستعمل پانی کی نجاست کے قائل ہیں) جو پانی حضور ﷺ کے جسم سے لگ کر گرتا ہے اس کو وہ نجس نہیں کہتے وہ اس قول سے بالکل بری ہیں اور وہ اس پانی کی نجاست کا قول کیسے کر سکتے ہیں جب کہ وہ حضور ﷺ کے پیشاب اور تمام فضلات کو پاک قرار دیتے ہیں۔

عمدة القاری 3/79

ملا علی قاری فرماتے ہیں

اس وجہ سے ہمارے کثیر علماء نے رسول اللہ ﷺ کے فضلات کی طہارت کا قول کیا ہے۔

مرقات 2/53 مکتبہ امدادیہ ملتان

ان تمام عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ تمام علماء کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی

بشریت مبارکہ عام بشری غلاظتوں سے پاک، صاف، منزہ اور طیب و طاہر ہے حضور

ﷺ کے فضلات ایسے خوشبودار اور خوش ذائقہ ہوتے تھے کہ جس صحابی کو موقع ملتا وہ ان

فضلات کو حاصل کر لیتا اور ان فضلات کی برکت سے دنیا اور آخرت کی فلاح حاصل کرتا،

علامہ شامی نے جس طرح نبی علیہ السلام کے خون کے مس سے حضور ﷺ کے تمام آباء و

اجداد کا جہنم سے نجات یافتہ ہونا ثابت کیا ہے، اسی پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ قیامت تک

رسول اللہ ﷺ کی نسل جو حضور ﷺ کے خون سے ہے انشاء اللہ وہ بھی جہنم کی آگ

سے محفوظ رہے گی۔

شرح مسلم سعیدی 2/1329-1326

اولیاء کرام کے آثار سے تبرک حاصل کرنا

امام شافعی جب مصر تشریف لے گئے تو خواب میں سرکار مدینہ ﷺ نے فرمایا: ”احمد بن

حنبل کو بشارت دو کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید کے بارے میں ان کو آزمائش میں ڈالے گا،۔

ربیع بن سلیمان فرماتے ہیں کہ امام شافعی نے ایک خط لکھ کر میرے حوالے کیا اور مجھ سے

فرمایا کہ فوراً عراق جا کر اس خط کو امام احمد کو دے دو۔ مجھے خط پڑھنے کی ممانعت فرمائی۔ میں

نے خط لیا اور عراق پہنچا اور مسجد میں فجر کے وقت امام احمد رحمہ اللہ سے ملاقات ہوئی۔ نماز

کے بعد امام شافعی کا خط پیش کیا۔ خط پاتے ہی امام احمد امام شافعی کے متعلق مجھ سے پوچھنے

لگے اور دریافت کیا کہ کیا تم نے خط کو دیکھا ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں۔ خط کی مہر توڑی

اور پڑھنا شروع کیا اور آبدیدہ ہو کر کہنے لگے ”میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ امام شافعی کے

قول کو سچا کر دکھائے گا۔

ربیع بن سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ خط میں کیا لکھا ہے؟ فرمایا: امام

شافعی نے رسول اللہ ﷺ کو خواب میں یہ فرماتے ہوئے سنا: کہ اس نوجوان ابو عبد اللہ احمد

بن حنبل کو بشارت دو کہ اللہ تعالیٰ دین کے بارے میں ان کو آزمائش میں ڈالے گا اور اس کو

مجبور کیا جائے گا کہ قرآن مجید کو مخلوق تسلیم کرے مگر اس کو چاہئے کہ ایسا نہ کرے جس پر اس

کے تازیانے لگائے جائیں گے آخر اللہ تعالیٰ اس کا ایسا علم بلند کرے گا جو قیامت تک لپیٹا نہیں جائے گا۔

ربیع بن سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام احمد سے عرض کیا کہ اس بشارت کی خوشی میں جناب مجھے کیا انعام دیتے ہیں؟ حضرت امام کے جسم پر اس وقت دو کپڑے تھے۔ ایک کپڑا مجھے عطا فرمایا۔ خط کا جواب لے کر میں امام شافعی کی خدمت میں حاضر ہوا اور تمام واقعہ بیان کیا۔ امام شافعی نے پوچھا وہ کپڑا کہاں ہے؟ میں نے پیش کیا۔ امام شافعی نے فرمایا: کہ میں نیکو اس کو تم سے قیسا طلب کرتا ہوں، نہ ہدیہ، البتہ اتنا چاہتا ہوں کہ تم اس کپڑے کو پانی میں تر کر کے اس کا تبرک پانی مجھے دے دو۔ میں نے حکم کی تعمیل کی۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کو ایک برتن میں رکھ لیا اور روزانہ اپنے رخسار پر اس کو تبرک کا مل لیتے تھے۔ (المقریزی۔)

کتاب الصلاة از امام احمد مترجم شیخ علی جواد کا مقدمہ ص 22-23
مطبوعہ تاج کمپنی

یہ حوالہ مجھے مدینہ منورہ کے ایک بزرگ اور آل رسول سید عبدالحمید گیلانی صاحب نے بتایا اور میں انہی کی کتاب سے یہ حوالہ نقل کیا ہے۔ اس کے لئے میں ان کا بہت مشکور ہوں۔
جزاہ اللہ خیرا۔

باب نمبر 16

روزمرہ پڑھی جانے والی 40 ضروری دعائیں

نظر بد کی دعا

حدیث نمبر: 535

حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کو ان کلمات کے ساتھ تعویذ کرتے اور فرماتے۔ تمہارے جد امجد (حضرت ابراہیم علیہ السلام) حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق علیہما السلام کو انہی (کلمات) کے ساتھ تعویذ کیا کرتے تھے۔ وہ کلمات یہ ہیں۔

﴿أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ ﴿٥٦﴾ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ ﴿٥٧﴾ وَ مِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامِيَةٍ﴾

ترجمہ: میں اللہ کے پورے کلمات کی پناہ لیتا ہوں ﴿٥٦﴾ ہر شیطان وزہریلے جانور سے ﴿٥٧﴾ اور ہر بیمار کرنے والی نظر سے پناہ لیتا ہوں۔

بخاری حدیث: 3371 مشکوٰۃ 1535 کتاب الجنائز باب عیادة المریض

حدیث نمبر: 536

شام کے وقت یہ دعا پڑھنے سے زہریلے جانور نقصان نہیں پہنچا سکتے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! آج رات

مجھے بچھو کے کاٹنے سے بہت تکلیف پہنچی۔ آپ نے فرمایا: اگر شام کے وقت یہ کلمات کہہ لیتے تو تم کو یہ بچھو ضرر نہ دیتا۔

﴿أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ ﴿۱﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾

ترجمہ: میں اللہ کے کلماتِ تامہ کی پناہ میں آتا ہوں ﴿۱﴾ ہر مخلوق کے شر سے۔

مسلم حدیث: 2709 مشکوٰۃ حدیث: 2423 کتاب الدعوات

حدیث نمبر: 537

صبح و شام یہ دعائیں بار پڑھنے سے انسان آفات و بلیات سے محفوظ ہو جاتا ہے
بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

ترمذی 3388 مشکوٰۃ 2391

حدیث نمبر: 538

صبح و شام ان تینوں سورتوں کو تین تین مرتبہ پڑھنے سے آدمی ہر شر اور جادو وغیرہ سے محفوظ رہتا ہے۔

سورۃ الاخلاص، سورۃ الفلق اور سورۃ الناس یعنی قرآن پاک کی آخری تین سورتیں

ترمذی 3575 ابوداؤد 5082 مشکوٰۃ 2163

حدیث نمبر

نبی کریم ﷺ جب اپنے بستر پر سونے کے جاتے تو انہی تین سورتوں کو پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر پھونک کر ہاتھوں کو پورے جسم پر پھیرتے تھے۔ اور یہ عمل تین مرتبہ کرتے تھے۔

بخاری 5017 مشکوٰۃ 2132

حدیث نمبر: 539

بازار میں یہ دعا پڑھنے سے دس لاکھ نیکیاں ملتی ہیں دس لاکھ گناہ معاف ہوتے ہیں
دس لاکھ درجہ بلند ہوتے ہیں اور جنت میں گھر بنتا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ
وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

ترمذی 3428 مشکاۃ 2431

حدیث نمبر 540

بازار میں یہ دعا پڑھنے سے خرید و فروخت میں نقصان نہیں ہوتا

بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّورِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ
مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُصِيبَ فِيهَا صَفْقَةً خَاسِرَةً

بیہقی فی الدعوات الکبیر مشکوٰۃ حدیث 2456

حدیث: 599

جماعت کے حصول کے لئے دوڑنا منع ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب نماز کھڑی ہو جائے تو دوڑتے ہوئے نہ آؤ بلکہ سکون اور وقار کے ساتھ چلتے ہوئے آؤ جو مل جائے پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے پورا کر لو۔

بخاری حدیث 908 مسلم 602 مشکوٰۃ 689

امام طحاوی فرماتے ہیں: قیاس بھی دوسرے گروہ (احناف) کی تائید کرتا ہے کیونکہ جو شخص دوسری صف میں نماز پڑھ رہا ہو اور پہلی صف میں جگہ خالی دیکھے تو اسے آگے بڑھ جانا چاہئے۔ اب اس دوران جب وہ دو صفوں کے درمیان ہوگا تو تنہا ہوگا لیکن سب کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ بعض صحابہ کرام مثلاً زید بن ثابت کا عمل بھی احناف کی تائید کرتا ہے۔ طحاوی 393-398/1

خیال رہے کہ اگر صف اول میں جگہ نہ ہو تو یہ آنے والا امام کے پیچھے والے کو ہاتھ لگا دے۔ اگر وہ مسئلے سے واقف ہوگا تو پیچھے آجائے گا ورنہ اس کی نماز کراہت سے بچ جائے گی۔ اس حکم سے جنازہ کی نماز مستثنیٰ ہے، وہاں اگر امام کے علاوہ پانچ آدمی ہوں تو دو دو آدمی دو صفیں بنائیں گے اور ایک آدمی تیسری صف تا کہ صفوں کی بشارت میت کو حاصل ہو جائے۔ خیال رہے کہ یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں اور اکیلے کھڑے ہونے والی کی نماز مکروہ ہے فاسد نہیں اور نماز لوٹانے کا حکم استحبابی ہے وجوبی نہیں۔ مراۃ شرح

مشکوٰۃ 190/2

باب نمبر: 23

نماز میں سدل اور ٹخنوں سے کپڑا نیچے لٹکانا

حدیث: 600

نماز میں سدل ممنوع ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نماز میں کپڑا لٹکانے اور مرد کو منہ ڈھکنے سے منع کیا۔

ابوداؤد حدیث 643 ترمذی حدیث 378 مشکوٰۃ 764

سدل کہتے ہیں کپڑا سر یا کندھے پر ڈالنا اور اس کے دونوں کنارے یونہی لٹکتے چھوڑ دینا۔ اچکن یا کوٹ بغیر بٹن لگائے پہننا بھی سدل میں داخل ہے۔ سدل نماز میں مکروہ ہے اگر نیچے کوئی اور کپڑا نہ ہو تو مکروہ تحریمی ہے ورنہ تنزیہی ہے کیونکہ اس میں کپڑا سنبھالنے میں دل لگا رہتا ہے نماز میں یک سوئی حاصل نہیں ہوتی۔

ایک تفسیر یہ ہے کہ کرتہ وغیرہ بازو داخل کئے بغیر صرف گلے میں لٹکانا لینا۔ بعض حضرات نے کہا لباس کا ہر وہ طریقہ جو ہیئت معروفہ کے خلاف ہو سدل میں داخل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص تہبند لٹکائے نماز پڑھ رہا تھا اس سے حضور ﷺ نے فرمایا: جاؤ وضو کرو وہ گیا وضو کیا پھر آیا آپ نے پھر فرمایا:

جاؤ وضو کرو وہ گیا وضو کیا پھر آیا ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے اس کو وضو کرنے کا کیوں حکم دیا پھر آپ اس سے خاموش ہو گئے اور ارشاد فرمایا: کہ وہ تہبند لکائے نماز پڑھ رہا تھا اور اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز قبول نہیں کرتا جو تہبند لکائے ہوئے ہو۔

ابوداؤد حدیث 638 مشکوٰۃ 761

اس حدیث کی وجہ سے غیر مقلدین کہتے ہیں کہ کپڑا لکانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ایسی حالت میں نماز بھی نہیں ہوتی اسی لئے وہ اپنی شلواریں ہمیشہ اونچی رکھتے ہیں اس مسئلہ میں وہ بہت شدت کا شکار ہیں ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ اس حدیث کی وجہ سے وضو واجب نہیں ہوتا کیونکہ اس کو ناصر الدین البانی غیر مقلد نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اگر اس حدیث کو حسن بھی تسلیم کر لیا جائے تو پھر جواب یہ ہے اس کو وضو کا حکم دینا اس لئے تھا کہ اس کی وجہ سے اس کو یہ واقعہ یاد رہے اور آئندہ کبھی نیچا تہبند نہ پہنے کیونکہ قدرے سزا دینے سے بات یاد رہتی ہے یا اس لئے کہ ان کے دل میں فیشن اور تکبر تھا ظاہری طہارت کے ذریعہ باطنی طہارت نصیب ہو ہاتھ پاؤں دھونے سے دل غرور تکبر سے ڈھل جاتا ہے۔

فیشن اور تکبر کے طور پر تہبند ٹخنوں سے نیچے لکانا مکروہ تحریمی ہے اگر فیشن نہ ہو تو مضائقہ نہیں

حدیث: 601

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو اپنا کپڑا فخر سے

گھسیٹے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر کرم نہ فرمائے گا۔ بخاری حدیث

3665 مسلم 2085 مشکوٰۃ 4312

عرب کے رئیس لوگ شیخی میں تہبند بہت نیچا رکھتے تھے ان کے متعلق یہ وعید ہے اگر بغیر فخر کے تہبند نیچا ہو تو یہ وعید نہیں۔ ہاں سنت یہی ہے کہ مرد کا تہبند یا جامہ اور شلواریں ٹخنہ سے اوپر رہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے تہبند کے ایک جانب ڈھلکنے کا ذکر کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا تم تکبر سے ایسا نہیں کرتے بخاری 3665 مشکوٰۃ 4369

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس شخص کا تہبند بلا قصد ڈھلک جائے اس پر کوئی حرج نہیں ہے عمدۃ القاری 296/21

ملا علی قاری فرماتے ہیں: خلاصہ یہ ہے کہ بلا قصد تہبند لکانا مضر نہیں ہے خاص طور پر جس شخص کی خصلت میں تکبر نہ ہو، البتہ نبی کریم ﷺ کی پیروی کرنا افضل ہے، اسلئے یہ واضح ہو گیا کہ چادر گھسیٹ کر چلنے کی حرمت کا سبب تکبر ہے ابن الملک نے کہا کہ بغیر تکبر کے تہبند گھسیٹ کر چلنا حرام نہیں ہے لیکن یہ مکروہ تنزیہی ہے۔ مرقات 264/8-238

مفتی شریف الحق صاحب فرماتے ہیں:

آج کل مقررین و پیرزادگان کی یہ عادت ہو گئی ہے کہ وہ پانچاے اور تہبند ٹخنوں کے نیچے تک لکاتے ہیں ٹوکنے پر کہہ دیتے ہیں ہم براہ تکبر ایسا نہیں کرتے۔ یہ زیادہ سے زیادہ مکروہ تنزیہی خلاف اولیٰ ہے اس پر دارو گیر مناسب نہیں مگر ان لوگوں کو معلوم ہونا چاہئے کہ عوام

اس کو سخت معیوب سمجھتے ہیں حتیٰ کہ ان کی اکثریت یہ خیال کئے ہوئے ہے کہ ان کے پیچھے نماز جائز نہیں ان مدعیان رہنمائی کو خبر نہیں کہ حدیث میں فرمایا گیا ہے ”تہمت کی جگہوں سے بچو“، اور فرمایا گیا ایسے کاموں سے بچو جس کا عذر بیان کرنا پڑے۔ نزہۃ القاری 569/4

حدیث: 602

فجر کی سنتوں کے بعد لیٹنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی فجر کی سنتیں پڑھ لے تو داہنی کروٹ لیٹ جائے۔ ترمذی حدیث 420 مشکوٰۃ 1206

یہ حکم استجابی ہے اور اس کے لئے ہے جو تہجد میں جاگتا رہا ہوتا کہ کچھ آرام کر کے فرض بہ آسانی ادا کرے اسی لئے علماء فرماتے ہیں کہ یہ عمل گھر میں کرے مسجد میں نہ کرے تاکہ لوگوں کو اپنی تہجد پر مطلع نہ کرے مگر خیال رہے کہ اس طرح لیٹنے کہ نیند یا اونگھ نہ آنے پائے ورنہ وضو ٹوٹ جائیگا اور سنت یہ ہے کہ فجر کی سنتیں اور فرض ایک وضو سے پڑھے اگر تہجد نہ پڑھنے والا بھی سنت پر عمل کرنے کی نیت سے اس وقت کچھ لیٹ جائے تو حرج نہیں۔ مرآۃ شرح مشکاۃ 244/2

اگر کوئی شخص اس کو سنت مقصودہ سمجھ کر کرتا ہے یا مسجد میں کرتا ہے تو یہ اتباع سنت نہیں ہے

احناف نے جو اس کو سنت عادیہ قرار دیا ہے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ

حدیث: 603

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب فجر کی سنتیں پڑھ لیتے تو اگر میں جاگ رہی ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ لیٹ جاتے۔

بخاری 1168 مسلم 743 مشکوٰۃ 1189

یہ بات بھی یاد رہے کہ نبی کریم ﷺ کا مسجد میں آ کر لیٹنے کا معمول نہیں تھا۔ اس لئے اس وقت مسجد میں آ کر لیٹنا اور اس کو عادت بنا لینا۔ اس کو سنت یا واجب سمجھنا اور اس طرح نہ کرنے والوں کو تارک حدیث کہنا اتباع سنت قرار نہیں دیا جاسکتا۔

باب نمبر: 24

رکوع و سجود ادا کرنے کی صحیح کیفیت

حدیث: 604

رکوع و سجود میں اعتدال

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مسجد میں داخل ہوئے اور پھر ایک آدمی نے داخل ہو کر نماز پڑھی پھر آیا اور نبی کریم ﷺ کو سلام کیا آپ نے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا: واپس لوٹ جا اور نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی۔ اس نے پڑھی پھر آ کر نبی کریم ﷺ کو سلام کیا آپ نے فرمایا: اِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَم

تُصَلِّ واپس لوٹ جا اور نماز پڑھو تو نے نماز نہیں پڑھی تین مرتبہ ایسا ہوا تو اس نے عرض کیا اس کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے میں اس سے اچھی نماز ادا نہیں کر سکتا آپ مجھے تعلیم دیں۔ فرمایا: جب تم نماز کی طرف اٹھو تو وضو پورا کرو پھر کعبے کی طرف منہ کرو پھر تکبیر کہو۔ پھر جس قدر قرآن آسان ہو پڑھو پھر رکوع کرو حتیٰ کہ رکوع میں مطمئن ہو جاؤ پھر اٹھو حتیٰ کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو حتیٰ کہ سجدے میں مطمئن ہو جاؤ پھر اٹھو حتیٰ کہ اطمینان سے بیٹھ جاؤ پھر سجدہ کرو حتیٰ کہ سجدے میں مطمئن ہو جاؤ پھر اپنی ساری نماز میں اسی طرح کرو۔

بخاری حدیث 6251-793 مسلم 397 مشکوٰۃ 790 ترمذی 302

اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں تعدیل ارکان یعنی نماز کے ارکان کو اطمینان سے ادا کرنا واجب ہے۔ ہر رکن میں تین تسبیح کی مقدار ٹھہرنا یہ تعدیل ارکان امام شافعی اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض ہے اور امام اعظم کے نزدیک فرض نہیں واجب ہے کہ جس کے رہ جانے سے نماز ناقص واجب الا عاده ہوتی ہے لیکن فرض ادا ہو جاتا ہے حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی واجب بغیر سہو کے چھوڑ دیا جائے تو ایسی نماز ناقص ہوتی ہے اور اس کا عاده واجب ہوتا ہے

امام صاحب فرماتے ہیں فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فِي كَمَالِ نَمَازِكَ نَفِي هِيَ يَعْنِي تَمَّ نَمَازُكَ نَفِي هِيَ
پڑھی کیونکہ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ وَإِنْ انْتَقَصَتْ مِنْهُ شَيْءٌ

انْتَقَصَتْ مِنْ صَلَاتِكَ۔ ترمذی 302

یعنی اگر تم ان کاموں کو پورا کرو گے تو تمہاری نماز پوری ہوگی اور اگر ان میں سے کچھ کم کرو گے تو نماز ناقص ہوگی۔ معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان کے بغیر نماز ناقص ہوگی باطل نہیں ہوگی لہذا یہ واجب ہے فرض نہیں ہے۔

حدیث: 605

اور ایک روایت میں ہے۔ جب تم رکوع کرو تو اپنی ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھو اور اپنے رکوع کو مضبوطی سے کرو اور اپنی پشت دراز کرو جب اپنے سر کو اٹھاؤ تو اپنی پیٹھ سیدھی کرو حتیٰ کہ ہڈیاں اپنے جوڑوں تک لوٹ آئیں پھر جب سجدہ کرو تو سجدہ مضبوطی سے کرو جب اٹھو تو اپنی بائیں ران پر بیٹھو۔

ابوداؤد 861-859 مشکوٰۃ 804

یعنی جب نماز میں بیٹھو تو بائیں ران پر اس طرح کہ داہنا قدم کھڑا ہو معلوم ہوا کہ نماز کے دونوں قعدوں میں نشست یکساں ہے یعنی بائیں ران پر بیٹھنا۔

حدیث: 606

رکوع میں اتنا جھکنا چاہئے کہ اگر پشت پر پانی کا پیالہ رکھا جائے تو پانی نہ گرے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع میں جاتے تو (اس قدر جھکتے کہ) اگر پشت مبارک پر پانی گرایا جاتا تو ٹھہر جاتا۔ رواہ الطبرانی

حدیث: 607

رکوع کے وقت سر اور پشت برابر ہونی چاہئے سر کمر سے نہ اونچا رکھے نہ نیچا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز تکبیر سے اور قراءت الحمد للہ سے شروع کرتے تھے وکان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك اور جب رکوع کرتے تو اپنا سر نہ اونچا رکھتے نہ نیچا لیکن اس کے درمیان اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو سجدہ نہ کرتے یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاتے اور جب سجدے سے سر اٹھاتے تو دوسرا سجدہ نہ کرتے حتیٰ کہ سیدھے بیٹھ جاتے اور ہر دو رکعتوں میں التحیات پڑھتے تھے و كان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى اور اپنا پایاں پاؤں بچھاتے تھے اور دایاں پاؤں کھڑا کرتے تھے

مسلم حدیث 498 مشکوٰۃ 791

اس یعنی حضور ﷺ دونوں قعدوں میں اپنا پایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتے تھے اور داہنا پاؤں کھڑا کرتے تھے یہ حدیث حنیفوں کی قوی دلیل ہے کہ ہر التحیات میں یونہی بیٹھے تھے جن احادیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ آخری التحیات میں پاؤں شریف داہنی جانب نکال دیتے تھے اور زمین پر بیٹھتے تھے۔ بخاری 828 وہ بڑھاپے یا بیماری کا حال ہے جب زیادہ دیر تک بائیں پاؤں پر نہ بیٹھ سکتے تھے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں۔

مرآة شرح مشکوٰۃ 14/2 شرح مسلم سعیدی 1309/1

اس حدیث سے تعدیل ارکان ثابت ہو رہا ہے بعض لوگ رکوع سے سر اٹھانے کے بعد اچھی

طرح کھڑے بھی نہیں ہوتے اور سجدے میں چلے جاتے ہیں اور اسی طرح دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر اچھی طرح بیٹھتے بھی نہیں اور دوسرا سجدہ کر دیتے ہیں یہ سب باتیں خلاف سنت ہیں رکوع کے بعد اور اسی طرح دونوں سجدوں کے درمیان اطمینان سے بیٹھنا واجب ہے اور جو جان بوجھ کر اس واجب کو ترک کرے گا تو نماز نہیں ہوگی اور اگر بھول سے ایسا ہو گیا تو سجدہ سہو کرنے پڑے گا ورنہ نماز دوبارہ پڑھنا ہوگی۔

اس حدیث سے ایک مسئلہ یہ بھی ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ بحالت امامت تلاوت قرآن پاک بلند آواز سے الحمد سے شروع کرتے تھے یعنی بسم اللہ بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے معلوم ہوا کہ بسم اللہ ہر سورت کا جز نہیں ہے نہ اسے امام آواز سے پڑھے بخاری و مسلم وغیرہ تمام کتب احادیث میں موجود ہے کہ حضور ﷺ پر پہلی وحی اقرء باسم ربك الذي خلق آئی تو اس کے ساتھ بسم اللہ نہیں آئی۔

حدیث: 608

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انسان کی نماز درست نہیں ہوتی حتیٰ کہ رکوع اور سجدے میں اپنی پیٹھ سیدھی کرے۔ ابو داؤد 855 ترمذی 265 مشکوٰۃ 878

یعنی تعدیل ارکان کے بغیر نماز ناقص ہے اور رکوع و سجدہ کو اطمینان سے ادا کرنا اور رکوع کے بعد قومہ اور دو سجدوں کے درمیان جلسہ اطمینان سے ادا کرنا ضروری ہے۔

حدیث: 609

ناکمل رکوع اور سجود کرنے سے ساٹھ سالہ عبادت بھی قبول نہیں ہوتی
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
آدمی ساٹھ سال نماز پڑھتا ہے اس کی نماز قبول نہیں ہوتی شاید وہ رکوع صحیح ادا کرتا ہے اور
سجدہ صحیح ادا نہیں کرتا اور سجدہ صحیح کرتا ہے تو رکوع صحیح نہیں کرتا۔
ترغیب و ترہیب حدیث 739 ابوالقاسم اصہبانی

حدیث: 610

حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں میں بد
ترین چور وہ ہے جو اپنی نماز میں چوری کرے لوگ بولے یا رسول اللہ اپنی نماز میں چوری
کیسے کریگا فرمایا: کہ رکوع اور سجدہ پورا نہ کرے۔
احمد 22136 مشکوٰۃ 885

یعنی مال کے چور سے نماز کا چور بدتر ہے کیونکہ مال کا چور سزا پاتا ہے تو کچھ نفع بھی
اٹھالیتا ہے مگر نماز کا چور سزا پوری پائے گا نفع کچھ حاصل نہ کرے گا نیز مال کا چور بندے کا حق
مارتا ہے نماز کا چور اللہ کا حق۔ نیز بعض صورتوں میں مال کے چور کو مالک معاف کر سکتا ہے

لیکن نماز کے چور کی معافی کی کوئی صورت نہیں خیال کرو جب نماز ناقص پڑھنے والوں کا یہ
حال ہے تو جو سرے سے نماز پڑھتے ہی نہیں ان کا کیا حال ہوگا۔

حدیث: 611

حضرت عبدالرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کوعے کی
طرح ٹھونگ مارنے سے اور درندے کی طرح ہاتھ بچھانے سے منع فرمایا۔ اور اس سے منع
فرمایا کہ کوئی شخص مسجد میں جگہ مقرر کرے جیسے اونٹ مقرر کر لیتا ہے
ابوداؤد 862 مشکوٰۃ 902

یعنی ساجد سجدہ میں ایسی جگہ نہ کرے جیسے کوا زمین پر چونچ مار کر فوراً اٹھالیتا ہے
اور سجدے میں کہنیاں زمین سے نہ لگائے جیسے کتا بھیڑ یا وغیرہ بیٹھتے وقت لگاتے ہیں اور یہ
حکم خاص مردوں کے لئے ہے عورتیں اپنے بازو زمین پر بچھا دیں گی کیونکہ اسی میں زیادہ پر
دہ ہے۔ اور یہ حکم حدیث سے ثابت ہے۔
مسجد میں اپنے لئے کوئی خاص جگہ مقرر کر لینا کہ اور جگہ نماز میں دل ہی نہ لگے مکروہ ہے ہاں
شرعی ضرورت کے لئے جگہ مقرر کر لینا جائز ہے جیسا امام کیلئے محراب۔

حدیث: 612

رکوع سے سر اٹھا کر یہ دعا پڑھنا باعث اجر ہے
حضرت رفاع بن رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم رسول اللہ ﷺ

کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے جب آپ نے رکوع سے سر اٹھایا تو فرمایا سمع اللہ لمن حمدہ تو آپ کے پیچھے ایک شخص نے کہا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ جب فارغ ہوئے تو فرمایا ابھی کس نے یہ کلمات کہے ہیں وہ بولا میں نے فرمایا: میں نے چند اور میں فرشتوں کو دیکھا ان میں جلدی کر رہے ہیں کہ پہلے کون لکھے۔

بخاری 799 مشکوٰۃ 877

یعنی ہر فرشتہ چاہتا تھا کہ پہلے میں لکھ کر بارگاہ الہی میں پیش کروں تا کہ قرب الہی مجھے زیادہ ملے ان کلمات کی کرامت کے اظہار کے لئے ورنہ فرشتوں کو سب کچھ لکھنے میں ایک سیکنڈ بھی نہیں لگتا معلوم ہوا کہ فرشتوں کو بعض نیکیاں لے جانے میں خصوصی انعام ملتا ہے اور فرائض کے قوے میں یہ کلمات کہنا جائز ہیں حضور ﷺ کا یہ پوچھنا کہ کس نے یہ کلمات کہے ہیں اپنے علم کے لئے نہیں بلکہ لوگوں پر ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ مراۃ 73/2

حدیث: 613

جلسہ یعنی دو سجدوں کے درمیان بیٹھ کر یہ دعا پڑھنا سنت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ دو سجدوں کے درمیان یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَعَافِنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ ابوداؤد 850 مشکوٰۃ 900

باب نمبر: 25

امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ

آپ کا نام نعمان اور کنیت ابوحنیفہ ہے اور لقب امام اعظم و امام المسلمین ہے فارس کے بادشاہ نوشیرواں کی اولاد سے ہیں۔

آپ کے دادا مشرف باسلام ہو کر کوفہ میں سکونت پذیر ہوئے۔ وہیں آپ ۸۰ ہجری میں پیدا ہوئے۔ آپ کے باپ ثابت اپنے بچپن کے زمانہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لائے گئے تو آپ نے ان کے لئے اور ان کی اولاد میں خیر و برکت کی دعا کی۔

آپ کے زمانہ میں تقریباً تیس صحابہ زندہ تھے جن میں سات صحابہ کرام سے آپ کی ملاقات ثابت ہے خصوصاً حضرت انس بن مالک، حضرت جابر بن عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی، حضرت معقل بن یسار اور حضرت واشلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہم۔ اور حضرت انس حضرت جابر اور حضرت واشلہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے آپ نے حدیثیں روایت کی ہیں۔

حدیث شریف میں آپ کے متعلق بشارت دی گئی ہے جیسا کہ حضرت علامہ جلال الدین سیوطی شافعی علیہ الرحمہ والرضوان تحریر فرماتے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حضور سید عالم ﷺ نے امام ابوحنیفہ کے بارے میں اس حدیث شریف میں بشارت دی ہے جسے ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت

روایت حدیث کا بہت کم موقع ملا جیسے کہ حضرت ابو بکر صدیق و حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کو امور خلافت کی مشغولیت کے سبب حدیث کی روایت کا اتفاق کم ہوا۔ مگر اس کے باوجود حضرت امام اعظم کی روایت کردہ حدیثوں کی پندرہ مسانید جمع کی گئی ہیں۔ اور آپ کے شاگردا کا بر محدثین کے شیوخ میں شمار کئے گئے ہیں۔ جیسے۔ یحییٰ بن معین، و کعب بن جراح، معمر بن کدام، عبد اللہ بن مبارک، امام ابو یوسف، احمد بن حنبل اور بالواسطہ اصحاب ستہ یعنی امام بخاری اور امام مسلم وغیرہ بھی امام اعظم کی شاگردی سے باہر نہیں ہو سکتے۔

زرقانی شارح موطا نے امام اعظم کی روایت کردہ حدیثوں کی تعداد میں کئی قول نقل کئے ہیں۔ اول یہ کہ آپ کی مرویات کی تعداد پانچ سو ہے۔ دوسرے یہ کہ سات سو ہے۔ تیسرے یہ کہ ایک ہزار سے کچھ زائد۔ چوتھے یہ کہ ایک ہزار سات سو ہیں۔

اور غیر مقلدیں جو یہ کہتے ہیں کہ امام اعظم کو صرف ستہ حدیثیں پہنچی ہیں اور ثبوت میں ابن خلدون کا حوالہ پیش کرتے ہیں تو وہ سراسر غلط ہے۔ اس لئے کہ ابن خلدون کا عقیدہ یہ نہیں ہے اور نہ اس کا قول ہے بلکہ اس نے دوسرے کا قول حکایتاً نقل کیا ہے۔ اور اغلب یہ ہے کہ اس نے سبعمائتہ (700) لکھا تھا کاتب کی غلطی سے سبعتہ عشرہ ہو گیا۔ یا ازراہ حسد قصداً ایسا کیا گیا۔ اس لئے بقول ملا علی قاری حضرت امام اعظم نے تراویح ہزار مسائل حل فرمائے ہیں جن میں سے اڑتیس ہزار مسائل عبادات کے متعلق ہیں اور باقی مسائل معاملات کے بارے میں۔

تو اگر آپ کو صرف ستہ حدیثیں پہنچی ہوتیں تو اتنے زیادہ مسائل آپ ہرگز نہیں حل کر سکتے تھے، نہ علامہ ذہبی شافعی تذکرۃ الحفاظ میں آپ کا ذکر حفاظ حدیث میں کرتے،

نہا کا بر علماء حدیث آپ کو اپنا شیخ بناتے، نہ آپ کے لئے امام کا لقب تسلیم کرتے، نہ محدث زمانہ حضرت علامہ جلال الدین سیوطی شافعی اور دیگر علمائے سلف آپ کے فضائل و مناقب میں بڑی بڑی کتابیں لکھتے۔

غرضیکہ غیر مقلدوں کا یہ پرو پگنڈہ کہ حضرت امام ابو حنیفہ کو صرف ستہ حدیثیں پہنچی ہیں بالکل جھوٹ ہے۔ اسے وہی شخص صحیح مان سکتا ہے جسے آپ کے علم سے حسد ہوگا اور یا تو وہ آپ کے علم سے جاہل ہوگا۔ جو آپ کی مرویات دیکھنا چاہے وہ موطا امام محمد، کتاب الآثار، کتاب الحج، سیر کبیر اور امام ابو یوسف کی کتاب الخراج، کتاب الامالی مجرد بن زیاد وغیرہا کا مطالعہ کرے۔ ان میں امام اعظم کی روایت کردہ کئی سو حدیثیں صحیح اور حسن ملیں گی۔

آپ کا وصال

آپ کا وصال 150ھ شہر رجب یا شعبان میں ستر سال کی عمر میں ہوا جب کہ آپ بغداد کی جیل میں تھے خلیفہ منصور نے آپ کو خفیہ طور پر زہر دیا جب زہر کا اثر محسوس ہوا تو آپ اللہ کی بارگاہ میں سر بسجود ہو گئے اور سجدہ کی حالت میں ہی روح پرواز کر گئی اور آپ کو شہادت کی موت نصیب ہوئی۔ رحمۃ اللہ علیہ۔ مزار اقدس بغداد شریف کے خیزراں قبرستان میں زیارت گاہ خاص و عام ہے۔

امام شافعی نے فرمایا: میں ابوحنیفہ کے توسل سے برکت حاصل کرتا ہوں۔ روزانہ ان کے مزار کی زیارت کو جاتا ہوں جب کوئی حاجت پیش آتی ہے تو ان کے مزار کے پاس دو رکعت پڑھ کر دعا کرتا ہوں تو مراد پوری ہونے میں دیر نہیں لگتی۔ جیسا کہ شیخ ابن حجر مکی نے فرمایا ہے۔ ترجمہ: یعنی جان لے کہ علماء و اصحاب حاجات امام صاحب کی قبر کی زیارت کرتے رہے اور قضاء حاجات کے لئے آپ کو وسیلہ پکڑتے رہے اور ان حاجتوں کا پورا ہونا دیکھتے رہے

ان علماء میں امام شافعی بھی ہیں۔ خیرات الحسان ص 69
تبلیغ الصحیفہ، خیرات الحسان، حدائق الحقیقہ، مفید المفتی۔
بزرگوں کے عقیدے از مفتی جلال الدین احمد امجدی ص: 363-359
نزہۃ القاری شرح بخاری مقدمہ

تصانیف امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ

۱- فقہ اکبر: اہل سنت کے عقائد پر مشتمل ایک رسالہ ہے۔ جو بہت متداول اور متعارف ہے۔ اس کی متعدد شرحیں بھی لکھی جا چکی ہیں۔ مگر ان تمام شرحوں میں سب سے زیادہ مقبول شرح ملا علی قاری کی ہے۔

۲- العالم والمعلم

۳- کتاب السیر 4- کتاب الاوسط 5- الفقہ الاوسط 6- کتاب الرد علی القدریہ 7- رسالہ الامام ابی عثمان التیمی فی الارحاء 8- کتاب الرائی 9- کتاب اختلاف الصحابہ 10- کتاب الجامع 11- کتاب الوصیۃ 12- کتاب المفقوہ وغیرہ ہیں

تانیب الخطیب میں علامہ کوثری نے امام اعظم کی مسانید کی تعداد اکیس بتائی ہے جن کی سندیں متصل ہیں۔

نزہۃ القاری شرح بخاری 184/1

بزرگوں کے عقیدے از مفتی جلال الدین احمد امجدی ص: 363-359

امام اعظم نے صحابہ سے احادیث سنی ہیں اور ان کو روایت بھی کیا ہے مثلاً علامہ موفق نے اپنے مناقب میں امام ابو یوسف کے واسطے سے حدیث نقل فرمائی کہ امام ابوحنیفہ نے فرمایا میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

الدال علی الخیر کفاعلہ واللہ یحب إعانة اللہفان

نیکی کی رہنمائی کرنے والا نیکی کرنے والے کی مثل ہے اور اللہ تعالیٰ مصیبت زدہ کی دستگیری کو پسند فرماتا ہے۔

عظیم محدث ہونے کے شواہد

حضرت امام اعظم کے عظیم محدث ہونے کی سب سے بڑی۔ سب سے روشن سب سے قوی دلیل فقہ حنفی ہے۔ فقہ حنفی کے کلیات و جزئیات کو اٹھا کر دیکھو۔ اور دوسری طرف حدیث کی کتابیں اٹھا کر دیکھو۔ جن جن ابواب جن جن مسائل میں صحیح غیر مؤول غیر منسوخ کتاب اللہ کے غیر معارض احادیث ہیں وہ سب فقہ حنفی کے مطابق ہیں۔ اس کی تصدیق کے لئے

امام طحاوی کی شرح معانی آثار ۴ جلدوں میں علامہ عینی کی بخاری کی شرح عمدۃ القاری علامہ ابن ہمام کی فتح القدر کا مطالعہ کرے۔ اور اگر کچھ خلجان رہ جائے تو اعلیٰ حضرت کے فتاویٰ رضویہ کا مطالعہ کرے۔ میں نے جو کچھ کہا ہے اس کی حرف بحرف تصدیق ہو جائے گی۔ اگر معاندین کی بات مان لی جائے کہ امام اعظم حدیث نہیں جانتے تھے تو ان کا مذہب حدیث کے مطابق کیسے ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت امام اعظم کے پاس بہت سے صندوق تھے جن میں احادیث کے صحائف تھے۔ جنہیں امام صاحب نے سنا تھا۔ آپ نے تین سو تالیفیں سے علم حاصل کیا آپ کے حدیث کے شیوخ کی تعداد چار ہزار تھی۔

امام بخاری و مسلم کے استاد یحییٰ بن معین نے فرمایا: امام حدیث ابو حنیفہ ثقہ تھے۔ تہذیب التہذیب 50/10

نزہۃ القاری 179/1

امام اوزاعی نے فرمایا: امام ابو حنیفہ عظیم شخص ہیں

امام اوزاعی ابتداءً حضرت امام اعظم سے بہت بدظن تھے حضرت عبداللہ بن مبارک جب بیروت امام اوزاعی کی خدمت میں علم حدیث کی تحصیل کے لئے حاضر ہوئے تو انہوں نے پوچھا کہ کوفہ میں ابو حنیفہ کون ہے؟ جو دین میں نئی نئی باتیں پیدا کرتے رہتے ہیں۔ عبداللہ

بن مبارک نے کوئی جواب نہ دیا۔ واپس چلے آئے۔ دو تین دن کے بعد گئے تو ساتھ میں کچھ لکھے ہوئے اوراق لیتے گئے۔ امام اوزاعی نے ان کے ہاتھ سے وہ اوراق لے لئے۔ سر روق لکھا تھا: قال نعمان بن ثابت ان اوراق کو دیر تک بغور پڑھتے رہے۔ پھر ان سے پوچھا یہ نعمان کون ہیں؟ انہوں نے کہا عراق کے ایک صاحب ہیں۔ جن کی صحبت میں میں رہا ہوں۔ فرمایا: یہ عظیم شخص ہے۔ عبداللہ بن مبارک نے کہا یہ وہی ابو حنیفہ ہیں۔ جن کو آپ نے مبتدع کہا ہے۔ اب امام اوزاعی کو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ جب حج پر گئے تو مکہ معظمہ میں امام اعظم سے ملاقات ہوئی۔ اور انہی مسائل کا ذکر آیا۔ امام اعظم نے ان مسائل کی ایسی عمدہ توضیح کی کہ امام اوزاعی ششدر رہ گئے۔ عبداللہ بن مبارک بھی موجود تھے امام اعظم کے جانے کے بعد ان سے کہا۔ ان کے فضل و کمال نے ان کو محسوس بنا دیا ہے۔ مجھے یقین ہو گیا۔ میری بدگمانی غلط تھی۔ اس کا مجھے بے حد افسوس ہے۔

امام باقر سے ملاقات

حضرت امام کے اساتذہ میں حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ بھی ہیں۔ ایک بار مدینہ طیبہ کی حاضری میں جب امام باقر سے ملاقات ہوئی تو ان کے ایک ساتھی نے تعارف کرایا۔ کہ یہ ابو حنیفہ ہیں! امام باقر نے امام اعظم سے کہا۔ وہ تمہی ہو جو قیاس سے میرے جد کریم کی احادیث رد کرتے ہو۔ امام اعظم نے فرمایا: معاذ اللہ۔ حدیث کو کون رد کر سکتا ہے۔ حضور اجازت دیں تو کچھ عرض کروں۔ اجازت کے بعد امام اعظم نے عرض کیا۔ حضور مرد ضعیف ہے یا عورت؟ ارشاد فرمایا: عورت۔ عرض کیا وراثت میں مرد کا حصہ زیادہ ہے یا عورت کا؟

فرمایا: مرد کا۔ عرض کیا میں قیاس سے حکم کرتا تو عورت کو مرد کا دو نا حصہ دینے کا حکم کرتا۔
پھر عرض کیا نماز افضل ہے یا روزہ؟ ارشاد فرمایا: نماز۔ عرض کیا قیاس یہ چاہتا ہے
کہ جب نماز روزہ سے افضل ہے تو حائضہ پر نماز کی قضاء بدرجہ اولیٰ ہونی چاہئے اگر
احادیث کے خلاف قیاس سے حکم کرتا تو یہ حکم دیتا کہ حائضہ نماز کی قضاء ضرور کرے! اس پر
امام باقر اتنے خوش ہوئے کہ اٹھ کر ان کی پیشانی چوم لی۔ حضرت امام اعظم نے ایک مدت
تک حضرت امام باقر کی خدمت میں رہ کر فقہ وحدیث کی تعلیم حاصل کی۔ اسی طرح ان
کے خلف الرشید حضرت امام جعفر صادق سے بھی اکتساب فیض کیا۔

نزہۃ القاری 177/1

امام المسلمین

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ جب روضہ رسول ﷺ پر حاضر ہوئے اور عرض کی السلام علیک
یا سید المرسلین تو روضہ رسول ﷺ سے آواز آئی وعلیک السلام یا امام المسلمین
(تذکرۃ الاولیاء) حجتی حکایات (۲/۳۶۰) از علامہ ابوالنور محمد بشیر صاحب
جب رسول اللہ ﷺ نے آپ کو امام المسلمین فرما دیا ہے تو کس کو انکار کی مجال ہے

مقدس بوڑھا

حضرت شیخ بوعلی بن عثمان جلالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں ملک شام میں تھا

کہ ایک روز میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے مزار شریف پر سو گیا۔ میں نے خواب نے
دیکھا کہ میں مکے شریف میں ہوں اور حضور ﷺ باب بنی شیبہ سے تشریف لارہے ہیں اور
آپ ایک بوڑھے شخص کو بڑی شفقت سے اپنی کو مبارک میں لیے ہوئے اور اپنے
سہارے چلا رہے ہیں۔ میں نے دوڑ کر حضور ﷺ کے مبارک قدموں کو بوسہ دیا اور میرے
دل میں یہ سوال اٹھ رہا تھا کہ یہ بوڑھے کون ہیں جنہیں حضور اتنی شفقت سے اپنی کو میں
سنجھالے اور اپنے سہارے چلا رہے ہیں۔ حضور ﷺ نے میرے اس سوال کو جان لیا اور
فرمایا یہ مسلمانوں کا امام ابوحنیفہ ہے۔

(تذکرۃ الاولیاء) حجتی حکایات (۲/۳۶۱) از علامہ ابوالنور محمد بشیر صاحب

تمام مسلمانوں نے آپ کو امام تسلیم کیا علماء نے آپ کی شان میں کتابیں لکھیں
بلکہ تمام آئمہ اربعہ نے ان کی شان کے قصیدے پڑھے ہیں۔

ربیع کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی رضی اللہ عنہ (م ۲۰۴ھ) کو کہتے سنا (مَنْ
أَرَادَ الْفِقْهَ فَلْيَلْزَمْ أَبَا حَنِيفَةَ وَأَصْحَابَهُ فَإِنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ عِيَالٌ عَلَيْهِ فِي
الْفِقْهِ) تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے عیال ہیں میں نے ابوحنیفہ سے بڑھ کر کوئی فقیہ
نہیں دیکھا جو فقہ کی معرفت چاہتا ہے اس کے لیے ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کے بغیر چارہ
نہیں۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۲۶) تبیض الصغیرہ للسیوطی ص (۱۱۲)

امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ (م ۱۷۹ھ) نے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ

عنه کے بارے میں فرمایا، سبحان اللہ میں نے ان جیسا آدمی نہیں دیکھا،، نیز فرمایا،، اگر وہ اس ستون کے بارے میں دعویٰ کریں کہ سونے کا ہے تو اسے دلیل سے ثابت کر دیں گے (الخیرات الحسان)

امام احمد بن محمد بن حنبل رضی اللہ عنہ (م ۲۴۱) نے فرمایا:

سبحان اللہ وہ علم، ورع زہد اور ایثار آخرت میں ایسے مقام پر فائز تھے جس پر کوئی نہیں پہنچ سکتا (مناقب ذہبی)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ، فیوض الحرمین،، میں لکھتے ہیں:

کہ تین باتیں میرے عندیہ اور میلان طبع کے قطعاً خلاف تھیں مگر نبی پاک ﷺ نے میرے میلان طبع کے علی الرغم مجھے ان کی تاکید و وصیت فرمائی ان تین امور میں سے دوسری بات ان مذاہب اربعہ کی تقلید کی وصیت تھی کہ میں ان سے خروج نہ کروں۔ اور جہاں تک ممکن ہو تطبیق کی کوشش کروں۔ نبی پاک ﷺ نے مجھے پہچان کرائی کہ مذہب حنفی میں ایک بہت ہی عمدہ طریقہ ہے جو اس سنت سے قریب تر ہے جو امام بخاری اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں جمع اور منقح کی گئی ہے (فیوض الحرمین)

امام بخاری کے استاد امام محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے خواب دیکھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے روضہ پاک پر حاضر ہوئے ہیں اور قبر شریف کو انہوں نے کھودا ہے چنانچہ اس کی خبر انہوں نے اپنے استاد کو دی اور اس وقت امام صاحب بچے تھے اور طالب علم تھے ان کے استاد نے ان کے خواب کی

تعبیر اس طرح دی۔ اے فرزند! اگر تیرا خواب سچا ہے تو تو رسول اللہ ﷺ کی احادیث کی تحقیق میں لگے گا اور ان کی شریعت میں جستجو کریگا چنانچہ جس طرح ان کے استاد نے تعبیر دی تھی اسی طرح واقعہ ہوا امام صاحب کی وہ کرامات ظاہر ہوئیں جن کی حد نہیں (تعبیر الرؤیا ص ۱۱۳)

اگر کوئی امام صاحب کو امام نہیں مانتا تو نہ مانے لیکن ان کی شان میں بے ادبی نہ کرے اور امام کے حاسدین کا امام بن کر اللہ تعالیٰ کے غضب کو دعوت نہ دے کیونکہ وہ تو اللہ کے ولی تھے اور مسلمانوں کے رہنما اور عامل بالحدیث تھے آپ نے خود فرمایا ہے (إِذَا صَحَّ حَدِيثٌ فَهُوَ مَذْهَبِي) میں نے صحیح احادیث کو اپنا مذہب بنایا ہے۔ نیز فرمایا سب سے پہلے میں قرآن کریم کی طرف رجوع کرتا ہوں جو چیز قرآن میں نہ ملے اس کو سنت سے اور ان آثار سے لیتا ہوں جو سند صحیح کے ساتھ منقول ہوں پھر خلفاء اربعہ کے فیصلوں کی طرف رجوع کرتا ہوں اگر پھر بھی مطلوبہ حکم نہ ملے تو پھر بقیہ صحابہ کے فیصلوں کی طرف رجوع کرتا ہوں اور جب تابعین کی باری آتی ہے تو مجھے بھی اختیار ہے کہ میں بھی اجتہاد کروں جیسے انہوں نے اجتہاد کیا۔

(اشعرائی - المیزان ج ۱ ص ۶۱)

نیز فرمایا (مَا جَاءَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَبِي وَأُمِّي - فَعَلَى الرَّأْسِ وَالْعَيْنِ وَمَا جَاءَنَا عَنِ الصَّحَابَةِ إِحْتِرْنَا وَمَا كَانَ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ فَهُمْ

رَجَالٌ وَنَحْنُ رَجَالٌ) (مناقب ذہبی) تبیض الصحیفہ للسیوطی ص (۱۱۷)

جو چیز رسول اللہ ﷺ سے ہم تک پہنچے۔ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ وہ سر آنکھوں پر اور جو بات صحابہ کرام سے منقول ہو (تو اختلاف کی صورت میں) ہم اس میں سے ایک کے قول کو اختیار کرتے ہیں۔ اور جو چیز تابعین سے منقول ہو تو وہ بھی ہم جیسے آدمی ہیں (کیونکہ حضرت امام تابعی ہیں)

اسکے باوجود اگر کوئی قلیل الادب امام کی شان میں زبان طعن دراز کرے اور کہے کہ امام صاحب کو صرف (۱۷) حدیث یاد تھیں یا امام صاحب حدیث میں ضعیف تھے تو اس کے جواب میں ہم صرف اتنا ہی کہیں گے لعنث اللہ علی الکاذبین (القرآن) اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں ارشاد فرماتا ہے جس نے میرے ولی سے عداوت رکھی میں اس کو اعلان جنگ کرتا ہوں عقل ہوتی تو خدا سے نہ لڑائی لیتے یہ گھٹائیں اسے منظور بڑھانا تیرا امام صاحب کے شاگردوں نے احادیث پندرہ مسانید مرتب کیے ہیں جن میں خاص طور پر امام صاحب کی مرویات احادیث جمع کی گئی ہیں اس مجموعہ کا نام ((جامع المسانید)) ہے امام صاحب کے اساتذہ کی تعداد چار ہزار ہے اگر ہر استاد سے ایک ایک حدیث بھی حاصل کی ہو تو آپ کی مرویات احادیث کی تعداد ہزاروں تک پہنچتی ہے۔

(الخیرات الحسان)

کوفہ کے علاوہ آپ نے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے علماء سے بھی استفادہ کیا خصوصاً سفر حج میں اور آپ نے (۵۵) دفعہ حج کیا۔

کوفہ میں پندرہ سو صحابہ کرام تشریف لائے جن کے علوم کوفہ میں پھیلے ابن سعد نے طبقات میں جن مشہور صحابہ کرام کے نام ذکر کیے ہیں ان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سعد بن زید رضی اللہ عنہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ ابو موسیٰ انصاری رضی اللہ عنہ ابو موسیٰ اشعری سلمان فارسی رضی اللہ عنہ براء بن عازب رضی اللہ عنہ زید بن ارقم رضی اللہ عنہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں ان سب حضرات کے علوم کوفہ اور گرد و نواح میں پھیلے جب کہ اہل کوفہ پر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علمی رنگ خوب چڑھا کوفہ کے سات بڑے علماء و فقہاء آپ ہی کے شاگرد تھے جن میں حضرت علقمہ بن قیس نخعی رضی اللہ عنہ المتوفی ۶۲ھ سب سے نمایاں ہیں حضرت علقمہ کے بعد یہ علمی قیادت حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ کے سپرد ہوئی ان کے بعد حضرت حماد رضی اللہ عنہ اس منصب پر فائز ہوئے تا آنکہ ۱۵۰ھ میں امام ابو حنیفہ نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس علمی اسلوب کو عروج پر پہنچا دیا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تمام فقہ کا دار و مدار حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی احادیث مبارکہ پر ہے۔

ہمارے امام اعظم امام ابو حنیفہ ہیں اور امام ابو حنیفہ کے امام اعظم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ فیض براہ راست رسول اللہ ﷺ سے حاصل کیا تو اس لحاظ سے تمام احناف دراصل مسعودی اور محمدی ہیں۔

فقہ حنفی حقیقت میں قرآن و حدیث و سنت صحابہ کا دوسرا نام ہے۔

روى ابو عبد الله الحسين بن محمد خسرو البلخي في مقدمة مسنده

ان محمد بن سلمة قال : قال خلف بن ايوب:

صَارَ الْعِلْمُ مِنَ اللَّهِ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ، ثُمَّ صَارَ إِلَى أَصْحَابِهِ، ثُمَّ صَارَ إِلَى
التَّابِعِينَ ثُمَّ صَارَ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۶) تبیض الصغیرہ للسيوطی ص (۱۱۱)

ہمارے اور تمام صحابہ بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام کے امام اور سردار رسول اللہ ﷺ
ہیں آپ امام اعظم ہیں۔ آپ کو اختیار ہے آپ جس کو چاہیں امام وقت بنادیں۔ چنانچہ
آپ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ کا امام بنا دیا آپ نماز کے بھی امام اعظم ہیں
اور تاقیامت رحم دل لوگوں کے بھی امام اعظم ہیں۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو اللہ کی
راہ کفار و منافقین پر سخت لوگوں کا امام بنا دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حیا دار لوگوں کا امام
بنادیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تمام قاضیوں کا امام بنا دیا اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ
عنہ کو علم فرائض (میراث) کا امام بنا دیا اسی طرح آپ کو خلفاء راشدین نے قرآن جمع
کرنے والی کمیٹی کا امام بنا دیا اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ نے علم
تجوید اور قراءت کا امام بنا دیا اور آپ کو سید الانصار کا لقب عطا کیا اور حضرت معاذ بن جبل
رضی اللہ عنہ کو حلال و حرام کے علم کا امام بنا دیا حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کو تمام امانت
داروں کا امام بنا دیا۔

(ترمذی حدیث (۳۷۹۱) مشکاة کتاب المناقب (۶۱۲۰) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو

مفسرین کا امام بنا دیا۔ بخاری کتاب العلم حدیث (۷۵) مشکاة کتاب المناقب (۶۱۲۸)

حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کو تمام شہداء کا امام بنا دیا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو
تمام صابریں کا امام بنا دیا اور ان دونوں شہزادوں کو تمام جنتی نوجوانوں کا امام بنا دیا حضرت
ابو بکر اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کو تمام پختہ عمر والے جنتیوں کا امام بنا دیا

مشکاة مناقب ابی بکر و عمر حدیث (۶۰۵۹) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو تمام مؤذنین کا امام بنا دیا
حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کو غوث اعظم بنا دیا حضرت نعمان بن ثابت
رضی اللہ عنہ کو ان کے وقت سے لیکر تمام بعد میں آنے والوں کا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
بنادیا۔ احمد رضا کو اعلیٰ حضرت مجدد وقت بنا دیا رضی اللہ عنہ

لا اورب العرش جس کو جو ملا ان سے ملا نبی ہے کونین میں نعمت رسول اللہ ﷺ
نعمتیں بانٹتا جس سمت وہ ذیشان گیا ساتھ ہی نفی رحمت کا قلمدان گیا

باب نمبر 26

اصول فقہ چار ہیں: ۱- قرآن، ۲- حدیث، ۳- اجماع، ۴- قیاس
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ
تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں پھر اگر تم
میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اللہ اور اس کے رسول کے حضور رجوع کرو اگر اللہ اور قیامت پر
ایمان رکھتے ہو

سورۃ النساء آیت: 59

اس آیت کے ذیل میں امام رازی فرماتے ہیں کہ ”دین کی سمجھ رکھنے والے حضرات کا کہنا
ہے کہ شریعت کی چار بنیادیں ہیں ۱- قرآن کریم، ۲- سنت مطہرہ، ۳- اجماع، ۴- قیاس۔
أَطِيعُوا اللَّهَ سے مراد قرآن کریم ہے وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ سے سنت مطہرہ ہے۔
وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ سے معلوم ہوا کہ اجماع حجت ہے۔ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ
فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ سے معلوم ہوا کہ قیاس حجت شرعیہ ہے۔

تفسیر کبیر رازی 143-147/10

حدیث شریف

اقسام حدیث (باعتبار ثبوت)

ثبوت کے اعتبار سے حدیث کی تین قسمیں ہیں:

(۱) حدیث متواتر (۲) حدیث مشہور (۳) خبر واحد

حدیث متواتر

وہ حدیث ہے جسے ایک جماعت سے دوسری جماعت نقل کرے اور وہ جماعت اتنی بڑی ہو
کہ ان کا کسی جھوٹ پر متفق ہونا متصور نہ ہو اور یہ سلسلہ ہم تک اسی طرح چلا آتا ہو، اس کی
مثال قرآن پاک کا منتقل ہونا، رکعات کی تعداد اور زکوٰۃ کی مقدار۔

حدیث مشہور

وہ حدیث ہے جو پہلے دور یعنی عصر صحابہ میں خبر واحد کی طرح ہو لیکن دوسرے اور تیسرے دور
میں مشہور ہو جائے اور امت مسلمہ اسے قبول کر لے حتیٰ کہ وہ متواتر کی طرح ہم تک پہنچے۔
اس کی مثال موزوں پر مسح اور (شادی شدہ) زانی کو سنگسار کرنا ہے۔

خبر واحد

وہ حدیث ہے جسے ایک راوی سے ایک یا جماعت سے ایک یا ایک سے جماعت نقل کرے

اس میں تعداد کا کوئی اعتبار نہیں جب تک مشہور کی حد کو نہ پہنچے۔

حکم

حدیث متواتر سے علم قطعی واجب حاصل ہوتا ہے اور اس کا رد کفر ہے۔

حدیث مشہور سے اطمینان بخش علم حاصل ہوتا ہے اور اس کا رد بدعت ہے۔

خبر واحد سے یقینی علم حاصل نہیں ہوتا ہے اگرچہ احکام شرعیہ میں اس پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے بشرطیکہ اس کا راوی مسلمان، عادل اور حافظہ نیز عقل کے اعتبار سے صحیح ہو اور اس کی سند بھی متصل ہو

خبر واحد پر عمل

خبر واحد پر عمل کے لئے تین شرائط ہیں۔

(۱) قرآن پاک کے خلاف نہ ہو۔

(۲) حدیث مشہور کے خلاف نہ ہو۔

(۳) ظاہر کے خلاف نہ ہو۔

خبر واحد کی حجت

خبر واحد چار مقامات پر حجت ہے۔

(۱) خالص اللہ تعالیٰ کا حق جس کا تعلق سزا سے نہ ہو مثلاً رمضان کے چاند کی گواہی۔

(۲) خالص بندے کا حق جس میں کسی دوسرے پر کوئی چیز لازم کی جاتی ہے مثلاً مال وغیرہ کے جھگڑے۔

(۳) خالص بندے کا حق جس میں کسی پر کچھ لازم نہ کیا جائے مثلاً معاملات۔

(۴) خالص بندے کا حق جس میں کسی وجہ سے کچھ لازم کرنا ہو مثلاً کسی کو معزول کرنا یا کسی پر پابندی لگانا۔

تیسری بنیاد اجماع امت

اجماع کا لغوی معنی پختہ ارادہ اور اتفاق ہے اور اصطلاح شرع میں اس کا معنی یہ ہے۔

اتفاق غلماء کل عصر من اهل السنة ذوی العداۃ والاجتہاد علی

حکم

ہر زمانہ کے عادل و مجتہد علماء اہل سنت کا کسی حکم پر متفق ہونا۔

علماء و فقہاء کا کسی مسئلہ میں متفق ہونا اجماع کہلاتا ہے۔ واضح رہے کہ اجماع کا مرتبہ قرآن

وسنت کے بعد ہے۔ اجماع کا تعلق ایسے نئے مسائل سے ہے جن کے اصول و قواعد قرآن

وسنت میں ذکر ہوں۔ لیکن تفصیلات اور کیفیت کا تعین نہ ہو پھر ایک ہی مسئلہ کی کیفیت میں

مختلف قسم کے نصوص وارد ہوں اور نسخ و منسوخ کا تعین نہ ہو تو شواہد و قرائن کی روشنی میں

علمائے امت ایک جانب کو متعین کر دیتے ہیں۔ جیسے تکبیرات جنازہ کی تعداد میں اختلاف

تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں چار تکبیروں پر حضرات صحابہ کا اجماع ہو گیا

اجماع کی حجیت قرآن و سنت سے ثابت ہے

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ مَّ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا

اور جو شخص ہدایت ظاہر ہونے کے بعد رسول کی مخالفت کرے اور (تمام) مسلمانوں کے
راستہ کے خلاف چلے تو ہم اسے اسی طرف پھیر دیں گے جس طرف وہ پھر اور اس کو جہنم میں
داخل کر دیں گے اور وہ کیسا برا ٹھکانہ ہے۔

سورۃ النساء آیت: 115

یہ آیت اجماع کے حجت ہونے پر دلیل ہے، امام شافعی سے پوچھا گیا کہ قرآن مجید کی کون
سی آیت اجماع کے حجت ہونے پر دلالت کرتی ہے؟ تو انہوں نے کہا میں نے قرآن مجید کو
تین سو بار پڑھا تو میں نے اس آیت کو اجماع کے حجت ہونے پر دلیل پایا۔ تفسیر کبیر

313/3

ان کی دلیل کا بیان یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام مسلمانوں کے طریقہ
کو چھوڑنا حرام ہے لہذا تمام مسلمانوں کے طریقہ پر عمل کرنا واجب ہوا۔

حدیث سے استدلال

حدیث: 614

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یقیناً اللہ تعالیٰ
میری امت کو گمراہی پر متفق نہ ہونے دے گا جماعت پر اللہ تعالیٰ کا دستِ کرم ہے جو
جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں الگ ہی جائے گا۔

ترمذی حدیث 2167 ابن ماجہ 3950 مشکوٰۃ 173

یہاں امت سے مراد امت اجابت ہے یعنی حضور پر ایمان لانے والے
اس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا اجماع برحق ہے جس پر سارے علماء و اولیاء متفق ہو جائیں
وہ مسئلہ ایسا ہی لازم العمل ہے جیسے قرآن کی آیت اجماع کا حجت ہونا یہ بھی اس امت کی
خصوصیت ہے معلوم ہوا کہ خلافت شیخین برحق ہے کیونکہ وہ اجماع سے منعقد ہوئی ہے۔

غیر مقلدین کے امام و حیدر الزماں صاحب لکھتے ہیں

والإجماع القطعی حجة و منکره کافر

کہ اجماع قطعی حجت ہے اور اس کا منکر کافر ہے۔ نزل الابرار 6/1

رسول اکرم ﷺ کے وصال کے بعد اس امت کا فروع دیں میں اجماع حجت ہے جس پر
عمل کرنا واجب ہے اور یہ اس امت کی شرافت و کرامت کی وجہ سے ہے۔

اقسام اجماع

بنیادی طور پر کی دو قسمیں ہیں (۱) سندی اجماع (۲) مذہبی اجماع

سندی اجماع

رسول اکرم ﷺ کی امت میں ایک زمانے کے علماء کا اجماع سندی اجماع کہلاتا ہے اس کی چار قسمیں ہیں:

(۱) صحابہ کرام کا کسی نئے حکم پر واضح اجماع اور یہ کلام اللہ کی کسی آیت کی طرح ہے۔

(۲) کسی نئے حکم پر بعض صحابہ کرام کی طرف سے صراحت اور باقی کا خاموش اختیار کرنا اور یہ حدیث متواتر کی طرح ہے۔

(۳) جس حکم کے بارے میں صحابہ کرام کا قول نہ پایا جاتا ہو اس پر تابعین کا اجماع اور یہ حدیث مشہور کی طرح ہے۔

(۴) صحابہ کرام کے اقوال میں سے کسی ایک قول پر تابعین کا اجماع اور یہ خبر واحد کی طرح ہے۔

مذہبی اجماع

کسی حکم پر بعض مجتہدین کا اجماع مذہبی اجماع کہلاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں (۱) اجماع مرکب (۲) اجماع غیر مرکب

اجماع مرکب

کسی نوپید مسئلے کے حکم پر مجتہدین متفق ہو جائیں لیکن حکم کی علت میں اختلاف ہو مثلاً کسی شخص کو منہ بھر کر قے آئی اور اس نے عورت کو ہاتھ بھی لگایا تو امام ابوحنیفہ اور امام شافعی دونوں کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا لیکن امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کی علت قے ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس کی علت عورت کو ہاتھ لگانا ہے۔

اجماع غیر مرکب

جب کسی نوپید مسئلے میں مجتہدین متفق ہو جائیں اور اس حکم کی علت میں بھی اختلاف نہ ہو تو اسے اجماع غیر مرکب کہتے ہیں مثلاً دادی اور نانی سے نکاح کے حرام ہونے پر اجماع ہے اور اس کی علت یہ ہے کہ ان کی تعظیم واجب ہے۔

چوتھی بنیاد

قیاس

دو چیزوں میں ظاہری یا معنوی برابری کو قیاس کہتے ہیں۔

قیاس کا لغوی معنی اندازہ لگانا ہے اور اصطلاح شرع میں قیاس یہ ہے کہ منصوص علیہ (جس کے بارے میں قرآن پاک یا حدیث شریف کا واضح حکم ہو) کے حکم کو اس معنی کی بنیاد پر جو اس حکم کے لئے علت بنتا ہے، غیر منصوص کے لئے ثابت کیا جائے۔ جیسے نص سے ثابت ہے کہ غلاموں کو گھروں میں آنے جانے کے لئے اجازت کی ضرورت نہیں کیونکہ اس سے

حرج پیدا ہوتا ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے بلی کے جھوٹے کونا پاک قرار نہیں دیا بلکہ مکروہ کہا کیونکہ اس کا بھی گھروں میں آنا جانا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کسی نئے حکم کو ثابت کرنے کا نام قیاس نہیں بلکہ قرآن و سنت میں پہلے سے موجود حکم کو ظاہر کرنے کا نام قیاس ہے حضرات فقہاء کی اصطلاح میں کہتے ہیں کہ قیاس مظہر حکم ہے مثبت حکم نہیں ہے۔

صحت قیاس کی شرائط

صحت قیاس کے لئے پانچ شرائط ہیں

(۱) قیاس، نص (قرآن و سنت) کے مقابلے میں نہ ہو۔

(۲) قیاس سے نص کا کوئی حکم بدل نہ جائے۔

(۳) اصل سے فرع کی طرف جانے والا حکم عقل کے خلاف نہ ہو۔

(۴) تعلیل کسی شرعی حکم کے لئے ہو لغوی بات کے لئے نہ ہو۔

(۵) فرع کے لئے کوئی نص وارد نہ ہوئی ہو۔

حجیت قیاس

ایسے مسائل جن کے بارے میں قرآن و سنت سے واضح حکم معلوم نہ ہو انہیں قیاس کے ذریعے حل کیا جاتا ہے اگر قیاس حجت نہ ہوتا یا اس کی اجازت نہ ہوتی تو امت مسلمہ، نوپید مسائل کا شرعی حل کیسے حاصل کرتی۔

قرآن سے اجتہاد اور قیاس پر دلائل

ارشاد خداوندی ہے

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اللہ اور اس کے رسول کے حضور رجوع کرو

امام رازی فرماتے ہیں

اس سے مراد ہے کہ نئے پیش آنے والے مسئلہ کو قرآن سے ثابت شدہ مسئلہ کی طرف لوٹانا، جب دونوں میں مشابہت و مناسبت ہو لہذا ثابت ہوا کہ قیاس حجت شرعیہ ہے۔

تفسیر کبیر رازی 146/10

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْإِبْصَارِ

اے صاحبانِ عقل، قیاس کرو۔ سورہ حشر آیت: ۲

علامہ آلوسی لکھتے ہیں: اس آیت سے قیاس شرعی کی مشروعیت پر استدلال بہت مشہور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف منتقل ہونا، اور یہ معنی قیاس میں بھی متحقق ہے کیونکہ قیاس میں اصل کے حکم کو فرع کی طرف منتقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دانتوں کو انگلیوں پر قیاس کیا ہے یعنی چونکہ انگلیوں کی دیت مساوی ہے اس لئے انہوں نے

ادانتوں کی دیت بھی مساوی قرار دی ہے۔

تفسیر روج المعانی 41/28

علامہ خفاجی لکھتے ہیں کہ اس آیت میں ہمیں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے کسی چیز کو اس کی نظیر کی طرف لوٹانا، بایں طور کہ اس شے پر اس کی نظیر کا حکم عائد کیا جائے اور یہ اعتبار نصیحت حاصل کرنے، قیاس شرعی اور قیاس لغوی دونوں کو شامل ہے اور یہ آیت نصیحت حاصل کرنے پر عبارت اور قیاس پر اشارۃً دلالت کرتی ہے۔

عنایۃ القاضی 176/8

قاضی بیضاوی لکھتے ہیں اس آیت سے قیاس کی حجت پر استدلال کیا گیا ہے کیونکہ اس آیت میں ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تجاوز کا حکم بیان کیا گیا ہے، اور دو چیزوں میں جو مشارکت ہے اس کی وجہ سے ایک کا حکم دوسرے پر لاگو کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہی قیاس ہے۔

انوار التنزیل علی حاشیۃ الشہاب 176/8

حدیث سے اجتہاد اور قیاس پر دلائل

حدیث: 615

ایک سردرات میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ جنبی ہو گئے انہوں نے تیمم کیا اور یہ

آیت تلاوت کی ولا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (اپنے آپ کو قتل نہ کرو اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرنے والا ہے) نبی ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا گیا تو آپ نے ملامت نہیں کی۔

(بخاری کتاب التیمم باب اذا خاف الجحوب علی نفسه المرض باب نمبر ۷)

تیمم کے بار میں قرآن مجید کی آیت ہے

(اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کر کے آیا ہو یا تم نے اپنی بیویوں سے عمل زوجیت کیا ہو، اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔ سورہ النساء: ۶)

قرآن مجید نے سفر میں یا مرض کی حالت میں پانی پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کی اجازت دی ہے۔ حضرت عمرو بن عاص سفر میں تھے نہ بیمار تھے البتہ انہیں سردرات میں غسل کرنے سے بیماری کا ظن غالب تھا۔ اس آیت تیمم میں بیماری کے خدشہ کی بناء پر تیمم کی اجازت نہیں ہے لیکن انہوں نے قرآن مجید کی دوسری آیت ولا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ سے

یہ مسئلہ استنباط اور اجتہاد کیا کہ سردرات میں غسل کرنے سے بیمار پڑ جانے کا خدشہ اور خطرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ خود کو ہلاک کریں۔ اس لئے انہوں نے غسل کی بجائے تیمم کر لیا اور رسول اللہ ﷺ تک جب یہ خبر پہنچی تو آپ نے

عمرو بن عاص کے اجتہاد کو قرار اور ثابت رکھا اور انہیں ملامت نہیں کی۔

علامہ عینی بخاری کی شرح میں فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے ملامت نہ کرنے اور ان کے نماز نہ دہرانے سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے۔ اور یہ

یہ مسئلہ استنباط اور اجتہاد کیا کہ سردرات میں غسل کرنے سے بیمار پڑ جانے کا خدشہ اور خطرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ خود کو ہلاک کریں۔ اس لئے انہوں نے غسل کی بجائے تیمم کر لیا اور رسول اللہ ﷺ تک جب یہ خبر پہنچی تو آپ نے

عمرو بن عاص کے اجتہاد کو قرار اور ثابت رکھا اور انہیں ملامت نہیں کی۔

علامہ عینی بخاری کی شرح میں فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے ملامت نہ کرنے اور ان کے نماز نہ دہرانے سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے۔ اور یہ

یہ مسئلہ استنباط اور اجتہاد کیا کہ سردرات میں غسل کرنے سے بیمار پڑ جانے کا خدشہ اور خطرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ خود کو ہلاک کریں۔ اس لئے انہوں نے غسل کی بجائے تیمم کر لیا اور رسول اللہ ﷺ تک جب یہ خبر پہنچی تو آپ نے

عمرو بن عاص کے اجتہاد کو قرار اور ثابت رکھا اور انہیں ملامت نہیں کی۔

علامہ عینی بخاری کی شرح میں فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے ملامت نہ کرنے اور ان کے نماز نہ دہرانے سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے۔ اور یہ

یہ مسئلہ استنباط اور اجتہاد کیا کہ سردرات میں غسل کرنے سے بیمار پڑ جانے کا خدشہ اور خطرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ خود کو ہلاک کریں۔ اس لئے انہوں نے غسل کی بجائے تیمم کر لیا اور رسول اللہ ﷺ تک جب یہ خبر پہنچی تو آپ نے

عمرو بن عاص کے اجتہاد کو قرار اور ثابت رکھا اور انہیں ملامت نہیں کی۔

قاعدہ کا یہ معلوم ہو گیا کہ جس شخص کو پانی کے استعمال سے ہلاکت (یا مرض) کا خطرہ ہو وہ تیمم کر سکتا ہے خواہ یہ خطرہ سردی کی وجہ سے ہو یا کوئی اور سبب ہو خواہ وہ سفر میں ہو یا مقیم ہو، اور وہ شخص جنبی پایا بے وضو ہو، اور اس حدیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی ﷺ کے عہد میں بھی اجتہاد ہوتا تھا۔

عمدة القاری 34/4

حدیث: 616

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہم سے فرمایا: جب کہ جنگِ احزاب سے لوٹے کہ لا یُصَلِّینَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِی بَنِی قُرَیظَةَ کوئی نماز عصر نہ پڑھے مگر بنی قریظہ میں ہم میں سے بعض نے کہا کہ ہم تو وہیں پہنچ کر نماز پڑھیں گے جب کہ دوسرے حضرات نے کہا ہم تو نماز پڑھیں گے کیونکہ آپ کا منشاء یہ نہیں تھا نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے کسی کو ملامت نہ کی۔

بخاری کتاب الجمعة حدیث: ۹۴۶

مسلم کتاب الجہاد حدیث: ۱۷۷۰

شرح مسلم سعیدی حدیث: ۴۲۸ ص 491/5-322/3

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے لا یُصَلِّینَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِی بَنِی

قُرَیظَةَ ”بنو قریظہ میں پہنچ کر ہی نماز پڑھنا،“ اس حدیث میں ہے کہ صحابہ کے ایک گروہ نے

حدیث کے ظاہر پر عمل کیا اور عصر کی نماز راستہ میں نہیں پڑھی اور مؤخر کر کے بنو قریظہ میں پڑھی۔ اور دوسرے گروہ نے اجتہاد کیا اور کہا اس فرمان سے رسول اللہ ﷺ کا منشاء بنو قریظہ میں جلد پہنچنا تھا حتیٰ کہ عصر کے وقت وہاں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھی جائے۔ آپ کا منشاء یہ نہیں تھا کہ عصر کی نماز مؤخر کر کے پڑھی جائے۔ اب اگر ہمیں دیر ہو گئی ہے اور بنو قریظہ کی بجائے راستہ میں عصر کا وقت آ گیا ہے تو ہم عصر کو مؤخر نہیں کریں گے بلکہ نماز پڑھ کر روانہ ہوں گے۔ اور نبی کریم ﷺ نے دونوں گروہوں میں سے کسی کو ملامت نہیں کی۔ اس میں اشارہ یہ ہے کہ جنہوں نے حدیث کے ظاہر مفہوم پر عمل کیا انہوں نے بھی درست کیا اور جنہوں نے اجتہاد کر کے منشاء رسالت پر عمل کیا انہوں نے بھی صحیح کیا۔

علامہ عین لکھتے ہیں کہ اس معاملہ میں صحابہ کے اختلاف کا سبب یہ تھا کہ ان کے نزدیک دلائل متعارض ہو گئے تھے کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان تھا ”کوئی نماز عصر نہ پڑھے مگر بنی قریظہ میں،“ دوسری طرف نماز کو اپنے وقت پر پڑھنے کا بھی حکم ہے۔ بعض صحابہ نے اس کو جلد پہنچنے پر محمول کیا اور عصر کی نماز پڑھ لی اور بعض نے الفاظ کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا اور راستہ میں نماز نہیں پڑھی اور نبی کریم ﷺ نے ان میں سے کسی کو ملامت نہیں کی کیونکہ دونوں نے اجتہاد کیا تھا۔

عمدة القاری شرح بخاری 265/6

حدیث: 617

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دو شخص سفر میں گئے نماز کا وقت آ گیا ان کے پاس پانی نہ تھا تو انہوں نے پاک مٹی سے تیمم کر لیا پھر نماز پڑھ لی پھر وقت ہی میں پانی پالیا تو ان میں سے ایک نے وضو کر کے نماز لوٹائی دوسرے نے نہ لوٹائی۔ پھر دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے یہ ماجرا عرض کیا تو جس نے نماز نہ لوٹائی تھی اُس سے فرمایا: کہ تو نے سنت پالی اور تیری نماز کافی ہوگئی اور جس نے وضو کر کے لوٹائی تھی اُس سے فرمایا کہ تجھے ڈبل ثواب ہے۔

ابوداؤد کتاب الطہارہ حدیث: ۳۳۸

مشکاۃ کتاب الطہارہ حدیث: ۵۳۲-

یہ ہوا اجتہاد کا اختلاف ان میں سے ایک صاحب ہی حق پر تھے مگر کسی نے کسی پر اعتراض نہیں کیا ہم جو کہا کرتے ہیں کہ چاروں مذہب حق پر ہیں، اس کا مطلب یہی ہے کہ کسی پر ملامت یا اعتراض نہیں اس کا ماخذ یہ حدیث ہے۔

اور جس نے وضو کر کے لوٹائی تھی اُس سے فرمایا کہ تجھے ڈبل ثواب ہے۔

اس لئے کہ فرض پہلے ادا ہو چکا تھا، دوسری نماز نفل بن گئی اور نفل کا ثواب بھی ملتا ہے، یہ مطلب نہیں کہ اجتہاد کا دگنا ثواب ملا یہ تو پہلے کو ملا ہوگا کہ اس کا اجتہاد درست تھا خطا اجتہادی پر بھی ایک ثواب ملتا ہے اور صحیح اجتہاد پر دوہرا۔

مرآة شرح مشکاۃ ۱-۳۲۳

مسائل فرعیہ اجتہاد یہ میں اختلاف یہ ایک فطری اور ناگزیر چیز ہے بلکہ حضور ﷺ

نے اس کو رحمت فرمایا ہے اور مجتہد اجر کا بھی مستحق ہوتا ہے یہ اختلاف صحابہ کرام تابعین آئمہ مجتہدین کے درمیان رونما ہوا اور جو آج حنفی شافعی مالکی حنبلی اختلاف کے نام سے مشہور ہے بلکہ بعض اوقات انبیاء کرام علیہم السلام میں بھی اختلاف ہو جاتا تھا اُس کی مثال قرآن پاک میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا

﴿اور داؤد اور سلیمان علیہم السلام کو یاد کرو جب کھیت کا ایک جھگڑا چکاتے تھے۔ جب رات کو کچھ لوگوں کی بکریاں چھوٹیں اور ہم ان کے حکم کے وقت حاضر تھے ☆ ہم نے وہ معاملہ سلیمان علیہ السلام کو سمجھا دیا اور دونوں کو حکومت اور علم عطا کیا۔

سورۃ الانبیاء- ۷۸-۷۹ پارہ - ۱۷ رکوع ۶

شان نزول

کسی آدمی کی بکریاں کھیت میں چر گئیں بکریوں والا ساتھ نہ تھا۔ یہ مقدمہ حضرت داؤد علیہ السلام کے سامنے پیش ہوا۔ آپ نے تجویز کی کہ بکریاں کھیتی والے کو دے دی جائیں بکریوں کی قیمت کھیتی کے نقصان کے برابر تھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے یہ معاملہ پیش ہوا آپ نے فرمایا: کہ فریقین کے لیے اس سے زیادہ آسانی کی شکل بھی ہو سکتی ہے اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام کی عمر گیارہ سال کی تھی حضرت داؤد علیہ السلام نے آپ پر لازم کیا کہ وہ صورت بیان فرمائیں حضرت سلیمان علیہ السلام نے تجویز پیش کی کہ بکری والا کاشت کرے اور جب تک کھیتی اس حالت کو پہنچے۔ جس حالت میں بکریوں نے کھائی ہے اس وقت تک کھیتی والا بکریوں کے دودھ وغیرہ سے نفع اٹھائے اور کھیتی اس

حالت پر پہنچ جانے کے بعد کھیتی والے کو کھیتی دیدی جائے اور بکری والے کو اس کی بکریاں واپس کر دی جائیں۔ یہ تجویز حضرت داؤد علیہ السلام نے پسند فرمائی اور اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔ فقہی اصطلاح میں حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے استحسان کے مقابلہ میں اپنے قیاس سے رجوع فرمایا۔

اس آیت سے معلوم نہ کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ کو حل کرنے کے لئے اصول شرع کے مطابق اپنی رائے دینا اجتہاد ہے اور کبھی ایک مسئلہ میں اجتہاد سے دو حل معلوم ہوتے ہیں۔ ایک حل ظاہر اور دوسرا خفی ہوتا ہے۔ ظاہر کو قیاس اور خفی کو استحسان کہتے ہیں۔

خیال رہے اس معاملہ میں یہ دونوں حکم اجتہادی تھے اور اس شریعت کے مطابق تھے ہماری شریعت میں حکم یہ ہے کہ اگر چرانے والا ساتھ نہ ہو تو جانور جو نقصان کریں اس کا ضمان لازم نہیں مجاہد کا قول ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جو فیصلہ کیا تھا وہ اس مسئلہ کا حکم تھا حضرت سلیمان علیہ السلام نے جو تجویز فرمائی وہ سلح کی صورت تھی۔

(تفسیر خزائن العرفان ص ۲۷۵-۲۷۶) شرح مسلم سعیدی 3/320

حدیث: 618

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو عورتیں تھیں جن کے ساتھ ان کے بچے تھے بھیڑیا آیا ایک کا بچہ لے گیا اس کی ساتھن بولی کہ بھیڑیا تیرا بچہ لے گیا ہے اور دوسری نے کہا کہ تیرا بچہ لے گیا ہے چنانچہ وہ دونوں داؤد علیہ السلام کے پاس فیصلہ لے گئیں آپ نے بڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا پھر وہ دونوں

حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے پاس گئیں انھیں یہ خبر دی آپ نے فرمایا چھری لاؤ میں تم دونوں کے درمیان بچے کے دو ٹکڑے کر کے تقسیم کر دوں تو چھوٹی بولی اللہ آپ پر رحم کرے ایسا نہ کرو یہ اس بڑی کا بچہ ہے تب آپ نے چھوٹی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔

بخاری کتاب الفرائض حدیث: ۶۷۶۹

مسلم کتاب الاقضية حدیث: ۱۷۲۰

مشکاۃ صفۃ القیامہ حدیث: ۵۷۱۹-مرآۃ شرح مشکاۃ-۵۹۰/۷

حضرت داؤد علیہ السلام نے غالباً بچہ کی مشابہت بڑی عورت کے ساتھ دیکھی یا بچہ کو بڑی عورت کی کود میں دیکھا اور اس وجہ سے اجتہاد کر کے بڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا اس کے برخلاف حضرت سلیمان علیہ السلام نے حیلہ سے کام لیا اور آزمائش کر کے امر باطنی معلوم کیا اور چھوٹی کے حق میں فیصلہ کر دیا بہر حال قرآن مجید اور حدیث صحیح کی ان مثالوں سے معلوم ہوا کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ میں قواعد شرعیہ کے مطابق غور و فکر کر کے کوئی حل بیان کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔

جب کتاب و سنت میں کسی مسئلہ کی تصریح نہ ہو تو اس وقت اجتہاد کرنے کا حکم ہے اور حسب

ذیل احادیث اس کی واضح دلیل ہیں

حدیث: 619

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا:

أَنَّ امْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ، جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ:

إِنَّ أُمَّي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ، فَلَمْ تَحُجَّ حَتَّى مَاتَتْ، أَفَأَحُجُّ عَنْهَا؟ قَالَ: ((

نَعَمْ، حُجِّى عَنْهَا ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمَّكَ دَيْنٌ قَاضِيَتُهُ؟ . اِقْضُوا
اللَّهُ ، قَالَ لَهُ أَحَقُّ بِالْوَقَافِ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ جہینہ کی ایک عورت نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوئی کہ میری والدہ نے حج کرنے کی نذرمانی تھی لیکن وہ حج نہ کر سکیں یہاں تک کہ فوت ہو گئیں۔ کیا میں اُن کی طرف سے حج کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں تم اُن کی طرف سے حج کرو۔ یہ بتاؤ اگر تمہاری والدہ پر قرض ہوتا تو کیا تم ادا کرتیں؟ اللہ تعالیٰ زیادہ حقدار ہے کہ اُس کا قرض ادا کیا جائے۔

بخاری حدیث: ۱۸۵۲، مشکوٰۃ حدیث: ۲۵۱۲ کتاب المناسک

کتاب الروح - المسألة السادسة عشرة ص: ۱۹۶ - از شیخ ابن قیم شاگرد ابن تیمیہ

اس مثال میں آپ ﷺ نے حج بدل کی ادائیگی کو قرض کی ادائیگی پر قیاس کیا باہمی مشابہت کی وجہ سے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقہی قیاس برحق ہے کہ حضور ﷺ نے حق اللہ کو حق العبد پر قیاس فرمایا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی بھی قیاس کر سکتے ہیں۔

حدیث: 620

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں یمن کا قاضی بنا کر بھیجا اور پوچھا تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ انہوں نے کہا میں کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اگر کتاب اللہ میں تصریح نہ ہو؟ انہوں نے کہا پھر میں رسول اللہ ﷺ کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا: اگر رسول اللہ کی سنت میں بھی

تصریح نہ ہو؟ انہوں نے کہا پھر میں اپنی رائے سے اجتہاد اور قیاس کروں گا۔ اور کوتاہی نہ کروں گا۔ تب رسول اللہ ﷺ نے ان کے سینے پر ہاتھ مارا (تھپکی دی) اور فرمایا: الحمد لله الذي وفق رسول الله لِمَا يُرْضِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شكراً ہے جس نے رسول اللہ کے نمائندہ کو اس بات کی توفیق دی جس سے رسول اللہ راضی ہیں۔

ابوداؤد 3592 ترمذی 1327 دارمی 168 احمد 21556/6-21502 مشکوٰۃ 3737

علامہ خطابی نے کہا اس حدیث میں قیاس کا ثبوت ہے۔

فیصلہ کی ترتیب یہ ہے کہ اولاً قرآن سے مسئلہ نکالا جائے مگر حدیث کی روشنی میں اگر حدیث قرآن کے مخالف معلوم ہوتی ہو تو تاویل کر کے ان دونوں میں موفقت کی جائے اگر موافقت ناممکن ہو تو اگر حدیث متواتر ہو اور نزول آیت کے بعد کی ہو تو آیت کو منسوخ مان کر حدیث پر عمل کیا جائے گا جیسے تعظیمی سجدہ کی اباحت قرآن سے ثابت ہے مگر حرمت حدیث سے ثابت تو حدیث پر عمل ہے اور تعظیمی سجدہ حرام ہے۔ اور اگر یہ شرائط نہ ہوں حدیث چھوڑ دی جائے گی قرآن پر عمل کیا جائے گا جیسے قرآن سے ثابت ہے کہ بالغ لڑکی اپنے نفس کی مختار ہے خود نکاح کر سکتی ہے فلا تعضلوہن ان ینکحن ازواجہن۔ مگر حدیث سے ثابت ہے کہ بغیر ولی نکاح نہیں کر سکتی احناف نے قرآن پر عمل کیا عورت کو اپنے نفس کا مختار مانا۔

قیاس شرعی کے معنی ہیں علت مشترکہ کی وجہ سے منصوص حکم کو غیر منصوص میں جاری کرنا ہم سے کسی نے پوچھا باجرے، جوار، چاول میں سود کیسا ہے؟ ہم نے کہا کہ گندم

و جو میں سود کی ممانعت حدیث میں ہے اور چاول وغیرہ بھی گندم کی طرح وزن اور جنس میں ایک ہیں لہذا ان میں بھی سود حرام ہے۔

مرآة شرح مشکوٰۃ 379/5

مسئلہ جن علماء کو اجتہاد کی اہلیت حاصل ہو انہیں ان امور میں اجتہاد کا حق ہے جس میں وہ کتاب و سنت کا حکم نہ پائیں اور اگر اجتہاد میں خطا بھی ہو جائے تو ان میں مواخذہ نہیں۔ جب مجتہد کسی پیش آمدہ مسئلہ میں اپنی تمام علمی صلاحیتوں کو صرف کر کے کوئی حکم مستنبط کرتا ہے اور وہ حکم اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہوتا ہے تو اس پر دواجر ملتا ہے اور اگر وہ حکم عند اللہ غلط ہوتا ہے تو مجتہد کو اپنے اجتہاد پر پھر بھی اجر ملتا ہے۔

حدیث: 621

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ جب حکم کرنے والا اجتہاد کے ساتھ حکم کرے اور اس حکم درست ہو تو اس کے لیے دو اجر ہیں اور اگر اجتہاد میں خطا واقع ہو جائے تو اس کے لیے ایک اجر۔

بخاری حدیث 7352 و مسلم 1716 مشکوٰۃ 3732

فقہ اور فقیہ کی فضیلت

حدیث: 622

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین کا فقیہ بنا تا ہے اور میں تقسیم کرتا ہوں اللہ دیتا ہے۔

(بخاری کتاب العلم الحدیث: ۷۱) (مسلم کتاب الزکاہ الحدیث: ۱۰۳۸) (مشکاۃ کتاب العلم تشریح حدیث: - اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ قرآن وحدیث کے ترجمے اور الفاظ رٹ لینا علم دین نہیں بلکہ ان کا سمجھنا علم دین ہے یہی مشکل ہے اسی لئے فقہاء کی تقلید کی جاتی ہے اسی وجہ سے تمام مفسرین ومحدثین آئمہ مجتہدین کے مقلد ہوئے اپنی حدیث دانی پر نازاں نہ ہوئے رب تعالیٰ فرماتا ہے ﴿جسے حکمت عطا کی گئی اسے خیر کثیر عطا کیا گیا﴾ سورہ بقرہ- ۲۶۹)

وہاں حکمت سے مراد فقہ ہی ہے قرآن وحدیث کے ترجمے تو ابو جہل بھی جانتا تھا دوسرے یہ کہ قرآن وحدیث کا علم کمال نہیں بلکہ ان کا سمجھنا کمال ہے عالم دین وہ ہے جس کی زبان پر اللہ رسول کا فرمان ہو اور دل میں ان کا فیضان فیضان کے بغیر فرمان بیکار ہے جیسے بجلی کی پاور کے بغیر فننگ بیکار

بمصطفیٰ برسائے خویش را کہ دین ہمہ اوست گر بہ او نرسیدی تمام بولہی ست

رسول اللہ ﷺ فقہاء کی مجلس میں بیٹھنا پسند فرماتے ہیں

حدیث: 623

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی مسجد میں دو مجلسوں پر گزرے تو فرمایا: کہ یہ دونوں بھلائی پر ہیں مگر ایک مجلس دوسری سے بہتر ہے لیکن یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے ہیں اس کی طرف راغب ہیں اگر چاہے انہیں دے چاہے نہ دے لیکن وہ لوگ علم و فقہ خود سیکھ رہے ہیں اور نا واقفوں کو سکھا رہے ہیں وہ ہی افضل ہیں۔ میں معلم ہی بنا کر بھیجا گیا ہوں پھر آپ انہیں میں تشریف فرما ہوئے۔

دارمی فی المقدمہ حدیث: ۲۳۹

مشکاۃ کتاب العلم حدیث: ۲۵۷-مرآۃ شرح مشکاۃ: ۲۲۰/۱

اگر کوئی رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں بیٹھنا چاہے تو وہ فقہاء کرام کی مجلس میں بیٹھے کیونکہ آپ کو ان سے محبت ہے اور یہ فقہاء وارثان انبیاء کرام ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی میراث فقہ کی تعلیم ہے

حدیث: 624

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ بازار مدینہ سے گزرے تو فرمایا:

اے بازار والوں تمہیں کس چیز نے عاجز (کمزور و ناتواں) کر دیا ہے انہوں نے کہا ابو ہریرہ کیا بات ہے؟ کہا: اُدھر رسول اللہ ﷺ کی میراث تقسیم ہو رہی ہے اور تم یہاں بیٹھے ہو اور تم وہاں کیوں نہیں جاتے تاکہ اپنا حصہ حاصل کر سکو انہوں نے کہا: کہاں؟ آپ نے کہا: مسجد

میں وہ جلدی جلدی چلے گئے ابو ہریرہ ان کے واپس آنے تک وہیں کھڑے رہے۔ جب وہ واپس آئے تو آپ نے ان سے پوچھا کیا بات ہے کہنے لگے۔ اے ابو ہریرہ ہم مسجد میں گئے تھے ہم نے تو وہاں کچھ بھی تقسیم ہوتا ہوا نہیں دیکھا۔ آپ نے کہا تم نے وہاں کسی کو نہیں دیکھا انہوں نے کہا کیوں نہیں ہم نے دیکھا کہ وہاں کچھ لوگ نماز پڑھ رہے تھے اور کچھ لوگ قرآن پڑھ رہے تھے۔ کچھ لوگ حلال و حرام کا تذکرہ کر رہے تھے (یعنی مسائل فقہ پڑھ رہے تھے) فرمایا تمہاری خرابی ہو یہی تو رسول اللہ ﷺ کی میراث ہے۔

الترغیب والترہیب حدیث: ۱۳۸-ج ۱ ص ۵۸

معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی میراث صرف سنی حنفیوں کو ملی جو کہ فقیہ ہیں اور منافق کبھی فقیہ نہیں بن سکتا۔

منافقین میں فقیہ نہیں ہو سکتے

حدیث: 625

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

دو خصائیں منافق میں جمع نہیں ہوتیں اچھے اخلاق اور دینی فقہ۔

ترمذی حدیث 2684 مشکوٰۃ 219

معلوم ہوا کہ منافقین میں فقہاء نہیں ہو سکتے فقہاء صرف سنیوں میں ہوں گے جو لوگ فقہاء کا انکار کرتے ہیں وہ منافقین ہیں اور جس جماعت میں فقہاء ہوں وہ منافق نہیں ہو سکتی۔

حدیث کی فقہ اور تقلید کی حکمت

بعض لوگ کہتے ہیں کہ تم امام صاحب کے قول پر عمل کرتے ہو اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان چھوڑ دیتے ہو حالانکہ یہ ہم پر افتراء ہے ہم اس بات کا تصور بھی نہیں کر سکتے کہ نبی ﷺ کے فرمان کو چھوڑ کر امتی کے حکم پر عمل کیا جائے اصل میں یہ لوگ حدیث کی حکمت اور رسول اللہ ﷺ کے منشاء کو نہیں سمجھتے اور نہ نسخ و منسوخ کو سمجھتے ہیں مثلاً ایک حدیث پیش کرتا ہوں غیر مقلدین اس کا جواب دیں۔

پہلی مثال

حدیث 626

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ بخارِ جنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

بخاری حدیث (۳۲۶۳) مسلم حدیث (۲۲۱۰) مشکوٰۃ حدیث (۲۵۲۵)

اب کسی کو بخار ہو جائے تو ڈاکٹر کہے کہ پانی سے نہانا نہیں اس سے تمہاری جان کو خطرہ ہے تمہیں فالج ہو سکتا ہے تم کہو ہم ضرور نہائیں گے ہم اہل حدیث ہیں نبی ﷺ کا فرمان چھوڑ کر ہم ڈاکٹر کی بات کیوں مانیں ہم یہ شرک نہیں کریں جان قربان کر کے شہادت کا درجہ حاصل کر لیں گے حقیقت میں یہ شہادت نہیں ہوگی خودکشی ہوگی اور حدیث پر عمل کے زعم میں قرآن کی نافرمانی ہوگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿اپنی جانوں کو قتل نہ کرو بیشک اللہ تعالیٰ تم پر مہربان ہے﴾ سورہ النساء آیت (۲۹)

لیکن اس وقت کوئی بھی اہل حدیث اس حدیث پر عمل نہیں کریگا بے چوں و چراں ڈاکٹر کی بات پر عمل کریگا ڈاکٹر کی اندھی تقلید کریگا۔ ڈاکٹر صاحب کہتے ہیں چاول نہ کھانا گوشت نہ کھانا ٹھنڈا پانی نہ پینا بہت اچھا جی اُس وقت کوئی نہیں کہتا ڈاکٹر صاحب قرآن و حدیث میں کہاں لکھا ہے کہ گوشت وغیرہ نہ کھاؤ میں اہل قرآن ہوں قرآن کو چھوڑ کر آپ کی بات پر عمل کر کے میں شرک کیوں کروں قرآن تو کہتا ہے (زمین کی حلال پاکیزہ چیزیں کھاؤ) سورہ بقرہ آیت (۱۶۸)

میں آپ کی تقلید نہیں کر سکتا تو ڈاکٹر صاحب کہیں گے اگر تقلید نہیں کر سکتا تو گھر جا اور کفن و دفن کا بندوبست کر چار و ناچار اُس کو ڈاکٹر کی اندھی تقلید کرنا پڑھے گی اور اُس کی توحید میں بھی کوئی فرق نہیں آئیگا۔

بات دراصل یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے قرآن و حدیث کی مخالفت نہیں کی انہوں نے اپنے علم اور تجربہ کی بناء پر حدیث کی حکمت کو سمجھا ہے کہ حضور ﷺ کا فرمان سر آنکھوں پر لیکن یہ حکم تمام بخاروں کے لئے نہیں ہے بلکہ خاص بخاروں کے لئے ہے یعنی گرمی والے بخاروں کا کیونکہ عموماً عرب میں گرمی کا بخار ہوتا تھا ہمارے ہاں بھی بعض ڈاکٹر سر پر تڑپڑا کپڑا رکھواتے ہیں یعنی ہر بخار کا الگ حکم ہے اگر تمام بخاروں کا ایک ہی علاج کرتے جاؤ تو نیم ملّا خطرہ ایمان اور نیم حکیم خطرہ جان والا معاملہ ہو جائے گا۔

جس طرح مذکورہ حدیث ہر بخار کے لئے نہیں اسی طرح ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ حدیث (لاصلاة لمن لم یقرء بفتح الکتاب) جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اُس کی نماز کامل نہیں۔ ہر نمازی کے لئے نہیں بلکہ خاص نمازیوں کے لئے ہے

دوسری احادیث کے پیش نظر یہ حدیث امام یا تنہا نماز پڑھنے والے کے لئے ہے دوسری احادیث مقتدی کو اس عام حکم سے خاص کر دیتی ہیں

اگر اس کو ہر قسم کے نمازی کے لئے سمجھا جائے تو قرآن کی مخالفت ہوگی کیونکہ قرآن فرماتا ہے ﴿اور جب قرآن پڑھا جائے تو اُسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تا کہ تم پر رحم ہو﴾ سورة الاعراف آیت (۲۰۴) حتی کہ ترمذی شریف میں امام احمد ضبل رحمۃ اللہ علیہ نے بھی فرمایا (اذا کان وحدہ)

یہ حدیث اکیلا نماز پڑھنے والے کے لئے ہے انہوں نے نبی کریم ﷺ کے براہ راست شاگرد حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے فرمان سے استدلال کیا ﴿جو سورہ فاتحہ کے بغیر نماز پڑھے اُس کی نماز نہیں مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو﴾ امام احمد بن ضبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ نبی کریم ﷺ کے صحابی ہیں جو آپ ﷺ کے فرمان کی تاویل کر رہے ہیں اور اُسے تنہا نماز پڑھنے پر محمول کر رہے ہیں۔ ترمذی حدیث (۳۱۲) اس حدیث کو البانی نے بھی صحیح قرار دیا ہے۔

دوسری مثال

حدیث 627

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم قضائے حاجت کے لئے جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ کرو نہ پیٹھ البتہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔

پاکستان میں قبلہ مغرب کی طرف ہے اور حضور ﷺ نے فرمایا: مغرب یا مشرق کی طرف منہ کرو لیکن قبلہ کو منہ ہو اور نہ پشت حدیث میں کسی ملک کا استثناء نہیں اب اگر مغرب کو منہ کیا تو پھر بھی گنہگار کیونکہ قبلہ کی طرف منہ ہو گیا اگر نہ کرے تو پھر بھی گنہگار کہ حدیث پر عمل نہ ہو سکا اب جو لوگ فقہاء اور تقلید کے منکر ہیں وہ فقہاء اور محدثین کی مدد کے بغیر ذرا اس حدیث پر عمل کر کے دکھائیں پاکستان کے اہل حدیث اگر اس حدیث پر عمل کریں تو اُن کے پیشاب بند ہو جائیں غیر مقلدین حضرات کو فقہاء کا شکر گزار ہونا چاہئے اگر یہ نہ ہوتے تو ان کا پاخانہ پیشاب بند ہو جاتا ان کی فراست اور برکت سے بہت بڑی مشکل حل ہو گئی۔

فقہاء کرام نے فرمایا کہ یہ حدیث تمام ملکوں کے لئے نہیں ہے صرف اُن ممالک کیلئے ہے جن کا قبلہ جنوب یا شمال میں ہے مثلاً مدینہ منورہ کا قبلہ جنوب میں ہے اور قبلہ اول بیت المقدس جانب شمال وہاں کے لحاظ سے فرمایا گیا کہ مشرق یا غرب کو منہ کر لو ہمارے ہاں قبلہ جانب مغرب ہے لہذا ہم لوگ جنوب یا شمال کو منہ کریں۔

جس طرح مذکورہ حدیث ہر ملک کے لئے نہیں اسی طرح ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ حدیث (لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اُس کی نماز کامل نہیں۔ ہر نمازی کے لئے نہیں بلکہ خاص نمازیوں کے لئے ہے دوسری احادیث کے پیش نظر یہ حدیث امام یا تنہا نماز پڑھنے والے کے لئے ہے مقتدی اس حدیث کے عموم میں داخل نہیں مقتدی کی اس حدیث سے تخصیص کر لی جائے گی کیونکہ قرآن نے اُس کو انصاف کا حکم دیا ہے۔

باب نمبر: 27

تقلید کا لغوی معنی

تقلید کا معنی ہے گردن میں ہار ڈالنا، پانی پلانا۔ کسی چیز کے احاطہ کو بھی تقلید کہتے ہیں۔ کسی شخص پر کسی منصب کی ذمہ داری ڈالنے کو بھی تقلید کہتے ہیں۔

تقلید کا اصطلاحی معنی

علامہ نووی لکھتے ہیں: التَّقْلِيدُ قبول قول المجتهد والعمل به تقلید مجتہد کے قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا ہے۔ فقال نے کہا کہ یہ جانے بغیر کہ قائل نے یہ بات کہاں سے کہی اس کے قول کو قبول کرنا تقلید ہے۔ گویا کہ مقلد نے امام کے قول کا قلابہ اپنے گلے میں ڈال لیا۔ شیخ ابواسحاق نے کہا بلا دلیل قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا تقلید ہے

تہذیب اسماء واللغات 101/4

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

التَّقْلِيدُ عبارة عن العمل بقول الغير من غير حجة ملزمة عمل کو واجب کرنے والی دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تقلید ہے۔ جیسے عام عامی کسی مجتہد کے قول پر عمل کرے تو یہ تقلید ہے۔

الاحکام فی اصول الاحکام 166/3 فواتح الرحموت 400/2

امام غزالی نے لکھا ہے۔

التَّقْلِيدُ هو قبول قول بلا حجة

تقلید کسی کے قول کو بلا دلیل قبول کرنا ہے۔

تقلید کا معنی ہے کہ عالم اور مفتی کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا لیکن اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ عالم اور مفتی کتاب و سنت کے مقابلہ میں اپنا قول پیش کرتا ہے جیسا کہ غیر مقلدین یہ تاثر دیتے ہیں بلکہ سوال کرنے والے اسی شخص سے سوال کرتے ہیں جس کے متعلق انہیں یہ اعتماد ہوتا ہے کہ وہ کتاب و سنت کا ماہر ہے اور وہ اس مسئلہ کا جو جواب دے گا وہ کتاب و سنت کے مخالف نہیں ہوگا جس طرح تابعین اور تبع تابعین اسی اعتماد کے ساتھ صحابہ اور تابعین سے سوال کرتے تھے۔

تقلید اور علماء راہنہ کی موافقت

تقلید کی جتنی تعریفات کی گئی ہیں ان سب میں یہ بات مشترک ہے کہ دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تقلید ہے اس تعریف کا یہ منشاء ہرگز نہیں ہے کہ دلیل کا علم حاصل کرنا تقلید کے منافی ہے اور یہ کہ جو شخص جتنا دلیل سے ناواقف ہوگا اتنا پکا مقلد ہوگا۔ بلکہ اس تعریف کا منشاء یہ ہے کہ تقلید کے لئے دلائل کا علم ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ جو شخص دلائل کے حصول پر قادر ہوگا وہ ویسے ہی تقلید سے مستغنی ہوگا، تقلید تو عام لوگوں کے لئے ہے جو اپنے معاش، کاروبار اور روزگار حیات کی دوسری مصروفیات کی وجہ سے اتنا وقت نہیں نکال سکتے کہ قرآن

وحدیث سے براہ راست احکام حاصل کر سکیں۔ ائمہ اربعہ کے تابعین میں ہزاروں سے متجاوز علماء ایسے ہیں جو اپنے ائمہ کے اقوال کے اصل ماخذ پر گہری نظر رکھتے ہیں اور ائمہ کے اقوال کو دلائل سے ثابت کرتے ہیں بلکہ ان میں بہت سے ایسے علماء ہیں جو خود منصب اجتہاد کے اہل ہیں اور براہ راست قرآن وحدیث سے احکام حاصل کر سکتے ہیں، اس لئے عام مقلدین میں اور ان علماء مجتہدین میں فرق کرنا ضروری ہے اور اگر یہ کہا جائے تو کچھ بعید نہ ہوگا کہ عام لوگ جنہیں احکام شرعیہ کے اصل ماخذ کا مطلقاً علم نہیں ہوتا وہ اپنے امام کی تقلید کرتے ہیں اور علماء راہنہ جو احکام شرعیہ کے اصل ماخذ پر نظر رکھتے ہیں اور مذاہب اربعہ کے دلائل سے واقف ہوتے ہیں اور وہ جانتے ہیں کہ کس دلیل کی بناء پر ان کے امام کا قول باقی ائمہ کے اقوال پر راجح ہے وہ مقلد محض نہیں ہوتے بلکہ اپنے امام کی احکام شرعیہ میں موافقت کرتے ہیں اور یہ چیز اس امام کی اصابت رائے پر زیادہ روشن دلیل ہے کہ بڑے بڑے علماء راہنہ ان کی رائے سے موافقت کرتے ہیں اور ان علماء کی بھی عظمت ہے کہ وہ بائیں ہمہ اپنے آپ کو مقلد گردانتے ہیں۔

قرآن کریم سے تقلید پر استدلال
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ۔

ایسا کیوں نہ ہوا کہ ہر گروہ میں سے ایک جماعت علم دین کے حصول کے لئے نکلتی تاکہ جب وہ واپس آتی تو اپنے گروہ کو (اللہ کے عذاب سے) ڈراتی تاکہ وہ گناہوں سے بچتے۔

سورۃ التوبہ 122

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صرف بعض مسلمانوں پر یہ ذمہ داری ڈالی ہے کہ وہ علم حاصل کرنے کے بعد اپنی پوری قوم کو احکام پہنچائیں یعنی صرف بعض مسلمان دین کا علم اور فقہ کو حاصل کریں اور ان کی قوم کے باقی مسلمان ان کے اقوال پر عمل کریں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فقہاء کے اقوال کو واجب العمل قرار دیا ہے کیوں کہ ان پر عمل کر کے اللہ کے عذاب سے بچا جاسکتا ہے اور اسی کا نام تقلید ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَإِذَا جَاءَ هُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ إِذَا غَوَّابِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ

اور جب ان کے پاس امن یا خوف کی کوئی خبر آتی ہے تو یہ اس کو پھیلا دیتے ہیں اور اگر یہ اس خبر کو رسول یا اپنے صاحبان علم کی طرف پہنچا دیتے تو ان میں سے خبر کا تجزیہ کرنے والے ضرور اس کے (صحیح) نتیجے تک پہنچ جاتے۔

سورۃ النساء آیت: 83

اس آیت میں استنباط کا لفظ ہے، استنباط کا معنی ہے کسی چیز سے کسی چیز کو نکالنا، اور یہاں اس

سے مراد یہ ہے کہ عالم اپنی عقل اور علم سے کسی خبر میں غور و فکر کر کے اس سے صحیح نتیجہ نکالے، قرآن وحدیث میں غور و فکر کر کے ان سے احکام شرعیہ اخذ کرنے کو بھی استنباط کہتے ہیں۔

قیاس اور تقلید کے حجت ہونے کا بیان

اس آیت سے معلوم ہوا کہ شریعت میں قیاس بھی حجت اور دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ واجب کیا ہے کہ خبر کے ظاہر پر عمل نہ کیا جائے بلکہ غور و فکر کر کے اس خبر سے صحیح نتیجہ اخذ کیا جائے، اس سے معلوم ہوا کہ بعض احکام ظاہر نص سے معلوم نہیں ہوتے بلکہ ظاہر نص سے جو حکم مستنبط کیا جائے اس پر عمل کرنا واجب ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو نئے نئے مسائل پیش آتے ہیں ان میں عوام پر واجب ہے کہ وہ علماء کی تقلید کریں جاہل ہونے کے باوجود خود ہی مسائل نکالنا شروع نہ کر دیں علماء اور فقہاء کی طرف رجوع کریں جو اس میدان کے ماہر ہیں جیسے طب کی کتابوں میں سب کچھ لکھا ہوا ہے لیکن جب کوئی بیمار ہوتا ہے تو حکیم یا ڈاکٹر کی طرف رجوع کرتا ہے۔ کیونکہ وہ علم کے ساتھ تجربہ کار اور ماہر بھی ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی ﷺ بھی مسائل شرعیہ میں استنباط کرتے تھے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے بعد پیش آمدہ واقعات اور مسائل حاضرہ میں اصحاب علم کو قرآن وحدیث سے استنباط اور اجتہاد کرنا چاہئے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

جس چیز کو تم نہیں جانتے اس کا جاننے والوں سے سوال کرو۔ سورۃ النحل آیت: 43

سورۃ الانبیاء آیت: ۷

اس آیت سے یہ پتہ چلتا ہے کہ عام آدمی جو احکام شرعیہ کو بذات خود حاصل نہیں کر سکتا اس پر لازم ہے کہ وہ عمل کے لئے اہل ذکر اور اہل علم یعنی ائمہ مجتہدین سے سوال کرے کیونکہ وہی براہ راست تمام احکام شرعیہ اصل ماخذ سے حاصل کرتے ہیں۔ علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: علامہ سیوطی نے ”الکلیل“ میں اس آیت سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ عام آدمی کے لئے مسائل فرعیہ میں مجتہد کی تقلید ضروری ہے۔

تفسیر روح المعانی 148/14

یہ آیت عام ہے اور سوال کرنے کی علت جہل ہے، اور اس پر اجماع ہے کہ ہمیشہ سے عام لوگ علماء کی تقلید کرتے رہے ہیں، نیز اگر کہا جائے کہ ہر آدمی کے لئے اتنا علم حاصل کرنا فرض ہے کہ وہ کتاب وسنت، آثار صحابہ اور اجماع سے براہ راست مسائل نکال سکے تو اس سے لازم آئے گا کہ لوگ ذریعہ معاش اور صنعت و حرفت سے معطل ہو جائیں، اور تو حید و رسالت اور آخرت کے عقائد میں یہ لازم نہیں آتا، اس لئے امام مالک نے یہ کہا ہے کہ عوام پر واجب ہے کہ وہ احکام شرعیہ میں مجتہدین کے اقوال پر عمل کریں۔

لوامع الانوار البیہ 363-364/2

غیر مقلدین کہتے ہیں کہ ائمہ اربعہ نے اپنی تقلید سے منع کیا ہے یہ ائمہ پر جھوٹ

ہے انہوں نے ہرگز اپنی تقلید سے منع نہیں کیا ہاں اپنے شاگردوں میں جو منصب اجتہاد پر پہنچے انہیں اجتہاد کا حکم دیا ہے۔ جیسے ابو یوسف، امام محمد، وزفر اور حسن بن زیاد وغیرہ اور یہ ائمہ سے کیسے متصور ہے کہ قرآن کہہ رہا ہے کہ اہل علم سے مسائل پوچھو تو جب لوگ ان کے پاس مسائل لیکر جائیں تو یہ ان کو مسائل نہ بتائیں بلکہ کہیں جاؤ خود جا کر تحقیق کرو علم حاصل کرو تمہیں خود بخود مسائل معلوم ہو جائیں گے اگر ہم نے مسئلہ بتا دیا تو تم ہمارے مقلد بن جاؤ گے یہ تو کتمان علم کے میں زمرہ میں آتا ہے انہوں نے علم سیکھا کس لئے تھا اگر لوگوں کو مسائل نہیں بتانا تھے اور جن مسائل کا قرآن وحدیث میں صراحتاً تذکرہ نہیں تھا اس کا حل عالم فقہاء پیش کر سکتے تھے یا جاہل لوگ۔ مثلاً باجرہ، جو اور چاول میں سود کا مسئلہ وغیرہ مثلاً آج کوئی آدمی بیمار ہو جاتا ہے تو وہ ڈاکٹر کے پاس دوائی کے لئے جاتا ہے تو ڈاکٹر صاحب ارشاد فرماتے ہیں کہ بھئی میں پچیس سال پڑھا ہوں تب جا کر ڈاکٹر بنا ہوں تو آپ کو میرے پاس آنے کی اور میری تقلید کرنے کی ضرورت نہ تھی آپ بھی میری طرح تعلیم حاصل کریں اور انہی کتابوں سے اپنے لئے نسخہ تجویز کریں جہاں سے میں نے علم حاصل کیا ہے تو وہ مریض کہے گا عجیب بیوقوف ڈاکٹر ہے میری جان پر بنی ہے اور یہ مجھے پچیس سال پڑھنے کی تلقین کر رہا ہے۔ بلکہ مریض کہے گا ڈاکٹر صاحب آپ میری جہالت کا مذاق اڑا رہے ہیں آپ نے تعلیم حاصل کرنے کی تلقین نہیں کر رہے بلکہ آپ مجھے مارنا چاہتے ہیں۔ عقل مند ڈاکٹر فوراً اس کا علاج کرے گا اور اگر ڈاکٹر اس کا علاج نہ کرے اور مریض مر جائے تو ڈاکٹر اس کا ذمہ دار ہوگا کہ اس نے علم ہونے کے باوجود جان بوجھ کر دوائی نہ دی۔

تو اگر علماء کے پاس کوئی مسئلہ پوچھنے آئے اور اس کو آج اس مسئلہ کی وضاحت مطلوب ہو اور وہ عالم اس سے کہے خبردار بھاگ جاؤ میرے پاس کیا لینے آئے ہو اگر میں نے مسئلہ بتا دیا تو تم میرے مقلد بن جاؤ گے جاؤ مدرسہ میں داخلہ لو دس سال تعلیم حاصل کرو تمہیں خود بخود مسئلہ کا پتا چل جائے گا اور وہیں سے مسئلہ نکالو جہاں سے میں نے نکالا ہے اور مسائل کوئی کلمہ کفر کہہ بیٹھا ہے یا کوئی ایسا مسئلہ ہے جس کے نہ بتانے سے اس کے گمراہ ہونے کا خطرہ ہے اور یہ عالم اس کو مسئلہ نہیں بتا رہا بلکہ تعلیم حاصل کرنے کا کہہ رہا اور اگر اسی دوران مسئلہ پوچھنے والا مر جاتا ہے تو اگر (نعوذ باللہ) اس کی موت کفر یا گمراہی پر آتی ہے تو اس کا ذمہ دار کون ہے وہ عالم ہی اس کا ذمہ دار ہے جس نے مسئلہ نہیں بتایا۔ مسائل اس عالم سے کہہ سکتا ہے میں کاروباری آدمی ہوں اور آپ میری جہالت کا مذاق اڑا رہے ہیں اور آپ میری گمراہی یا جہالت کی زندگی پر خوش ہیں اور آپ یہ چاہتے کہ اسی گمراہی پر میرا دم نکل جائے افسوس ہے آپ پر آپ نے یہ علم صرف اپنے لئے حاصل کیا تھا سب سے بُرا عالم وہ ہے جس کے علم سے لوگوں کو فائدہ نہ پہنچے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جس سے کوئی علم کا سوال کیا گیا اور اس نے اسے چھپایا تو اسے روز قیامت آگ کی لگام پہنائی جائے گی۔ ترمذی حدیث 2649 مشکوٰۃ 223 کتاب العلم

کسی عام عالم کے متعلق بھی یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ لوگوں کو مسائل نہ بتائیں تو ائمہ اربعہ کے متعلق یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ عام آدمیوں کے جن کے پاس علم نہیں اپنی تقلید سے منع کریں ہاں ائمہ نے جو کہا کہ تم بھی وہاں سے احکام لو جہاں سے اگلے مجتہدین

نے لئے یا میں نے لئے صاف دلیل ہے کہ خطاب مجتہد سے ہے زید بکر سے نہیں ہے۔

جو لوگ ائمہ کی تقلید سے منع کرتے ہیں وہ دراصل لوگوں کو اپنا مقلد بنانا چاہتے ہیں اور فی الواقع ایسا ہو بھی رہا ہے اب غیر مقلدین کے فتاویٰ جات چھپے ہوئے ہیں جن میں ہر مسئلہ کے ساتھ دلیل بیان نہیں کی گئی یہی تو تقلید ہے جو لوگ تقلید کو شرک کہتے ہیں تو میں ان سے پوچھتا ہوں کیا ائمہ اربعہ کی تقلید ہی شرک ہے اپنے آپ کو اہل حدیث کہلانے والوں میں کوئی ایسا ہے جو اپنے مولویوں کے فتاویٰ کی اندھی تقلید نہیں کرتے اور کیا یہ مولوی اپنے پیروکاروں کو بغیر دلیل کے مسائل بتا کر شرک کا درس دے رہے ہیں۔

اور یہ مولوی خود بھی اسماء الرجال کی کتابوں کی اندھی تقلید کر رہے ہیں مثلاً یہ حدیث ضعیف ہے کیوں ضعیف ہے علامہ ذہبی نے کہا ہے ابن معین نے کہا دارقطنی نے کہا ہے تو کیا ان محدثین کا قول حدیث ہے یا وہ معصوم ہیں کہ ان کی ہر بات بغیر دلیل ماننا تمہارے ایمان کا جزء ہے اگر اسناد حدیث کے متعلق محدثین کی تقلید جائز ہے تو ائمہ اربعہ کی تقلید بھی جائز ہے۔

اب دنیا میں کوئی بھی غیر مقلد نہیں ہے فرق صرف یہ ہے کہ بعض لوگ ائمہ اربعہ کی تقلید کرتے ہیں اور بعض صحاح کے مصنفین کے کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے لہذا یہ صحیح ہے اس کو حسن کہا ہے یہ حسن ہے اور اس کو ضعیف کہہ دیا ہے لہذا یہ ضعیف ہو گئی ہے اور ان محدثین نے انہی کتابوں میں حدیث کے جو اپنے اجتہادات یا کسی اور کے اقوال درج کئے ہیں ان کی بھی اندھی تقلید کرتے ہیں اور کچھ لوگ ناصر الدین البانی کی اندھی تقلید

کرتے ہیں کہ اس نے اس حدیث کو موضوع کہہ دیا ہے لہذا یہ موضوع بن ہو گئی یا ضعیف ہو گئی تو کیا البانی کے کہنے سے احادیث کی تمام اسناد ضعیف ہو جائیں گی وہ ایک خاص سند کے اعتبار سے حدیث ضعیف کہلاتی ہے اور جب سند بدل گئی تو حدیث بھی ضعیف نہ رہی متن وہی ہے جب سند کے اعتبار سے کبھی وہی حدیث حسن اور صحیح ہو جاتی ہے اس کی میرے پاس متعدد مثالیں ہیں کہ البانی نے ایک حدیث کو (سلسلہ احادیث الضعیفہ) میں ضعیف کہا اور اسی حدیث کو سلسلہ احادیث الصحیحہ میں حسن اور صحیح کہا۔

اور بعض ائمہ اربعہ کی بجائے ابن تیمہ، ابن حزم، ابن قیم اور قاضی شوکانی کی اندھی تقلید کرتے ہیں اور عام غیر مقلد علماء فتاویٰ نذیریہ فتاویٰ ثنائیہ اور فتاویٰ اہل حدیث کی اندھی تقلید کرتے ہیں جس کا دل چاہے ان فتاویٰ کو اٹھا کر دیکھے ان میں ہر جواب کے ساتھ دلائل نہیں لکھے گئے تو ثابت کیا ہے کہ یہ لوگ ائمہ اربعہ کی تقلید کو شرک اور ناجائز کہہ کر دراصل اپنا مقلد بنا رہے ہیں۔

چند ایک مثالیں۔

غیر مقلد وہابی اپنے مولویوں کی تقلید کرتے ہیں

سوال: جن گھڑوں اور برتنوں کی مٹی لید یا کوبر کے ساتھ کوندھی گئی ہو تو ان کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جن برتنوں اور گھڑوں کی مٹی لید اور کوبر سے کوندھی جائے تو وہ برتن پاک ہیں اول

تو پکنے سے وہ چیز بل جاتی ہے صرف مٹی رہ جاتی ہے دوسرے کو بروغیرہ ماکول اللحم جانور کا پاک ہے۔ فتاویٰ اہل حدیث حافظ روپڑی 590/1 مطبوعہ سرکودھا

سوال: جو شخص مقرض ہو کیا اس پر زکوٰۃ ہے؟

ج: اگر اور جائیداد ہو جس سے قرض ادا ہو سکتا ہو تو زکوٰۃ دینی پڑے گی ورنہ نہیں۔

فتاویٰ اہل حدیث حافظ روپڑی 190/1 مطبوعہ سرکودھا

غیر مقلدین اہل حدیثوں کے کھانے

سوال: بیر بہوٹی، کچھوا، جونک، قضیب گاؤ (بیل کا آلہ تاسل) قضیب ریچھ، چربی شیر مذکور بالا اشیاء کا استعمال بطور دوائی جائز ہے؟

ج: بیر بہوٹی، کچھوے، جونکیں اور اسی قسم کی دوسری اشیاء جن میں دم سائل (وہ خون جو ذبح کے وقت بہہ جاتا ہے) نہیں وہ سب پاک ہیں اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب مکھی برتن میں یا کھانے میں گر جائے تو اس کو ڈبو دے کیونکہ اس کے ایک پر میں شفاء ہے دوسرے میں بیماری ہے۔ (الی قولہ) ساڈھا کوہ کی قسم ہے اس کا استعمال بھی ہر طرح جائز ہے، نیز کچھوے کا کھانے کے علاوہ استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، قضیب گاؤ (بیل کی آلہ تاسل) حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے مگر یہ مذہب صحیح نہیں ہے بلکہ ماکول اللحم کا کو برو پیشاب تک پاک اور حلال ہے۔ ریچھ اور شیر چونکہ قطعاً حرام ہیں اس لئے ریچھ کی قضیب اور شیر کی چربی وغیرہ بھی اسی حکم میں ہیں، ہاں کھانے کے علاوہ کسی اور طریقے سے استعمال

منع نہیں کیا جاتا۔

فتاویٰ اہل حدیث حافظ روپڑی 566/2 مطبوعہ سرکودھا

فتاویٰ اہل حدیث سے جو جوابات نقل کئے گئے ہیں، ان جوابات پر کتاب و سنت سے تصریحات پیش نہیں کی گئیں اور نہ ان پر اجماع صحابہ سے استدلال کیا گیا ہے یہ محض غیر مقلدین علماء کے اقوال اور قیاسات ہیں۔ سو ان اقوال پر جو لوگ عمل کریں گے وہ بھی مقلد ہی ہوں گے، غیر مقلد نہیں ہوں گے۔ یہ اور بات ہے کہ ہم ائمہ مجتہدین کی تقلید کرتے ہیں اور یہ اس زمانہ کے مولویوں کی تقلید کرتے ہیں جن کے علم و فضل اور زہد و تقویٰ کی ائمہ اربعہ کے علم و فضل اور زہد و تقویٰ کے مقابلہ میں کوئی نسبت نہیں ہے اور کوئی صاحب انصاف اس حقیقت سے انکار کر سکے گا۔

امام غزالی نے عام آدمی کی تقلید پر دو دلیلیں قائم کی ہیں:

ایک یہ کہ صحابہ کرام کا اس پر اجماع تھا کہ وہ عام آدمی کو مسائل بتاتے تھے اور اس کو یہ نہیں کہتے تھے کہ وہ درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرے، اور دوسری دلیل یہ قائم کی ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ عام آدمی احکام شرعیہ کا مکلف ہے اور اگر ہر آدمی درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرنے کا مکلف ہو تو زراعت، صنعت و حرفت اور تجارت بلکہ دنیا کے تمام کاروبار معطل ہو جائیں گے کیونکہ ہر شخص مجتہد بننے کے لئے رات دن حصول علم میں لگا رہے گا، اور نہ کسی کے لئے کچھ کھانے کو ہوگا نہ پہننے کو اور دنیا کا نظام برباد ہو جائے گا اور حرج عظیم واقع ہوگا اور یہ

بدابہ باطل ہے، اور یا بطلان اس بات کے ماننے سے لازم آیا کہ عام آدمی درجہ اجتهاد کا مکلف ہے لہذا ثابت ہوا کہ عام آدمی درجہ اجتهاد کا مکلف نہیں ہے اور عام آدمی پر مجتہدین کی تقلید لازم ہے۔

المستصحبی از امام غزالی 389/2

احادیث سے تقلید پر استدلال

حدیث: 628

ابو حمزہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس اور لوگوں کے درمیان ترجمانی کے فرائض ادا کیا کرتا تھا، حضرت ابن عباس نے کہا کہ عبد القیس کا وفد نبی ﷺ کے پاس آیا، آپ نے فرمایا: یہ کون سا وفد ہے یا فرمایا یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے کہا ہم ربیعہ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس قوم کو یا اس وفد کو خوش آمدید ہو یہ رسوا ہوں گے نہ شرمندہ ہوں گے۔ انہوں نے کہا کہ ہم آپ کے پاس بہت دور سے آئے ہیں اور ہمارے اور آپ کے درمیان کفار کا قبیلہ مضر حائل ہے۔ اور ہم سوا حرمت والے مہینوں کے آپ کے پاس آنے کی طاقت نہیں رکھتے، آپ ہمیں ایسے احکام بتائیں جن کی ہم ان کو خبر دیں جو ہمارے پیچھے ہیں اور اس وجہ سے جنت میں داخل ہو جائیں۔ سو آپ نے ان کو چار چیزوں کا حکم دیا اور چار چیزوں سے روکا آپ نے ان کو صرف اللہ عز و جل پر ایمان لانے کا حکم دیا، پھر فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ اللہ وحدہ پر ایمان لانے کا کیا معنی ہے؟ انہوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی

زیادہ جاننے والے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اس بات کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ ادا کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا اور مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ ادا کرنا اور ان کو خشک کھوکھلے کدو، سبز گھڑے اور تارکول ملے ہوئے برتنوں کے استعمال سے منع فرمایا اور بسا اوقات آپ نے ان کو کھوکھلی لکڑی کے برتن کے استعمال سے بھی منع فرمایا۔ آپ نے فرمایا ان احکام کو یاد کر اور جو لوگ تمہارے پیچھے ہیں ان کو ان احکام کی خبر دو۔

بخاری رقم الحدیث 87-53- مسلم 17 مشکوٰۃ 17

حدیث: 629

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم سب نوجوان اور ہم عمر تھے، ہم آپ کے پاس بیس راتیں ٹھہرے، پھر آپ نے یہ گمان فرمایا کہ ہمیں اپنے گھروں کی یاد آ رہی ہے، آپ نے ہم سے سوال کیا کہ ہم اپنے گھروں میں کس کس کو چھوڑ کر آئے ہیں، ہم نے آپ کو بتایا آپ بہت رقیق اور رحیم تھے۔ آپ نے فرمایا: اپنے گھر والوں کے پاس واپس جاؤ اور ان کو تعلیم دو اور ان کو (نیک کاموں کا) حکم دو، اور تم اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

بخاری رقم الحدیث 6008 مشکوٰۃ 682

یہ صحابہ کرام جو نبی کریم ﷺ کے پاس دین سیکھ کر گئے تھے۔ نبی ﷺ نے ان کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے اپنے علاقوں میں جا کر تبلیغ کریں اور اپنی قوم کو دین کی تعلیم دیں اور نیک کاموں کا حکم دیں اور اب ان کے علاقہ کے لوگ ان کے اقوال پر عمل کریں گے اس اعتماد پر کہ یہ لوگ نبی ﷺ کے پاس سے دین سیکھ کر آئے ہیں اور جو کچھ یہ کہہ رہے ہیں وہ کتاب و سنت کے مطابق کہہ رہے ہیں اور کسی شخص کے قول پر اس اعتماد سے عمل کرنا کہ وہ کتاب و سنت کے مطابق کہہ رہا ہے یہی تقلید ہے۔

اہل مدینہ حضرت زید بن ثابت کے فتویٰ کی تقلید کرتے تھے۔

حدیث: 630

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ جس عورت نے طواف (زیارت) کر لیا ہو پھر اس کو حیض آ جائے (تو آیا وہ طواف و دواع کے بغیر واپس جاسکتی ہے) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جاسکتی ہے، اہل مدینہ نے کہا: لا نأخذ بقولك و نندع قول زيد ہم آپ کے قول کی وجہ سے حضرت زید بن ثابت کا قول نہیں چھوڑ سکتے۔ (حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ وہ طواف و دواع کئے بغیر نہیں جاسکتی) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جب تم مدینہ جاؤ تو اس مسئلہ کی تحقیق کر لینا، جب وہ مدینہ گئے تو انہوں نے تحقیق کی اور حضرت ام سلیم سے پوچھا انہوں نے حضرت صفیہ کی یہ حدیث بیان کی (کہ ایسی صورت میں رسول اللہ ﷺ نے

حضرت صفیہ کو طواف و دواع کئے بغیر جانے کی اجازت دی تھی) جب اہل مدینہ کو حضرت صفیہ کی حدیث مل گئی تو انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس جا کر حق کا اعتراف کر لیا۔

بخاری 1751-1759 فتح الباری 3/588

اس حدیث میں تقلید شخصی کا ثبوت ہے کہ اہل مدینہ حضرت زید بن ثابت کے فتویٰ کی تقلید کرتے تھے۔ اور یہ بھی دلیل ہے کہ اگر امام کے قول کی خلاف دلیل مل جائے تو حدیث پر عمل کرنا تقلید شخصی کے خلاف نہیں۔

لوگوں نے صحابہ اور تابعین سے مختلف سوالات کئے اور انہوں نے ان کے جوابات میں قرآن مجید اور احادیث کی تصریحات کی بجائے اپنے اقوال پیش کئے ہر چند کہ ان کے اقوال قرآن و سنت پر مبنی تھے اور سائلین کا بھی یہ عقیدہ تھا کہ یہ لوگ کتاب و سنت کے ماہر ہیں اور ہمیں اس کے خلاف نہیں بتائیں گے اور اسی کا نام تقلید ہے اور مقلدین بھی اپنے ائمہ کی اسی معنی میں تقلید کرتے ہیں۔ یہ سوالات اور جوابات دیکھنا ہو تو تفسیر تبیان القرآن جلد 6 ص 435-444 کا مطالعہ کریں جہاں ایسے سو سو سوالات درج ہیں۔ کہ لوگوں نے صحابہ و تابعین سے سوال کئے اور انہوں نے بغیر دلیل بتائے جوابات دیئے اور یہ نہیں کہا کہ تم خود علم دین حاصل کرو جیسے ہم نے کیا ہے پھر تمہیں مسئلہ کا پتا چلے گا جس سے تقلید ثابت ہوتی ہے۔

تقلید کی ضرورت

یہ صحیح ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اصولی طور پر تمام احکام بیان کر دیئے ہیں لیکن ہر شخص کے لئے عادتاً ممکن نہیں ہے کہ وہ بذات خود تمام احکام شرعیہ قرآن مجید کی آیات سے مستنبط کر سکے، کیونکہ اول تو قرآن مجید کو سمجھنے کے لئے لغت عربی ہر فرد و نحو اور علم بلاغت کو حاصل کرنا ایک طویل اور صبر آزما کام ہے، پھر قرآن مجید میں بعض احکام تو صراحتاً امر اور نہی کے صیغہ سے بیان کئے گئے ہیں، اور بعض جگہ امر اور نہی کا صیغہ استعمال نہیں کیا گیا بلکہ مختلف اسالیب سے کسی چیز کا وجوب یا تحریم سمجھ میں آتی ہے، جس کو جاننے کے لئے بہت باریک بینی اور دقت نظری کی ضرورت ہے مثلاً قرآن مجید میں شراب اور جوئے کو صراحتاً حرام نہیں کیا گیا بلکہ ایک خاص اسلوب سے فرمایا: اے ایمان والو! شراب، جوا، بتوں پر جانوروں کی بھینٹ چڑھانا اور پانے پھینکنا یہ سب محض ناپاک اور شیطانی کام ہیں ان سے بچو تا کہ تم کامیاب ہو، شیطان صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض و عداوت پیدا کرے اور تم کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکے کیا اب تم باز آؤ گے۔ سورۃ المائدہ آیت 91-90

قرآن مجید بعض اوقات کسی مسئلہ کی لم اور علت بیان کر دیتا ہے اور اس کی شرائط اور موانع ذکر نہیں کرتا، نہ اس کی تمام جزئیات بیان کرتا ہے مثلاً خمر (انگور کی شراب) کے بیان میں اس کے نشہ آور ہونے کا ذکر فرمایا ہے لیکن یہ نہیں فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے نہ

یہ بیان فرمایا کہ نشہ آور چیز کو مقدار نشہ تک پینا حرام ہے یا اس کا مطلقاً پینا حرام ہے، نشہ آور چیز پر حد ہے یا نہیں؟ اگر حد ہے تو کتنی ہے؟ ان تمام جزئیات اور تفصیلات کو جاننا ایک عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے۔

قرآن مجید میں کبھی کوئی حکم اجمالاً بیان کیا جاتا ہے جس کی تفصیل متعین کرنے کیلئے دلائل کی چھان بین کرنا عام آدمی کی استطاعت سے باہر ہے مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّهَ**۔ سورۃ مائدہ آیت ۶
اس آیت سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے یا چوتھائی سر کا یا ایک بال پر مسح کرنے سے بھی فرض ادا ہو جاتا ہے۔

قرآن مجید میں کہیں ایک حکم کو مطلقاً بیان کیا جاتا ہے اور کہیں وہی حکم مقیداً ذکر کیا جاتا ہے مثلاً قرآن مجید میں ہے۔ **إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ** تم پر صرف مردار، خون، خنزیر کا گوشت اور جس جانور کو غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا جائے، حرام کیا گیا ہے۔ سورہ بقرہ 173

اس آیت میں مطلق خون کو حرام کیا گیا ہے اور ایک جگہ یوں ہے **إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا** اور لحم خنزیر فإنه رجس مگر یہ کہہ بننے والا خون ہو یا خنزیر کا گوشت کیونکہ یہ ناپاک ہیں۔ سورہ انعام آیت: 145
اس آیت میں مطلقاً خون نہیں بلکہ بننے والا خون حرام فرمایا ہے

اسی طرح کفارہ اظہار میں غلام آزاد کرنے اور دو ماہ کے مسلسل روزوں کے ساتھ قبل از مباشرت کی قید ہے اور کھانے کھلانے کے ساتھ یہ قید نہیں ہے۔ ان صورتوں میں کیا مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا یا نہیں، یہ ایک بہت مشکل اور پیچیدہ مسئلہ ہے۔

قرآن مجید کی بعض آیات کا حکم منسوخ ہو گیا مثلاً بیوہ عورت کی عدت اس آیت میں ایک سال بیان کی گئی (اور لوگ تم میں سے فوت ہو جائیں اور اپنی بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ اپنی بیویوں کیلئے نکالے بغیر ایک سال کی وصیت کر جائیں) سورہ بقرہ: 240

لیکن اسی سورت کی آیت نمبر 234 میں بیوہ عورت کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔ اب یہ فیصلہ کرنا کہ ان میں سے کونسی آیت ناسخ ہے اور کون سی منسوخ ہے یہ عام آدمی کے بس سے باہر ہے

قرآن مجید میں ہے وَالْمَطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ”مطلقات عورتیں تین قروء تک عدت گذاریں،“ سورہ بقرہ اب قروء کے دو معنی ہیں حیض اور طہر اب کونسا معنی مراد لیا جائے الغرض اس قسم کی باریکیاں اور فقہی پیچیدگیاں بہت زیادہ ہیں ان چند مثالوں سے باقی مشکلات کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں ایک اور دشواری ہے کہ احادیث مختلف اسانید سے مروی ہیں جن میں سند متواتر سے لے کر سند غریب تک اور سند صحیح سے لے کر

سند ضعیف تک احادیث ذخیرہ کتب میں موجود ہیں، بلکہ موضوع روایات بھی ہیں، جس طرح ایک جیسی شیشیوں میں ایک جیسا سفید رنگ کا مائع مادہ ہو اور ہر مادہ کی تاثیر لگ لگ ہو، کوئی مادہ کسی مرض میں مفید ہو اور دوسرا مادہ اس میں مضر ہو تو ان مادوں اور دواؤں کو باہم متمیز کرنے کے لئے کیمسٹری کے کسی بہت بڑے ماہر کی ضرورت ہوگی، جو مختلف کیمیائی تجربات کے بعد یہ فیصلہ کرے گا کہ کونسی شیشی میں کونسی دوا ہے، اسی طرح جب کوئی شخص علم حدیث میں مہارت حاصل کئے بغیر احادیث پر عمل کرے گا تو اس بات کا خطرہ ہے کہ وہ صحیح کے مقابلے میں کسی ضعیف یا منسوخ روایت پر عمل کر رہا ہے یا وہ ایسی حدیث پر عمل کر رہا ہے جو قرآن کے خلاف ہے۔

احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں ایک اور ضرورت یہ ہے کہ احادیث سے احکام شرعیہ حاصل کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث پر اس کو عبور ہو کیونکہ جس حدیث پر وہ عمل کر رہا ہے ہو سکتا ہے دوسری جگہ اس کے خلاف حدیث ہو جس سے وہ حکم منسوخ ہو گیا ہو، یا اس حدیث کی تفصیل دوسری حدیث میں موجود ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی مسئلہ میں حدیث نہ ملنے کی بناء پر وہ قیاس کر رہا ہو حالانکہ اس مسئلہ میں حدیث موجود ہو، اس لئے احادیث سے احکام حاصل کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث اس کی نظر میں ہوں، اور یہی حال قرآن مجید سے احکام حاصل کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث سے احکام حاصل کرنے کے لئے جس وسعت علم اور دقت نظر کی ضرورت ہے یہ عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے اور صرف ائمہ مجتہدین ہی اس پر آشوب گھائی کے پار اتر سکتے ہیں اس لئے عام آدمی کے

لئے اس کے سوا چارہ کار نہیں ہے کہ وہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کرے۔

تقلید شخصی پر ابن تیمیہ کی تصریحات

ہم یہ بات واضح کر چکے ہیں کہ جو شخص قرآن مجید میں ناسخ و منسوخ، احادیث متعارضہ میں وجہ ترجیح اور قرآن وحدیث میں ایک لفظ کے متعدد معانی میں سے کسی ایک معنی کی دلیل شرعی سے تعین نہ کر سکتا ہو، اس کے لئے مجتہدین میں سے کسی ایک مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے اور کسی ایک امام کی تقلید کے بعد بغیر کسی عذر شرعی کے کسی اور امام کی کسی مسئلہ میں تقلید کرنا جائز نہیں ہے اور اسی کو تقلید شخصی کہتے ہیں۔ ابن تیمیہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جس شخص نے کسی مذہب معین کا التزام کر لیا اور پھر بغیر کسی شرعی عذر یا بغیر کسی دلیل مرجح کے کسی اور مذہب کے عالم کے فتویٰ پر عمل کیا تو وہ شخص اپنی خواہش نفس کا پیروکار ہے۔ وہ مجتہد ہے نہ مقلد اور وہ بغیر عذر شرعی کے ایک حرام کام کا ارتکاب کر رہا ہے، اور یہ چیز لائق مذمت ہے۔ شیخ نجم الدین کے کلام کا یہی خلاصہ ہے۔

نیز لکھتے ہیں: امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ پہلے کوئی شخص کسی چیز کو حرام یا واجب اعتقاد کرے اور پھر اس کو غیر حرام یا غیر واجب اعتقاد کرے تو یہ اصلاً جائز نہیں ہے مثلاً پہلے کوئی شخص پڑوس کی بناء پر شفعہ کا مطالبہ کرے (جیسا کہ حنفی مذہب میں ہے) اور جب اس پر پڑوس کی وجہ سے شفعہ ہو تو کہے یہ ثابت نہیں ہے (جیسا کہ شافعی مذہب میں ہے) اسی طرح نبیذ پینے، شطرنج کھیلنے، یا بھائی کے ساتھ دادا کی میراث کے تقسیم کرنے کے اختلافی مسائل میں کبھی ایک پہلو اختیار کرے اور کبھی محض اپنی خواہش سے دوسرا پہلو اختیار

کرے، یہ شخص محض اپنی خواہش کا پیروکار ہے امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اور یہی تقلید شخصی ہے)

مجموع الفتاویٰ 220-221/20

اور جو لوگ قرآن وحدیث سے (براہ راست) احکام حاصل نہیں کر سکتے اور وہ ان مسائل میں ائمہ مجتہدین کی اتباع کرتے ہیں جن سے زیادہ کسی اور کے اقوال ان کے نزدیک راجح نہیں ہیں تو ان کا یہ فعل لائق ستائش اور موجب ثواب ہے (اور یہی تقلید شخصی ہے) اور جو لوگ قرآن وحدیث سے احکام حاصل کرنے پر قادر ہیں ان کے بارے میں اختلاف ہے امام احمد اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور امام محمد بن حسن نے لکھا ہے کہ اس کیلئے مطلقاً تقلید جائز ہے۔

مجموع الفتاویٰ مطبوعہ بامرفند بن عبدالعزیز: 225/20

فقہ حنفی کی دس خصوصیات

فقہ حنفی کی ایک خصوصیت

یہ بھی ہے کہ اس فقہ میں احتیاط سب سے زیادہ ہے اور یہ خدا خونی کے سب سے زیادہ قریب ہے مثلاً امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک قطرہ بھی کسی عورت کا دودھ پی لے تو رضاعت ثابت ہو جائیگی جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ پانچ قطرے پینے کے بعد رضاعت

ثابت کرتے ہیں۔

اسی طرح امام شافعی نے چار دونوں تک قربانی کی اجازت دی ہے جبکہ امام ابوحنیفہ تین دن کے بعد قربانی کی اجازت نہیں دیتے اور اسی میں احتیاط ہے۔

دوسری خصوصیت

یہ ہے کہ جب کسی مسئلہ میں متعدد اور مختلف احادیث وارد ہوں تو باقی ائمہ کسی ایک حدیث پر عمل کرتے ہیں باقی احادیث کو چھوڑ دیتے ہیں اور امام ابوحنیفہ ان مختلف احادیث میں تطبیق دیکر سب حدیثوں پر عمل کرتے ہیں، مثلاً بعض احادیث میں آیا ہے کہ جس کو نماز کی رکعات میں تردّد اور شک ہو وہ نماز دوبارہ پڑھے۔ بعض میں ہے کہ غور کرے اور جس طرف ظن غالب ہو اس پر عمل کرے اور بعض میں ہے کہ جب مثلاً دو اور تین میں شک ہو تو ان کو دو رکعت (یعنی کم از کم رکعات جو یقینی ہیں) قرار دے۔ امام اوزاعی کہتے ہیں ایسا شخص ہمیشہ نماز دوبارہ پڑھے، ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ ہمیشہ کم والی جانب کو اختیار کرے۔ کسی امام نے ایک حدیث پر عمل کیا کسی نے دوسری پر کسی نے تیسری پر۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: اگر پہلی بار شک واقع ہو تو دوبارہ نماز پڑھے اور اگر بار بار شک واقع ہوتا ہو تو غور کرے اگر غور کرنے سے کوئی جانب ترجیح پا جائے تو اس پر عمل کرے ورنہ جتنی رکعات کم از کم ہیں اتنی رکعات قرار دے۔

تیسری خصوصیت

یہ ہے کہ باقی ائمہ اقوال صحابہ کو اہمیت نہیں دیتے اور امام ابوحنیفہ مختلف احادیث میں اقوال صحابہ کو فیصل مان کر ان کو ترجیح دیتے ہیں۔

چوتھی خصوصیت

یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ درجات اور مراتب کا اعتبار کرتے ہیں وہ قرآن کریم کے مقابلہ میں احادیث کو مؤخر کر دیتے ہیں اور اگر تطبیق دیں تو قرآن مجید پر عمل کو فرض اور حدیث پر عمل کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح قرآن مجید کی نبی کو حرام اور حدیث کی نبی کو مکروہ تحریمی قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح احادیث کے مقابلہ میں اقوال صحابہ کو مؤخّر کر دیتے ہیں

پانچویں خصوصیت

یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے احکام میں بہت زیادہ باریک بینی، دقت نظری، درجہ بندی اور وسعت سے کام لیا ہے جو باقی ائمہ میں نہیں ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک فرض اور واجب اور اسی طرح حرام اور مکروہ تحریمی الگ الگ حکم ہیں جبکہ دوسرے ائمہ کے نزدیک ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔

چھٹی خصوصیت

یہ ہے کہ فقہ حنفی میں دستوری اساس بننے کی صلاحیت باقی ائمہ کی فقہ سے زیادہ ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہ حنفی صدیوں تک اسلامی مملکتوں کا قانون اور دستور بنی رہی مثلاً سلطنت بنو عباس جو دنیا کے تین براعظموں افریقہ، یورپ اور ایشیا تک پھیلی ہوئی تھی اس کا دستور اور قانون یہی فقہ تھی، اس کے بعد صدیوں تک سلطنت عثمانیہ کا دستور یہی فقہ رہی برصغیر میں افغانستان، ماوراءالنہر اور ہندستان میں مسلمانوں کی ریاستوں میں اسی فقہ کا قانون چلتا تھا۔

ساتویں خصوصیت

یہ کہ فقہ حنفی کے پیروکار ہر عہد میں مسلمانوں کی دو تہائی سے زیادہ اور غالب اکثریت میں رہے ہیں جس طرح رسول اللہ ﷺ کے امتی باقی امتوں سے زیادہ ہیں اسی طرح امام ابوحنیفہ کے مقلدین باقی ائمہ کے مقلدین سے زیادہ ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنت کی ایک سو بیس صفوں میں سے اسی صفیں میری امت کی ہوں گی۔ ترمذی 12546 ابن ماجہ 4289 مشکوٰۃ 5644 ان اسی صفوں میں دو تہائی اکثریت انشاء اللہ احناف کی ہوگی۔

آٹھویں خصوصیت

یہ ہے کہ احناف میں جس قدر اولیاء اللہ کا ظہور ہوا کسی اور امام کے مقلدین میں اتنے اولیاء اللہ نہیں ہوئے حضرت ابراہیم بن ادہم، حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت علی ہجویری

حضرت بایزید بسطامی حضرت مجدد الف ثانی حضرت معین الدین اجمیری حضرت بختیار کاکی وغیرہ رحمہم اللہ یہ سب حنفی تھے ان کے علاوہ بہت اولیاء اللہ ہیں جو حد و دوشمار سے باہر ہیں۔

نویں خصوصیت

یہ ہے کہ تمام ائمہ مجتہدین امام ابوحنیفہ کے فیض یافتہ ہیں امام مالک نے فقہ کی تدوین میں امام ابوحنیفہ سے فیض حاصل کیا۔ امام شافعی امام ابوحنیفہ کے شاگرد امام محمد کے شاگرد تھے۔ امام احمد بن حنبل نے بھی امام اعظم کے علوم سے فائدہ اٹھایا۔ اسی لئے امام شافعی نے فرمایا: الفقہاء کلہم عیال ابی حنیفۃ تمام فقہاء ابوحنیفہ کے پروردہ ہیں۔

دسویں خصوصیت

یہ ہے کہ باقی ائمہ امام اعظم کے سامنے اپنے موقف کو ترک کر دیتے تھے چنانچہ امام شافعی، امام اعظم کے مزار پر جاتے تو قنوت نازلہ پڑھتے نہ رفع یدین کرتے۔

مذہب احناف کی ترجیح مخالفین کو بھی مسلم ہے۔ نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں وہ مذاہب مشہورہ جن کو تمام امت نے قبول کر لیا ہے اور اہل اسلام کا ان کی صحت پر اتفاق ہے چار مذاہب ہیں جو چاروں اماموں کی طرف منسوب ہیں۔ امام ابوحنیفہ امام شافعی امام

احمد بن حنبل اور امام مالک اور ان مذاہب میں سب سے زیادہ حق اور صحیح امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ کا مذہب باقی مذاہب میں کتاب و سنت کی کثرتِ معرفتِ علم الاحکام میں رائے کی صحت، استنباطِ مسائل میں رائے کی قوت اور پختگی کے لحاظ سے سب میں قوی ہے۔

ابجد العلوم 402/2 مکتبہ قدوسیہ لاہور

احناف کا عمل بالحدیث

احناف عمل بالحدیث میں اتنے آگے ہیں کہ دنیا کا کوئی طبقہ اس میں ان کی ہمسری نہیں کر سکتا۔ علامہ خوارزمی نے معاندین کا جواب دیتے ہوئے جامع المسانید کے مقدمہ میں لکھا ہے: - امام اعظم کو حدیث کے مقابلے میں قیاس پر عمل کرنے کا طعنہ وہی دے گا جو فقہ حنفی سے جاہل ہوگا جسے فقہ حنفی سے کچھ بھی واقفیت ہوگی اور وہ منصف ہوگا تو اس کو یہ اعتراف کرنا پڑے گا کہ امام اعظم سب سے زیادہ حدیث کے عالم اور حدیث کی اتباع کرنے والے تھے۔

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

۱- امام اعظم حدیث مرسل کو حجت مانتے ہیں اور اسے قیاس پر مقدم جانتے ہیں جب کہ امام شافعی کا عمل اس کے برعکس ہے کہ وہ حدیث مرسل کے بالمقابل قیاس کو ترجیح دیتے

ہیں۔

۲- امام اعظم کے احادیث پر عمل کا یہ حال ہے کہ ضعیف حدیث پر بھی قیاس کے مقابلے میں عمل فرماتے ہیں جیسے نماز میں قہقہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ بالکل خلاف قیاس بات ہے۔ مگر ایک ضعیف حدیث میں آیا ہے۔ لہذا امام اعظم نماز میں قہقہ کو ناقص وضو مانتے ہیں۔ یہ وہ نظائر ہیں جو امام خوارزمی نے پیش کئے ہیں اس قسم کے نظائر اتنے زیادہ ہیں کہ اگر ان کا استقصاء کیا جائے تو دفتر تیار ہو جائے اس کی دوسری نظیر یہ ہے

۳- غیر مقلدین منی کو پاک کہتے ہیں

احناف کے نزدیک یہ ناپاک ہے غیر مقلدین کا استدلال قیاس ہے کہ اصل اشیاء میں طہارت ہے۔ منی کے ناپاک ہونے کی کوئی دلیل نہیں اس لئے وہ پاک ہے۔ رہ گئی وہ حدیث جو بخاری و مسلم میں ہے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی دھوتی تھی دھونے کا نشان ہوتا تھا اور حضور ﷺ اسی کپڑے کو پہنے نماز کو جاتے تھے۔ بخاری: 230 اس کے بالمعارض مسلم کی دوسری حدیث ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی مل دیتی اور حضور اسی کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔ مسلم 288

غیر مقلدین کہتے ہیں کہ اولاً یہ ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے انہیں دھونے کا حکم دیا ہو یہ ام المؤمنین کا اپنا فعل ہے۔ ثانیاً دیا بھی ہو تو یہ تھوک اور کھنکھار کی طرح گھناؤنی چیز ہے۔ اس لئے دھونے کا حکم دیا۔ ثالثاً اگر ناپاک ہوتی تو مل دینے سے کیسے پاک ہوتی۔ کپڑے

پر لگنے والی کوئی نجاست محض مل دینے سے پاک نہیں ہوتی۔

ہر منصف دیکھے کہ حدیث صحیح کو غیر مقلدین قیاس سے رد کر رہے ہیں۔ اور احناف حدیث پر عمل کرتے ہیں جیسا کہ وارد ہے اسی کے مطابق عمل کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ دوسری نجاستوں کے مقابلہ میں منی کی خصوصیت یہ ہے کہ جب سوکھ جائے تو ملنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ نجاست سے پاکی کیسے ہوگی یہ قیاس نہیں بالکافیہ سماعی ہے۔ علاوہ ازیں منی کے نجس ہونے کے بارے میں حدیث میں صراحت ہے۔ امام ابن ہمام نے دارقطنی کے حوالے سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ

حدیث: 631

رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمار سے فرمایا۔ کپڑا پانچ چیزوں سے دھویا جاتا ہے۔ پاخانہ، پیشاب، قے، خون اور منی سے۔

اس حدیث کی سند پر کلام کیا گیا ہے کہ اس میں ایک راوی ثابت بن حماد ضعیف ہے حالانکہ یہی حدیث ثابت بن حماد کے واسطے کے بغیر طبرانی میں مذکور ہے جو ضعیف ثابت کی وجہ سے تھا وہ دور ہو گیا چلو ہم مان لیتے ہیں کہ یہ اب بھی ضعیف رہی مگر احناف کا اس پر عمل ہے۔ اور یہی ہمارا مقصد ہے کہ احناف ضعیف حدیث کے ہوتے ہوئے بھی قیاس کے قریب نہیں جاتے اور اہل حدیث بننے کے مدعی صحیح حدیث کے مقابلے میں قیاس پر عمل کرتے ہیں۔

اعلام الموقعین میں ابن قیم حنبلی لکھتے ہیں: اصحاب ابو حنیفہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ

مذہب ابو حنیفہ یہ ہے کہ أن ضعیف الحدیث عندہ أولى من القیاس والرأی وعلی ذلك بنی مذہبہ ضعیف حدیث بھی امام صاحب کے نزدیک قیاس اور رائے سے بہتر ہے اور اسی پر انہوں نے اپنے مذہب کی بنیاد رکھی۔ اعلام الموقعین 77/1

۴۔ جب صحیح اور ضعیف حدیث متعارض ہوں

تو احناف حدیث صحیح پر عمل کرتے ہیں۔ بخلاف غیر مقلدین کے کہ وہ ضعیف پر عمل کرتے ہیں۔ اس کی مثال یہ مسئلہ ہے کہ ماء قلیل غیر جاری میں نجاست پڑ جائے تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟

احناف کہتے ہیں کہ وہ مطلقاً ناپاک ہے خواہ نجاست کا کوئی اثر رنگ، بو، مزہ پانی میں آئے یا نہ آئے۔

امام زہری کہتے ہیں کہ جب تک پانی میں نجاست کا اثر رنگ یا بو یا مزہ ظاہر نہ ہو پانی پاک ہے بخاری کتاب الوضو حدیث نمبر 235 کا عنوان امام بخاری کا یہی مذہب معلوم ہوتا ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال ہوا کہ اگر چوہا گھی میں مر جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمایا چوہے اور چوہے کے ارد گرد کو پھینک دو اور بقیہ گھی کھاؤ۔

اس حدیث سے ان کا مدعا کیسے ثابت ہوتا ہے۔ یہ خود محل نظر ہے۔ کہ حدیث کے ظاہر ہے کہ یہ جھے ہوئے گھی کے بارے میں ہے۔ نیز چوہے کے ارد گرد کے پھینکنے کا حکم صاف بتا رہا ہے کہ چوہے کے گرنے سے گھی کا کچھ حصہ ناپاک ہوا۔ یہ لوگ کہیں گے کہ یہی

ہمارا متدل ہے۔ چونکہ چوہے کا ارد گرد چوہے سے متاثر ہوگا اس لئے ارد گرد ناپاک ہو گیا۔ لیکن اثر کا مطلب اگر رنگ، بو یا مزہ کا گھی میں آجانا مراد ہے تو یہ مسلم نہیں یہ ضروری نہیں کہ چوہے کے مرتے ہی اس کا رنگ یا مزہ یا بو گھی میں آجائے ہاں اگر دیر تک رہے گا تو آسکتا ہے مگر پھر ارد گرد کی تخصیص نہ ہوگی۔ جہاں تک اثر پہنچے سب کو ناپاک ہونا چاہئے۔ اور اگر اثر سے نجس ہونا مراد ہے تو ہمارا مدعا ثابت کہ نجاست کے گرتے ہی کسی چیز کے ناپاک ہونے رنگ یا مزہ یا بو کا سرایت کرنا ضروری نہیں۔ محض نجاست کے گرنے ہی سے وہ چیز ناپاک ہو جائے گی۔ پھر یہ حکم منجمد کا ہے۔ اور پانی رقیق ہے تو منجمد کو رقیق پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ پھر آخر یہ قیاس ہی تو ہے۔ لہذا آپ نے قیاس پر عمل کیا۔

امام شافعی وغیرہ یہ تفریق کرتے ہیں کہ اگر وہ پانی دو قلعے ہے یعنی دو منگے ہے تو پاک ہے۔ اس سے کم ہے تو ناپاک ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے إذا كان الماء قلتين لا يحمل الخبث جب پانی دو منگے ہو تو وہ نجاست سے متاثر نہیں ہوتا یعنی ناپاک نہیں ہوتا۔ ابوداؤد 63 مشکوٰۃ 477

حالانکہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ پھر منگے کی تعیین بہت مشکل ہے منگے کا چھوٹا بھی ہوتا ہے اور بڑا بھی کس مقدار کا منگے ہوگا؟ دونوں فریق کے بالمقابل احناف کی دلیل یہ حدیث ہے جسے امام بخاری و مسلم ابوداؤد و ترمذی ابن ماجہ وغیرہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ

حدیث: 632

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لا يَسْوَلَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يُجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ - اس پانی میں جو ٹھہرا ہوا ہو بہتانا ہو پیشاب مت کرو کہ پھر اسی سے غسل کرو۔ بخاری 239 مسلم 282 مشکوٰۃ 474

اب انصاف کرنے والے انصاف کریں کہ صحیح حدیث پر احناف عمل کر رہے ہیں امام شافعی اس کے بالمقابل حدیث ضعیف پر اور امام بخاری قیاس پر پھر بھی احناف تارک حدیث اور عامل بالقیاس ہیں؟

امام بخاری نے بخاری میں عجیب مسائل درج کئے ہیں ایک طرف تو کہتے ہیں ”جب تک پانی میں نجاست کا اثر رنگ یا بو یا مزہ ظاہر نہ ہو پانی پاک ہے، کتاب الوضو حدیث 235 کی ابتداء دیکھو اور دوسری طرف یہ حدیث درج کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر کتا کسی برتن میں منہ ڈالے تو اس برتن کو سات مرتبہ دھوؤ۔ بخاری حدیث 172 اب اس اشکال کا حل کون کرے گا کہ کتا نے برتن میں منہ ڈالا ہے اب برتن ناپاک ہے لیکن پانی پاک ہے یا تو دونوں ناپاک مانو یا دونوں پاک یہ کونسی منطق ہے کہ باہر والا برتن ناپاک ہے لیکن پانی پاک۔

۵- دو متعارض حدیثیں

جب دو مضمون کی احادیث متعارض ہوں اور دونوں صحیح ہوں تو احناف ترجیح اس روایت کو

دیتے ہیں جس کے راوی زیادہ فقیہ ہوں۔

نزہۃ القاری شرح بخاری 197/1

غیر مقلدین کے نزدیک حلال جانوروں کا پیشاب پاک ہے

ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ براء بن عازب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ دارقطنی 128/1

مشکوٰۃ 515

اس حدیث کا جواب دینے کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ روایت قابل استدلال نہیں کیونکہ اس کی سند میں کلام کیا گیا ہے۔ ابن حزم کہتے ہیں یہ حدیث باطل موضوع ہے۔ کیونکہ اس کی سند میں سوار بن مصعب ہے اور وہ جمع اہل نقل کے نزدیک متروک ہے۔ حاشیہ آثار السنن

اگر اس کو صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حرج سے مراد سخت حرج ہے یعنی جیسے حرام جانوروں کا پیشاب کہ نجاست غلیظہ ہوتا ہے کہ ایک درہم کی بقدر لگنے سے کپڑا نجس ہو جاتا ہے ایسا حلال جانوروں کا پیشاب نہیں بلکہ وہ نجاست خفیفہ ہے کہ چہارم کپڑا آلودہ ہو تو ناپاک ہوگا لہذا یہ حدیث امام صاحب کے خلاف نہیں۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال جانوروں کا پیشاب بھی ناپاک ہے۔

ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ

حدیث: 633

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: استنزهوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه بول سے بچو کہ عام عذاب قبر اسی سے ہے۔ اور طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ بول سے بچو اس لئے کہ قبر میں پہلے اسی کا حساب ہوگا۔ ماخوذ از اللوکیب الدرر مع حاشیہ 47/1 اس میں بول مطلق ہے خواہ ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم۔

حدیث: 634

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: مرّ النبی ﷺ بقبرین، فقال: ((إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ، وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ، أَمَا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ)). ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: ((لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسَبَا)).

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ یہ دونوں عذاب دیئے جا رہے ہیں اور کسی بڑی چیز میں عذاب نہیں دیئے جا رہے ان دونوں میں سے ایک تو پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا اور دوسرا شخص چغلی کھایا کرتا تھا پھر آپ نے ایک سبز تر شاخ لی اور اُس کے دو ٹکڑے کئے پھر ہر قبر پر ایک ایک شاخ گاڑ دی لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ تو فرمایا جب تک یہ ٹہنیاں خشک نہیں ہوں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی۔

(بخاری: ۲۱۸ کتاب الوضوء، مسلم: ۲۹۲ کتاب الطہارہ

مشکوٰۃ: ۳۳۸ کتاب الطہارہ باب آداب الخلاء)

معلوم ہوا کہ حلال جانوروں کا پیشاب نجس ہے جس سے بچنا واجب دیکھو اونٹوں کا چرواہا اونٹ کے پیشاب کی چھینٹوں پر ہیز نہ کرنے کی وجہ سے عذاب میں گرفتار ہوا۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں

بعض حضرات کے نزدیک جن جانوروں کا گوشت کھلایا جاتا ہے ان کا پیشاب پاک ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ قبیلہ عربینہ کے کچھ لوگ مدینہ آ کر بیمار ہو گئے ان کو رسول اللہ ﷺ نے اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پینے کا حکم دیا بخاری کتاب الوضوء باب ابوال اہل حدیث 233 ان حضرات کا کہنا ہے متعدد روایات کے مطابق حرام چیز میں شفا نہیں اگر یہ پیشاب ناپاک ہوتا تو اس میں شفا بھی نہ ہوتی۔

لیکن دوسرے حضرات کہتے ہیں یہ پیشاب ناپاک اور حرام ہے اور ان کا وہی حکم ہے جو ان کے خون کا ہے جہاں تک قبیلہ عربینہ کے لوگوں سے متعلق واقعہ کا تعلق ہے تو وہ ضرورت کے تحت تھا اس سے اباحت ثابت نہیں ہوتی بعض اوقات ضرورت کے تحت کچھ حرام اشیاء کو مباح کیا گیا جیسے حضرت ابن زبیر اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کیلئے رسول اللہ ﷺ نے ریشمی لباس پہننے کی اجازت دی اس کا یہ مطلب نہیں کہ ریشم حلال ہو گیا۔

حدیث: 635

عن انس رضی اللہ عنہ قال: رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ لِلزَّبِيرِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي لَبْسِ الْحَرِيرِ لِجَنَّةٍ بِهِمَا.

وفی رویہ لسم: إِنَّهُمَا شَكَّرُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ الْقَمَلَ فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي قَمُصِ الْحَرِيرِ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ حضرت زبیر اور حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما کو ریشم پہننے کی اجازت دی ان کی خارش کی وجہ سے۔ اور مسلم کی روایت میں ہے کہ ان دونوں نے جوں کی شکایت کی تو ان کو ریشمی قمیص کی اجازت دی۔

بخاری حدیث: ۵۸۳۹ کتاب اللباس مسلم حدیث: ۲۰۷۶ کتاب اللباس

مشکوٰۃ حدیث: ۳۳۲۶ کتاب اللباس

اور جہاں تک شراب وغیرہ میں شفاء نہ ہونے کا تعلق ہے تو چونکہ وہ لوگ اسے عظیم سمجھتے تھے اور باعث شفاء خیال کرتے تھے تو ان کے غلط عقیدے کا ازالہ کرنے کیلئے فرمایا گیا کہ حرام میں شفاء نہیں۔

قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ پیشاب ناپاک ہو کیونکہ انسان کے گوشت کے پاک ہونے پر سب کا اتفاق ہے لیکن اس کا پیشاب ناپاک ہے کیونکہ اس کا وہی حکم ہے جو اس کے خون کا ہے لہذا جس طرح اونٹوں وغیرہ کا خون ناپاک ہے پیشاب بھی ناپاک ہوگا

امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے۔

معلوم ہوا کہ غیر مقلدین ضعیف حدیث کے مطابق پیشاب کو پاک کہتے ہیں جبکہ ان کے مقابلہ میں احناف صحیح احادیث کے مطابق پیشاب کو ناپاک سمجھتے ہیں۔

اگر غیر مقلدین پھر بھی ضد پر اڑے رہیں کہ پیشاب پاک ہے تو ان سے بحث کرنے کی ضرورت نہیں بس اتنا کہہ دو واقعی تمہیں تمہارا عقیدہ ہے کہ حلال جانوروں کا پیشاب پاک ہے تو ذرا ایک کپ پیشاب نوش فرماؤ تا کہ پتہ چلے کہ تم صرف نام کے اہلحدیث نہیں ہو عملی اہل حدیث ہو۔ اسی طرح منیٰ کو بھی وہ پاک کہتے ہیں اس کے متعلق بھی پوچھ لینا ایک کپ اس کا بھی ہو جائے؟ انشاء اللہ کانوں کو ہاتھ لگائیں گے اور دوبارہ کبھی یہ ایسی بات منہ سے نہ نکالیں گے۔

تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ ائمہ اربعہ سے علم و فضل میں صحابہ کرام بدرجہ با افضل تھے تو پھر صحابہ کرام میں سے کسی کی تقلید کیوں نہیں کی جاتی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام نے ایسے اصول وضع نہیں کئے جو تمام جزئیات اور حوادث کے لئے کافی ہوتے اور تمام مسائل فرعیہ کو محیط ہوتے اور تمام تفصیل کو شامل ہوتے، کیونکہ انہوں نے قواعد کی اساس اور ان کے لئے اصول مہیا کئے اور تفریعات اور تفصیلات کے لئے انہیں موقع نہ مل سکا، یہی وجہ ہے کہ مسلمان میں حضرت ابو بکر رضی اللہ

عنه کی تقلید کرتے تھے اور بعض مسائل میں حضرت عمر رضی اللہ عنه کی کیونکہ حضرت ابو بکر کے اصول تمام جزئیات کے لئے کافی تھے نہ حضرت عمر کے۔ اور اس زمانہ میں ائمہ اربعہ کے مذاہب تمام جزئیات اور حوادث اور تمام تفریعات اور تفصیلات کے لئے کافی وافی ہیں، اور جب بھی کوئی حادثہ یا واقعہ ہوگا ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کے مذہب میں اس کے لئے رہنما اصول موجود ہوں گے۔

دوسرا سوال

یہ کیا جاتا ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی نے ایسے جامع اصول اور قواعد کیوں نہیں وضع کئے اور تمام جزئیات اور تفریعات کے لئے احکام کیوں نہیں مدون کئے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو صحابہ کرام زیادہ اہم کاموں میں مشغول تھے مثلاً حضرت ابو بکر رضی اللہ عنه نے جب خلافت کی باگ ڈور سنبھالی تو انہیں ملک کے اندر اور باہر فتنوں کا سامنا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسلامی فتوحات کو وسیع کرنے میں مصروف تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فتوحات کا سلسلہ آگے بڑھایا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ داخلی جنگوں میں مصروف رہے۔

ثانیاً صحابہ کرام کے زمانہ میں اس قدر کثرت سے مسائل پیدا نہیں ہوئے تھے نہ نئی نئی جزئیات اور تفصیلات سامنے آئیں تھیں۔ اس وجہ سے ان کے دور میں شریعت کو مدون کرنے کا مسئلہ پیدا نہیں ہوا۔

جیسے صحابہ کرام کے دور میں اسماء الرجال کا علم لکھنے کی ضرورت پیش نہ آئی کوئی حدیث صحیح ہے اور کوئی ضعیف یہ ہماری ضرورت ہے صحابہ کو اس کی کوئی ضرورت نہ تھی۔

تیسرا سوال

یہ اٹھایا جاتا ہے کہ ائمہ اربعہ سے منقول ہے کہ انہوں نے تقلید سے منع کیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ائمہ اربعہ نے مطلقاً تقلید سے منع نہیں کیا ان کا تقلید سے منع کرنا حسب ذیل امور میں ہے۔

۱- ضروریات دینیہ یعنی دین کے بنیادی عقائد میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔

۲- جو احکام شرعیہ تو اتر اور بداہت سے ثابت ہوں ان میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔

۳- قرآن مجید اور احادیث صریحہ کے وہ صریح احکام جو قطعی الدلالہ ہیں (مثلاً صوم و صلاۃ کی فرضیت، پانچ نمازیں، ایک ماہ کے روزے، مقدار نصاب زکوٰۃ، عدد رکعات وغیرہ) جن کا کوئی معارض بھی نہیں ہے ان احکام میں کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں ہے۔

یہ حقیقت پیش نظر رہنی چاہئے کہ تقلید صرف اس غرض سے کی جاتی ہے۔

۱- کہ قرآن و حدیث میں اگر ایک لفظ کے متعدد معانی ہوں تو کسی ایک معنی کی تعیین کیلئے اپنے ذہن کی بجائے کسی مجتہد کے فہم پر اعتماد کیا جائے۔

۲- یا اگر قرآن مجید کی آیات میں یا احادیث میں تعارض ہو تو کسی ایک آیت یا حدیث کو عمل کے لئے متعین کرنے میں اپنی عقل کی بجائے مجتہد پر اعتماد کیا جائے

۳- یا جب کسی پیش آمدہ مسئلہ کا قرآن و حدیث میں واضح حل نہ ہو تو قرآن و حدیث سے

خود اس کا حل تلاش کرنے کی بجائے مجتہد کا استنباط کردہ حل کو قبول کر لیا جائے۔ نیز یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ کسی کے نزدیک بھی مجتہد معصوم اور خطاؤں سے پاک نہیں ہیں بلکہ اس کے ہر اجتہاد میں غلطی کا امکان موجود ہے، اور اگر ایک تبصر عالم کو اپنے امام کے کسی قول کے خلاف کوئی صحیح، صریح اور غیر معارض حدیث علم یقینی کے ساتھ مل جائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کرے۔

عام مسلمانوں کا تقلید کے بغیر گزارہ نہیں ہے

جو حضرات تقلید کے مخالف ہیں عملاً وہ خود بھی تقلید کرتے ہیں کیونکہ غیر مقلد حضرات کا ہر فرد عالم اور مجتہد نہیں ہوتا اور جو عالم ہیں وہ بھی ہر مسئلہ قرآن و حدیث کے پورے ذخیرے کی طرف رجوع نہیں کرتے، ان میں سے جو عالم نہیں وہ غیر مقلد علماء سے پوچھ کر ان کی تقلید کرتے ہیں، اسی سبب سے غیر مقلد علماء کے فتاویٰ چھپے ہوئے ہیں جن میں ہر مسئلہ کی دلیل نہیں بیان کی گئی، اور اگر ہو بھی تو عام آدمی اس کا کیسے فیصلہ کر سکتا ہے کہ ان کی بیان کردہ دلیل صحیح ہے یا غلط، وہ تو صرف اپنے علماء کے علم و فہم پر اعتماد کر کے ان کے قول پر عمل کرتا ہے اور اسی کا نام تقلید ہے۔!

رہے غیر مقلد علماء تو وہ انصاف سے بتائیں کہ کیا وہ ہر پیش آمدہ مسئلہ میں قرآن و حدیث کے تمام ذخائر کو کھنگالتے ہیں یا اس کے بجائے وہ اپنے متقدمین علماء کی کتابوں کو دیکھتے ہیں، فرق صرف یہ ہے کہ یہ لوگ حنفی شافعی مسلک کی کتابوں کی بجائے ابن تیمیہ،

ابن حزم، ابن قیم اور قاضی شوکانی کی کتابوں کو دیکھتے ہیں اور یہ بھی گئے چُنے علماء غیر مقلدین کا کام ہے ورنہ عام غیر مقلد علماء تو فتاویٰ نذیریہ اور فتاویٰ ثنائیہ سے ہی کام چلا لیتے ہیں۔ جو حضرات براہ راست قرآن و حدیث سے مسائل نکالنے پر زور دیتے ہیں اور ائمہ مجتہدین کی اہمیت اور خصوصیت کا انکار کرتے ہیں بلکہ تقلید کو شرک کہتے ہیں انہیں ابن تیمیہ کی یہ عبارت بغور پڑھنی چاہئے: انسانوں اور جنوں میں سے ہر ایک پر ہر حال میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت واجب ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے حلال کردہ کو حلال جانے اور حرام کردہ کو حرام جانے اور ان کے واجب کردہ کو واجب مانے لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے بہت سے احکام ایسے ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے اسلئے لوگ اس معاملے میں ایسے عالم کی طرف رجوع کرتے ہیں جو انہیں اللہ اور رسول کے احکام بتا سکے اس لئے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث اور آپ کی منشاء اور مراد کو زیادہ بہتر جانتا ہے لہذا مسلمان جن ائمہ کی اتباع کرتے ہیں وہ عام لوگوں اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان وسیلہ، راستہ اور راہنما ہیں۔ وہ عام لوگوں تک رسول اللہ ﷺ کی احادیث پہنچاتے ہیں اور اپنے اجتہاد سے بقدر استطاعت احادیث کا مفہوم اور مراد بیان کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا علم اور فہم عطا فرمایا ہے جو دوسروں کو نہیں دیا اور بسا اوقات یہ علماء کسی مسئلہ کو اس طرح جانتے ہیں جس طرح دوسرے اس مسئلہ کو نہیں جانتے۔ اور اس کے بعد ابن تیمیہ نے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی مثال بیان کی ہے

مجموع الفتاویٰ مطبوعہ بامرفہد بن عبدالعزیز: 223-224/20

شرح مسلم سعیدی 3/345-334

ہر چند کہ ظاہر یہ (غیر مقلدین یا اہل حدیث) اپنے آپ کو تقلید سے آزاد اور اصحاب حجت کہتے ہیں لیکن نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے۔ داؤد بن علی ظاہری فرقہ ظاہریہ کا امام ہے۔ ابجد العلوم 3/144
لہذا وہ بھی ان کی آراء کے مقلد ہیں۔

تقلید واجب اور تقلید حرام

کسی بھی امام کی تقلید کرنے والے شخص کے پیش نظر یہ نکتہ رہنا ضروری ہے کہ ہم درحقیقت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام پر عمل کر رہے ہیں اور امام کی تقلید صرف اس لئے کر رہے ہیں کہ اس نے احکام منظم اور منضبط طور پر مدون کر کے ہم کو دے دیئے ہیں۔ اور امام دراصل صرف مبلغ کی حیثیت رکھتا ہے، حاکم اور شارع صرف اللہ اور اس کا رسول ہے اگر بالفرض تقاضائے بشریت سے امام کا کوئی ایسا قول ہو جو قرآن و حدیث کے خلاف ہو تو ہم امام کے قول کو چھوڑ کر قرآن اور حدیث پر عمل کریں گے۔ عام آدمی کے لئے اس مفہوم میں تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ وہ احکام شرعیہ کو براہ راست اصل ماخذ سے حاصل نہیں کر سکتا، اور اگر کوئی شخص اس نظریہ سے تقلید کرے کہ خواہ امام کا قول قرآن و حدیث کے خلاف ہو وہ امام کے قول پر ہی عمل کرے گا تو یہ تقلید حرام ہے۔

کن مسائل میں تقلید کی جاتی ہے

شرعی مسائل تین طرح کے ہیں: ۱- عقائد، ۲- وہ احکام جو صراحت قرآن و سنت سے ثابت ہوں اجتہاد کو ان میں دخل نہ ہو۔ ۳- وہ احکام جو قرآن و حدیث سے استنباط اور اجتہاد کر کے نکالے جائیں۔

عقائد میں کسی کی تقلید جائز نہیں۔ صریح احکام میں بھی کسی کی تقلید جائز نہیں جیسے پانچ نمازیں تیس روزے وغیرہ

وہ احکام جو قرآن و حدیث سے یا اجماع امت سے اجتہاد کر کے نکالے جائیں۔ ان میں غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے اور تقلید احکام میں ہوتی ہے خبر میں نہیں۔ جاء الحق 17/1

مجتہد کیلئے تقلید منع ہے مجتہد کے چھ طبقے ہیں تو ان چھ طبقوں میں جو صاحب جس درجہ کے مجتہد ہوں گے۔ وہ اس درجہ سے کسی کی تقلید نہ کریں گے۔ اور اس سے اوپر والے درجہ میں مقلد ہوں گے جیسے امام ابو یوسف امام محمد کہ یہ حضرات اصول اور قواعد میں تو امام اعظم کے مقلد ہیں اور مسائل میں خود مجتہد ہیں اس لئے ان میں مقلد نہیں۔

غیر مقلدین اگر یہ سوال کریں کہ تم بہت سے مسائل صاحبین کے قول پر فتویٰ دیتے ہو اور امام صاحب کے قول کو چھوڑ دیتے ہیں پھر تم حنفی کیسے ہوئے؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعض درجہ کے فقہاء اصحاب ترجیح بھی ہیں جو چند قولوں میں سے بعض کو ترجیح دیتے ہیں اسی لئے ہم کو ان فقہاء کا ترجیح دیا ہوا جو قول ملا اسی پر فتویٰ دیا

گیا۔

غیر مقلدین اگر یہ سوال کریں کہ تم اپنے آپ کو حنفی کیوں کہتے ہو۔ یوسفی یا محمدی کہو کیونکہ بہت جگہ تم ان کے قول پر عمل کرتے ہو امام صاحب کا قول چھوڑ کر۔

جواب یہ ہے کہ چونکہ ابو یوسف اور امام محمد کے تمام اقوال امام ابو حنیفہ کے اصول اور قوانین پر بنے ہیں۔ لہذا ان میں سے کسی کے بھی قول کو لینا درحقیقت امام صاحب کے قول ہی کو لینا ہے جیسے حدیث پر عمل درحقیقت قرآن پر ہی عمل ہے کہ رب تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے۔ مثلاً امام صاحب فرماتے ہیں کہ کوئی حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ اب اگر کوئی محقق فی المذہب کوئی حدیث صحیح پا کر اس پر عمل کرے تو وہ اس سے غیر مقلد نہ ہوگا بلکہ حنفی ہی رہے گا۔ کیونکہ اس نے اس حدیث پر امام صاحب کے اس قاعدے سے عمل کیا ہے۔ یہ خطاب صرف محقق فی المذہب اور اپنے شاگردوں کو ہے عام لوگوں کو نہیں۔ یا اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ثابت ہوئی ہے تو وہ میرا مذہب بنی یعنی ہر مسئلہ اور حدیث میں میں نے بہت جرح قدح اور تحقیق کی ہے تب اسے اختیار کیا۔ جاء الحق ص ۲۰

ڈاکٹر سباعی نے السنہ میں اور ابو زہرہ نے کتاب ”ابو حنیفہ“ میں اور ڈاکٹر مصطفیٰ نے ”الائمہ الاربعہ“ میں بیان کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے تدوین فقہ میں اپنے ذاتی علوم پر ہی اکتفا نہیں کیا، بلکہ چالیس چوٹی کے علماء پر مشتمل ایک مجلس قائم کی (جس کو آج کی اصطلاح میں قانون ساز اسمبلی کہہ لی) جس میں ہر مسئلہ پر تفصیلی گفتگو ہوتی اور پھر آخر میں جو حکم دلائل سے ثابت ہو جاتا اس کو لکھا جاتا۔ حتیٰ کہ ایک ایک مسئلہ پر تین تین دن تک بحث و تحقیق

ہوتی رہتی، نیز اس قدر احتیاط تھی کہ اگر ایک رکن بھی موجود نہ ہوتا تو اس کا انتظار کیا جاتا اور اس سے مشورہ کر کے مسئلہ کو آخری شکل دی جاتی اس مجلس میں اس دور کے بڑے بڑے مفسرین محدثین اور فقہاء شامل تھے۔

حکایت

خدا دیکھ رہا ہے

حضرت ابرہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں نے اپنے نفس پر بہت زیادتی کی ہے مجھے کوئی ایسی نصیحت کیجئے کہ میں گناہوں سے باز آ جاؤں آپ نے فرمایا: اگر تو پانچ چیزوں کو قبول کر لے اور ان پر قادر ہو جائے تو تمہیں کوئی گناہ نقصان نہیں دے گا اور کوئی لذت ہلاک نہیں کرے گی۔

اُس نے کہا بتائیے فرمایا: پہلی بات یہ ہے ﴿إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا تَأْكُلْ رِزْقَهُ﴾ کہ جب تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا ارادہ کرے تو اُس کا رزق نہ کھا اُس نے کہا تو میں کہاں سے کھاؤں اور زمین میں جو کچھ ہے سب اسی کا رزق ہے؟ آپ نے فرمایا: کیا یہ اچھی بات ہے کہ تم اُس کا رزق بھی کھاؤ اور نافرمانی بھی کرو۔ اُس نے کہا نہیں۔

دوسری بات بتائیے۔ فرمایا: دوسری بات یہ ہے ﴿إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْصِيَهُ

فَلَا تَسْكُنْ شَيْعًا مِنْ بِلَادِهِ﴾ جب تو اللہ کی نافرمانی کرنا چاہے تو اُس کے ملک میں نہ رہ اُس نے کہا یہ بات تو پہلی سے بھی بڑی ہے۔ آپ نے فرمایا: کیا یہ اچھی بات ہے کہ تم اُس کا رزق بھی کھاؤ اور اُس کے ملک میں بھی رہو اور نافرمانی بھی کرو۔ اُس نے کہا نہیں۔

اچھا تیسری بات بتائیے فرمایا: تیسری بات یہ ہے ﴿إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْصِيَهُ وَأَنْتَ تَحْتَ رِزْقِهِ وَفِي بِلَادِهِ فَانظُرْ مَوْضِعًا لَا يَرَاكَ فِيهِ مَبَارِزًا لَهُ فَعَاصِبْ فِيهِ﴾ جب تو اللہ کی نافرمانی کرنا چاہے حالانکہ تو اُس کا رزق بھی کھاتا ہے اُس کے شہر میں بھی رہتا ہے تو ایسی جگہ تلاش کر جہاں وہ تجھے دیکھتا نہ ہو نوجوان نے کہا یہ کیسے ممکن ہے حالانکہ وہ پوشیدہ چیزوں کا بھی جاننے اور دیکھنے والا ہے۔ آپ نے فرمایا: کیا یہ اچھی بات ہے کہ تم اُس کا رزق بھی کھاؤ اُس کے ملک میں بھی رہو اور تم اُس کے سامنے ہی نافرمانی بھی کرو اُس نے کہا نہیں۔

اچھا چوتھی بات بتائیے فرمایا: چوتھی بات یہ ہے ﴿إِذَا جَاءَكَ مَلَكَ الْمَوْتِ لِيَقْبِضَ رُوحَكَ فَقُلْ لَهُ أَخْرِنِي حَتَّى أَتُوبَ تَوْبَةَ النَّصُوحِ وَأَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ جب ملک الموت تیری روح قبض کرنے کے لئے آئے تو اُس سے کہنا مجھے تھوڑی مہلت دے تاکہ میں توبۃ النصوح کر لوں اور نیک اعمال کر لوں نوجوان نے کہا وہ میری بات نہیں مانے گا۔ فرمایا: اے نوجوان جب تو اس بات کی قدرت نہیں رکھتا کہ توبہ کرنے کے لئے موت اپنے سے دور کر سکے اور تو جانتا ہے کہ موت کا وقت آ جائے گا تو تاخیر ناممکن ہے تو پھر کیسے خلاصی ہوگی۔ اُس نے کہا اچھا۔

پانچویں بات بتائیے فرمایا: پانچویں بات یہ ہے ﴿إِذَا جَاءَكَ الزَّبَانِيَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَأْخُذَكَ إِلَى النَّارِ فَلَا تَذْهَبْ مَعَهُمْ﴾ جب قیامت کے دن جہنم کے فرشتے زبانیہ تیرے پاس آئیں تاکہ تمہیں پکڑ کے آگ میں لے جائیں تو اُن کے ساتھ نہ جانا۔ نوجوان نے کہا وہ مجھے نہیں چھوڑیں گے۔ اور میری بات نہیں مانیں گے۔ فرمایا: تو پھر تو نجات کی اُمید کیسے رکھتا ہے؟ نوجوان نے کہا ﴿يَا اِبْرَاهِيمَ حَسْبِيَ حَسْبِيَ اَنَا اسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَاتُوبُ اِلَيْهِ﴾ اے ابراہیم مجھے یہ نصیحت کافی ہے کافی ہے میں اللہ سے معافی مانگتا ہوں اور اُس کی طرف توبہ کرتا ہوں اور وہ عبادت میں لگا رہا یہاں تک موت نے اُن کے درمیان جدائی ڈال دی۔ الدرّة الفاخرة

حکایت

بد عملی کی وجہ سے دل مردہ ہو جاتا ہے اور دعاؤں میں اثر نہیں رہتا حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ ایک مرتبہ بازار سے گذرے لوگ آپ کے ارد گرد جمع ہو گئے اور کہا یا ابا إسحاق مالنا ندعو فلا يُستجاب لنا؟ اے ابو اسحاق کیا وجہ ہے ہم دعا کرتے لیکن قبول نہیں ہوتی۔ قال: لأن قلوبكم ماتت بعشرة أشياء. فرمایا اس لئے کہ تمہارے دل دس باتوں کی وجہ سے مردہ ہو چکے ہیں۔

﴿الاولی: عَرَفْتُمْ اللّٰهَ فَلَمْ تُؤَدُّوا حَقَّهُ﴾ پہلی بات یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کو پہچانتے ہو لیکن اُس کا حق ادا نہیں کرتے۔
 ﴿الثانیة: زَعَمْتُمْ اَنْكُمْ تُحِبُّونَ رَسُوْلَ اللّٰهِ وَتَرَكَتُمْ سُنَّتَهُ﴾ دوسری بات یہ ہے کہ تم رسول اللہ ﷺ سے محبت کا دعویٰ کرتے ہو لیکن آپ کی سنت چھوڑ دیتے ہو۔
 ﴿الثالثة: قَرَأْتُمْ الْقُرْآنَ وَلَمْ تَعْمَلُوا بِهِ﴾ تیسری بات یہ ہے کہ تم قرآن کی تلاوت کرتے ہو لیکن عمل نہیں کرتے۔
 ﴿الرابعة: اَكَلْتُمْ نِعْمَ اللّٰهِ وَلَمْ تُؤَدُّوا شُكْرَهُ﴾ چوتھی بات یہ ہے کہ تم اللہ کی نعمتیں کھاتے ہو لیکن اس شکر ادا نہیں کرتے۔
 ﴿الخامسة: قُلْتُمْ اَنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوٌّكُمْ وَوَأَقْتَمْتُمُوهُ﴾ پانچویں بات یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ شیطان تمہارا دشمن ہے لیکن پھر اُس کی موافقت بھی کرتے ہو۔
 ﴿السادسة: قُلْتُمْ اَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَلَمْ تَعْمَلُوا لَهَا﴾ چھٹی بات یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ جنت حق ہے لیکن اُس کے لئے عمل نہیں کرتے۔
 ﴿السابعة: قُلْتُمْ اَنَّ النَّارَ حَقٌّ وَلَمْ تَهْرَبُوا مِنْهَا﴾ ساتویں بات یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ دوزخ حق ہے لیکن اُس سے بھاگتے نہیں۔
 ﴿الثامنة: قُلْتُمْ اَنَّ الْمَوْتَ حَقٌّ وَلَمْ تَسْتَعِدُّوا لَهُ﴾

آٹھویں بات یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ جنت حق ہے لیکن اُس کے لئے تیاری نہیں کرتے۔

﴿التاسعة: اِسْتَعْلَمْتُمْ بِغُيُوبِ النَّاسِ وَنَسِيتُمْ غُيُوبَكُمْ﴾

نویں بات یہ ہے کہ تم لوگوں کے عیب نکالنے میں مشغول ہو لیکن اپنے عیبوں کو بھول چکے ہو

﴿العاشره: دَفَنْتُمْ مَوْتَاكُمْ وَلَمْ تَعْتَبِرُوا بِهِمْ﴾

دسویں بات یہ ہے کہ تم اپنے مردوں کو دفن کرتے ہو لیکن اُن سے عبرت حاصل نہیں کرتے۔

الدررة الفاخرة

یہ کتاب الحمد للہ آج بروز بدھ 21 محرم 1426ھ بمطابق 2 مارچ 2005ء

کوئٹہ بینہ منورہ میں حکمیل کو پینچی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو میرے لئے میرے والدین اور میری

بیوی اور اولاد کے لئے نجات کا ذریعہ بنائے اور اس کو صدقہ جاریہ بنائے اور اسے قبولیت

عامہ عطا فرمائے اور اس کتاب کی نشر و اشاعت میں کسی بھی طرح حصہ لینے والوں اور اس

اوران کے والدین اور تمام قارئین اور سامعین کے لئے مفید بنائے اور ان کو دونوں جہاں کی

برکات سے نوازے اور ہم سب کو ایمان پر خاتمہ نصیب فرمائے۔ اور حضور ﷺ کی

زیارت اور شفاعت نصیب فرمائے۔

ایمان پہ دے موت مدینے کی گلی میں مدفن ہمارا محبوب کے قدموں میں بنادے

آمین صلی اللہ وسلم علی نبینا محمد وعلی آلہ وصحبہ اجمعین

مصنف کی دیگر مطبوعہ کتب

۱- حاضر و ناظر

۲- اختیار نبی ﷺ

۳- بے ادبوں کی نشانیاں

۴- ایصالِ ثواب

۵- نعتِ رحمۃ للعالمین بہ زبان صحابہ و تابعین

ادارہ قمر الاسلام برمنگھم (برطانیہ)

کی دیگر اہم مطبوعات

فَضْلُ الْوُدُوْدِ (اعلیٰ ایڈیشن)

فی شرح

مصنف سنن ابی داؤد (عربی میں)

شیخ الحدیث علامہ محمد شفیق چکسواری

نماز کے مسائل

(اعلیٰ ایڈیشن)

مصنف

علامہ حافظ محمد خرم شہزاد فاروقی سیالوی

اے تازہ واردانِ بساط

مصنف

پروفیسر سید احمد سعید ہمدانی

دعائے حزب البحر (شرح)

مصنف

پروفیسر سید احمد سعید ہمدانی

The
Role of Sufis

By

Prof. Syed
Ahmad Saeed Hamdani

حَقِیْقَتِ تَوْبَةِ

مصنف

علامہ حافظ محمد خرم شہزاد فاروقی سیالوی

Address:

Syed Muhammad Farooq Shah Sialvi

Idara Qamar ul Islam

168-170 Fosbrooke Road,

Small Heath Birmingham, B10 9JP,

United Kingdom

Ph: 0044 121 773 0372, Cell: 0044 795 715 5722